



وَاللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ لِمَا تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ

شرح صحیح مسلم

جلد رابع

عقاق بیوع، مساقات، مزارعت، وصیت، نذر، ایمان
قامت، قصاص، دیات، حدود
تصنیف

علامہ غلام رسول عیسیٰ

شیخ الحدیث دارالعلوم نعیمیہ کراچی ۳۸

ناشر

فریدی بک سٹال ۳۸ اردو بازار لاہور ۲

WWW.NAFSE-ISLAM.COM



جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب : شرح صحیح مسلم (انگریزی و اردو)
 تصنیف : علامہ مفتی غلام رسول سمیعی
 حجم : سولہ ماہانہ جلدیں (۱۶ جلدیں)
 کتابت : انیس سو اسی سال (۱۹۵۱ء) کا ضمیمہ شریف
 مطبع : دارالانکبوت حضرت کیلیانوالہ گوہرانوالہ
 شمارہ نمبر : ۲۹۵۱ء
 تاریخ اشاعت : ستمبر ۱۹۵۱ء
 اشاعت : ۲۰۰۲ء

ناشرین

WWW.NA'ISISLAM.COM

فارید بکسٹال

فون نمبر 042-7312173 . فیکس نمبر 042-7224899

ای میل نمبر info@faridbookstall.com

Visit us at : www.faridbookstall.com



فارید بکسٹال

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۳۱۲	خدا کا نئے کی اجرت کے حکم میں غائب۔	۳۱۸	جنا گزین کا رکت ہاؤس ہے ان کی بیٹے بڑی	۳۱۳
۳۱۳	خدا کا فتح حکم۔	۳۱۹	امارت۔	۳۱۴
۳۱۵	باب: ۵۸	۳۰۰	کون کی ترین اور اس کو حکم۔	۳۱۵
۳۱۵	شراب کی بیٹا کا سلام کرتا۔	۳۰۱	تجئے جانے کی اجرت کا حکم۔	۳۱۶
۳۱۶	اصل اخبار میں اباحت ہے۔	۳۰۲	ان کی بیٹا اور اس کی قیمت کا حکم۔	۳۱۷
۳۱۸	قرآن کی کرسٹن میں شرب کی حدیت کا بیان۔	۳۰۳	باب: ۵۹	
۳۱۸	امانت کے نزدیک شرک کی تعریف اور افراد۔	۳۰۴	کون کے حق کا حکم اور جس کے مشورے	۳۱۸
۳۱۹	وہ مجتہدین کا حکم۔	۳۰۵	کا بیان اور شکر کی حدیت میں باوجود کی سخت	
۳۱۹	امام جعفر پر سہ اور شرابیوں کو سزا دینے	۳۰۶	کے لیے کہتے ہیں کہ سزا۔	
۳۲۰	کا افسانہ اور اس کا جواب۔	۳۰۸	کون کو حق کرنے کے حکم میں واجب تھا۔	۳۱۹
۳۲۲	اکھول کا شرعی حکم۔	۳۰۹	حدیت کے سلف کے مشفق ہونے کی روایت۔	۳۲۰
	اکھول قیصر دواؤں پر غم اور اکھول اور	۳۰۹	بلکہ قرطادہ و قرطاد کی دودھ چڑھیں اور	۳۲۰
	اس پر شکر کے دیگر حکایت کا حکم غائب اور	۳۱۰	کون کر کے کہ وہ سے ایک قیڑا اور	۳۲۱
۳۲۲	کی روایت میں۔	۳۱۰	قراد کے وزن اور معدان کی تحقیق۔	۳۲۲
	قر کر کر کہ بناسے پر عمارتوں کے افسانہ	۳۱۰	گھر کی حفاظت کے لیے تیار کئے ہیں قنبار	۳۲۳
۳۲۲	کا جواب۔	۳۱۰	منیہ کا وقت۔	
۳۲۲	باب: ۵۹	۳۱۰	گھر کی حفاظت کے لیے تیار کئے ہیں قنبار	۳۲۴
	شراب اور عمارتوں پر اور بھڑکی کی جگہ کا حکم	۳۱۱	شاخ کا وقت۔	
۳۲۳	ہوتا۔	۳۱۱	گھر کی حفاظت کے لیے تیار کئے ہیں قنبار	۳۲۵
۳۲۴	بندہ اور سول کی حدیت میں عمارتوں کے قریب	۳۱۱	بیکر کا وقت۔	
	کیا تیار کا قریب وقت سلام ہے یا اس کے	۳۱۱	گھر کی حفاظت کے لیے تیار کئے ہیں قنبار	۳۲۶
۳۲۶	تیار تیار۔	۳۱۲	امانت کا وقت۔	
	کیا تیار کے افسانہ کے افسانہ	۳۱۲	باب: ۶۰	
۳۲۶	باز ہے۔	۳۱۲	خدا کا نئے کی اجرت کا حکم اور	۳۲۷
۳۲۶	نیکو کی تحقیق۔	۳۱۲		

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۳۹	کونج کے تیل یا گیس کا حکم۔	۴۱۴	۲۵۰
۴۰	سخت دھڑکن کے بارے میں اثر این ماسی۔	۴۱۵	۲۵۰
۴۱	اثر این ماسی پر انسان۔	۴۱۶	۲۵۱
۴۲	اثر ڈگر کا جراب مروانا خصوصاً سے۔	۴۱۷	۲۵۱
۴۳	انگول غور کر کہ جراب بیچ نکال سکے۔	۴۱۸	۲۵۲
۴۴	اختلاف کی حدت میں واسطے کا مقدار۔	۴۱۹	۲۵۲
۴۵	کتاب الغرائض	۴۲۰	۲۵۲
۴۶	فرائض کا لغوی معنی۔	۴۲۱	۲۵۲
۴۷	مسلمان اور کافر کی ایک عذر سے کی وراثت۔	۴۲۲	۲۵۲
۴۸	میں مذہب۔	۴۲۳	۲۵۲
۴۹	اتحاد ماضی سے سرگرمی کرنا۔	۴۲۴	۲۵۲
۵۰	کھانہ کی قربت۔	۴۲۵	۲۵۲
۵۱	کتاب الہیات	۴۲۶	۲۵۲
۵۲	باب: ۵۲۳	۴۲۷	۲۵۲
۵۳	مدقہ کی ہڈی جو کلاہیہ کے کلاہیہ۔	۴۲۸	۲۵۲
۵۴	باب: ۵۲۴	۴۲۹	۲۵۲
۵۵	باب: ۵۲۵	۴۳۰	۲۵۲
۵۶	باب: ۵۲۶	۴۳۱	۲۵۲
۵۷	باب: ۵۲۷	۴۳۲	۲۵۲
۵۸	باب: ۵۲۸	۴۳۳	۲۵۲
۵۹	باب: ۵۲۹	۴۳۴	۲۵۲
۶۰	باب: ۵۳۰	۴۳۵	۲۵۲
۶۱	باب: ۵۳۱	۴۳۶	۲۵۲
۶۲	باب: ۵۳۲	۴۳۷	۲۵۲
۶۳	باب: ۵۳۳	۴۳۸	۲۵۲
۶۴	باب: ۵۳۴	۴۳۹	۲۵۲
۶۵	باب: ۵۳۵	۴۴۰	۲۵۲
۶۶	باب: ۵۳۶	۴۴۱	۲۵۲
۶۷	باب: ۵۳۷	۴۴۲	۲۵۲
۶۸	باب: ۵۳۸	۴۴۳	۲۵۲
۶۹	باب: ۵۳۹	۴۴۴	۲۵۲
۷۰	باب: ۵۴۰	۴۴۵	۲۵۲
۷۱	باب: ۵۴۱	۴۴۶	۲۵۲
۷۲	باب: ۵۴۲	۴۴۷	۲۵۲
۷۳	باب: ۵۴۳	۴۴۸	۲۵۲
۷۴	باب: ۵۴۴	۴۴۹	۲۵۲
۷۵	باب: ۵۴۵	۴۵۰	۲۵۲
۷۶	باب: ۵۴۶	۴۵۱	۲۵۲
۷۷	باب: ۵۴۷	۴۵۲	۲۵۲
۷۸	باب: ۵۴۸	۴۵۳	۲۵۲
۷۹	باب: ۵۴۹	۴۵۴	۲۵۲
۸۰	باب: ۵۵۰	۴۵۵	۲۵۲
۸۱	باب: ۵۵۱	۴۵۶	۲۵۲
۸۲	باب: ۵۵۲	۴۵۷	۲۵۲
۸۳	باب: ۵۵۳	۴۵۸	۲۵۲
۸۴	باب: ۵۵۴	۴۵۹	۲۵۲
۸۵	باب: ۵۵۵	۴۶۰	۲۵۲
۸۶	باب: ۵۵۶	۴۶۱	۲۵۲
۸۷	باب: ۵۵۷	۴۶۲	۲۵۲
۸۸	باب: ۵۵۸	۴۶۳	۲۵۲
۸۹	باب: ۵۵۹	۴۶۴	۲۵۲
۹۰	باب: ۵۶۰	۴۶۵	۲۵۲
۹۱	باب: ۵۶۱	۴۶۶	۲۵۲
۹۲	باب: ۵۶۲	۴۶۷	۲۵۲
۹۳	باب: ۵۶۳	۴۶۸	۲۵۲
۹۴	باب: ۵۶۴	۴۶۹	۲۵۲
۹۵	باب: ۵۶۵	۴۷۰	۲۵۲
۹۶	باب: ۵۶۶	۴۷۱	۲۵۲
۹۷	باب: ۵۶۷	۴۷۲	۲۵۲
۹۸	باب: ۵۶۸	۴۷۳	۲۵۲
۹۹	باب: ۵۶۹	۴۷۴	۲۵۲
۱۰۰	باب: ۵۷۰	۴۷۵	۲۵۲

نمبر	موضوع	نمبر	موضوع	نمبر	موضوع
۲۲۹	وہیت کے اقسام۔	۲۲۹	وہیت کے اقسام۔	۲۲۹	وہیت کے اقسام۔
۲۳۰	کیا مطلقہ وہیت کرنا واجب ہے؟	۲۳۰	کیا مطلقہ وہیت کرنا واجب ہے؟	۲۳۰	کیا مطلقہ وہیت کرنا واجب ہے؟
۲۳۱	شہد ہاں تک وہیت کی تحقیق۔	۲۳۱	شہد ہاں تک وہیت کی تحقیق۔	۲۳۱	شہد ہاں تک وہیت کی تحقیق۔
۲۳۲	امور عامہ پر اجرت کے تحقیق۔	۲۳۲	امور عامہ پر اجرت کے تحقیق۔	۲۳۲	امور عامہ پر اجرت کے تحقیق۔
۲۳۳	بیوی کی فضیلت۔	۲۳۳	بیوی کی فضیلت۔	۲۳۳	بیوی کی فضیلت۔
۲۳۴	اہل مکہ کی حجرت کا حکم۔	۲۳۴	اہل مکہ کی حجرت کا حکم۔	۲۳۴	اہل مکہ کی حجرت کا حکم۔
باب: ۵۳۱			باب: ۵۳۱		
۲۳۵	نیت کے صفات کا احوال ثواب۔	۲۳۵	نیت کے صفات کا احوال ثواب۔	۲۳۵	نیت کے صفات کا احوال ثواب۔
۲۳۶	قرآن مجید سے احوال ثواب کا ثبوت۔	۲۳۶	قرآن مجید سے احوال ثواب کا ثبوت۔	۲۳۶	قرآن مجید سے احوال ثواب کا ثبوت۔
۲۳۷	امور عامہ اور امور خاصہ سے احوال ثواب کا ثبوت۔	۲۳۷	امور عامہ اور امور خاصہ سے احوال ثواب کا ثبوت۔	۲۳۷	امور عامہ اور امور خاصہ سے احوال ثواب کا ثبوت۔
۲۳۸	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۳۸	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۳۸	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔
۲۳۹	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۳۹	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۳۹	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔
۲۴۰	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۰	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۰	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔
۲۴۱	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۱	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۱	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔
۲۴۲	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۲	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۲	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔
۲۴۳	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۳	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۳	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔
۲۴۴	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۴	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔	۲۴۴	احوال ثواب کے متعلق فقہاء مذاہب کا نظریہ۔
۲۴۵	قرآن مجید سے احوال ثواب کا ثبوت۔	۲۴۵	قرآن مجید سے احوال ثواب کا ثبوت۔	۲۴۵	قرآن مجید سے احوال ثواب کا ثبوت۔
باب: ۵۳۲			باب: ۵۳۲		
۲۴۶	موت کے بعد جنات کو لائق حصہ دینا ثواب۔	۲۴۶	موت کے بعد جنات کو لائق حصہ دینا ثواب۔	۲۴۶	موت کے بعد جنات کو لائق حصہ دینا ثواب۔
۲۴۷	صفائیت جاریہ کی وضاحت۔	۲۴۷	صفائیت جاریہ کی وضاحت۔	۲۴۷	صفائیت جاریہ کی وضاحت۔
۲۴۸	احوال ثواب کی وضاحت۔	۲۴۸	احوال ثواب کی وضاحت۔	۲۴۸	احوال ثواب کی وضاحت۔
باب: ۵۳۳			باب: ۵۳۳		
۲۴۹	وہیت کا بیان۔	۲۴۹	وہیت کا بیان۔	۲۴۹	وہیت کا بیان۔
۲۵۰	وہیت کا لغوی معنی۔	۲۵۰	وہیت کا لغوی معنی۔	۲۵۰	وہیت کا لغوی معنی۔

نمبر	مضمون	نمبر	مضمون	نمبر	مضمون
۵۲۸	بعض وجہ سبکی۔	۵۹۳	۵۹۳	۵۲۸	قرع اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے بارے میں حدیث صحیح کے جواہرات
۵۲۹	الترجمۃ المتعاقبۃ جو ترجمہ ہوا کرنے کی حالت	۵۹۴	۵۹۴	۵۲۹	قرع اندازی کے ذریعہ غلام آزاد کرنے کے بارے میں صفت کا حقیقت
۵۳۰	قرع ترڑنے کے وجہ کا بیان۔	۵۹۵	۵۹۵	۵۳۰	باب ۵۴۲:۱
۵۳۱	ایک اسکان کا جواب۔	۵۹۶	۵۹۶	۵۳۱	حدیث غلام کی بیعت کا جواز۔
۵۳۲	باب ۵۴۱:۱	۵۹۷	۵۹۷	۵۳۲	حدیث کی بیعت میں واجب قیام۔
۵۳۳	کاہرہ متوفی، اسلام جو سنہ کے صدی ۱۱ء	۵۹۸	۵۹۸	۵۳۳	حدیث کی بیعت میں قیام اوقات کا حقیقت۔
۵۳۴	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۵۹۹	۵۹۹	۵۳۴	حدیث طعن کی بیعت کے ہم جہاد میں قیام و احتیاج کے دفعی۔
۵۳۵	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۰	۶۰۰	۵۳۵	بیعت حدیث کے جہاد کی روایت کے جہاد۔
۵۳۶	حکایت میں دفعہ سے کی شرط پر اعتراض کے جوابات۔	۶۰۱	۶۰۱	۵۳۶	کتاب القسامة والحجارین والنفاس والادیات
۵۳۷	باب ۵۴۲:۲	۶۰۲	۶۰۲	۵۳۷	باب ۵۴۳:۱
۵۳۸	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۳	۶۰۳	۵۳۸	قسامة کا بیان۔
۵۳۹	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۴	۶۰۴	۵۳۹	قسامة کا حقیقی معنی۔
۵۴۰	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۵	۶۰۵	۵۴۰	قسامة کی فقہی قرین میں ذراہب لہر۔
۵۴۱	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۶	۶۰۶	۵۴۱	قسامة میں اثر کثرت کے دفعی ۱۳۷۰
۵۴۲	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۷	۶۰۷	۵۴۲	قسامة میں امام ابو حنیفہ کے مرتفع پر دلائل
۵۴۳	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۸	۶۰۸	۵۴۳	قسامة میں مرد مدعی علیہ پر قسم چینی کرنے کے ثبوت میں حکایت، آثار احمد بن حنبل
۵۴۴	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۰۹	۶۰۹	۵۴۴	مدعی پر قسم لازم کرنے کے ثبوت میں اثر کثرت کے دفعی کے جہاد۔
۵۴۵	نہ کہ یہ کہہ سکتے ہیں:	۶۱۰	۶۱۰	۵۴۵	حدیث قسامة کے وجہ سبکی۔

نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۵۹۵	آکر تقاضا میں اگر غائب کی آواز۔	۶۶۸	سیر کیا جاسکتا ہے؟	۶۸۵
۵۹۶	آکر تقاضا کے موم ہیں، شرعاً نہ کرے دعویٰ کے جوابات۔	۶۶۹	باب: ۵۹۶	۶۸۷
۵۹۷	اشارہ سے حکم کے ثبوت میں غائب۔	۶۶۹	جب کوئی شخص عذر الٰہی کی راحت کرتے ہوئے اس کی جان یا اس کے کسی عضو کو ہلا کر دے تو اس پر کوئی تاوان طلاق نہیں ہے۔	۶۸۷
۵۹۸	بیماری اور عقل پر سے تقاضا کے زوم ہیں اور عموماً شرعی دینی کا جواب۔	۶۷۰	اس واقعہ کی تحقیق کرنا ضرورت میں کاواہی علیہا ان کے نوکر کا۔	۶۸۷
۵۹۹	تقاضا کے جواب میں عذر یا دھار دے کر سے قتل کے بارے میں عبادت، آکا اور اور قادی تائیں۔	۶۷۱	کاشٹے دانے کے منہ سے اندر چڑھانے میں اگر کاشٹے دانے کے دانت ٹوٹ جائیں تو عقار دانت اور شرانے کے نزدیک ادا ان نہیں ہے۔	۶۸۹
۶۰۰	عقار دانت کے نزدیک قتل کی اقسام۔	۶۷۲	سنہ سے اندر چڑھانے میں اگر کاشٹے دانے کے دانت ٹوٹ جائیں تو عقار دانت کے نزدیک باقی فراہم ایک کے نزدیک تاوان ہے۔	۶۹۱
۶۰۱	تعلق شہر مند۔	۶۷۳	لام ایک کی طرف سے ترجیحات۔	۶۹۱
۶۰۲	تعلق خطار۔	۶۷۴	تعمار منہ پر کاشٹ۔	۶۹۳
۶۰۳	قتل حاکم مقام خطار۔	۶۷۵	قرآن اور سنت کی سطح میں مسلمان کی جان میں مال پر مسد کرنے والے کو حکم۔	۶۹۳
۶۰۴	قتل سبب۔	۶۷۶	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۰۵	یستول اور بدوق کے ساتھ قتل کرنے سے آکر تقاضا واجب ہو گیا نہیں؟	۶۷۸	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۰۶	مسند تقاضا میں اگر ٹوٹ کے دھال کے چوتھے تقاضا سے کے طریقہ میں تعمار منہ کا موقوف۔	۶۷۹	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۰۷	سیر عذر و الا یا السہول کی نفی حیثیت۔	۶۸۰	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۰۸	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک تقاضا لینے میں یا نظری حاکم اور نہیں ہے۔	۶۸۱	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۰۹	مستند اور برقی کرسی کے قدر تقاضا لینے کا تحقیق۔	۶۸۲	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۱۰	پانسی کے قدر تقاضا لینے کی تحقیق۔	۶۸۳	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۱۱	آکات تقاضا میں مسند کی تحقیق۔	۶۸۴	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳
۶۱۲	کیا اس قدر میں تقاضا لینے کا مکمل عذر ہے؟	۶۸۵	تعمار منہ پر کاشٹ کے نزدیک مسلمان پر عذر کرے دانے کو حکم۔	۶۹۳

فریڈ	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر
۶۸۳	بار خیر جس سے کائنات رکھنے پر مددگار بنے کی تحقیق۔	۶۸۳	۴۰۲	کی ستاد میں ملازمت میں تھیں۔ شہر درگت کے دورہ کرنے کی دلیل۔
۶۸۵	حارث کے اصرار پر حدیثِ غاصب لکھا۔	۶۸۳	۴۰۳	رحم کی کیفیت۔
۶۸۷	حاکم کے پاس مقدمہ پیش کرنے سے پہلے	۶۸۳	۴۰۴	قرآن مجید سے رحم کا ثبوت۔
	حد کے حصار کھنجا جاسکتا ہے اس کے بدش	۶۸۵	۴۰۵	رحم کی معراج، تفاوتِ آیت۔
		۶۸۶	۴۰۶	آیت رحم کی بحث۔
	باب: ۵۵۷	۶۸۶	۴۰۷	رحم کی احادیثِ متراجمہ۔
۶۸۷	زنا کی حد کا بیان۔	۶۸۶	۴۰۸	منزاتِ معالیٰ کی حد کا ذکر اور احادیثِ رحم۔
۶۸۸	قرآن اور سنت سے زنا کی حرمت کا بیان۔	۶۸۶	۴۰۹	رحم کے نفسی منافع کا بیان کی حد کا ذکر
۶۸۹	زنا کی نفی سن۔	۶۸۸	۴۱۰	احادیثِ مسلمہ۔
۶۹۰	فقہاء شافعیہ کے نزدیک زنا کی قربت۔	۶۸۸	۴۱۱	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۱	مفتاد، مگر کے نزدیک زنا کی قربت۔	۶۸۸	۴۱۲	رحم کے اخلاقیات اور اس کے فائدے کے بیان
۶۹۲	فقہاء حنفیہ کے نزدیک زنا کی قربت۔	۶۸۸	۴۱۳	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۳	فقہاء امامان کے نزدیک زنا کی قربت۔	۶۸۸	۴۱۴	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۴	مذہب کی شرائط۔	۶۸۹	۴۱۵	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۵	احسان کی تحقیق۔	۶۹۰	۴۱۶	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۶	زنا کی کوئی حد نہ ہونے کے بعد شہر بدر کرنے	۶۹۱	۴۱۷	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
	میں غاصب فقہاء۔	۶۹۲	۴۱۸	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۷	زنا اور زانیہ کو شہر بدر کرنے کی فقہاء امامان	۶۹۲	۴۱۹	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
	کھینچتے اور دھکیلتے۔	۶۹۲	۴۲۰	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۸	ان کے خلاف کے خلاف کے خلاف اور فقہاء امامان	۶۹۲	۴۲۱	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
	کے خلاف۔	۶۹۳	۴۲۲	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۶۹۹	غیر شادی شدہ زانی کو صرف کوئی حد نہ ہونے	۶۹۳	۴۲۳	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
	بجائے حد نہ ہونے۔	۶۹۳	۴۲۴	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۷۰۰	غیر شادی شدہ زانی کو صرف کوئی حد نہ ہونے	۶۹۳	۴۲۵	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
	بجائے حد نہ ہونے۔	۶۹۳	۴۲۶	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
۷۰۱	غیر شادی شدہ زانی کو صرف کوئی حد نہ ہونے	۶۹۳	۴۲۷	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔
	بجائے حد نہ ہونے۔	۶۹۳	۴۲۸	رحم کے حقوقِ مادی کا بیان۔

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۸۴۸	کتاب الامارہ کے قول پر جو جسے شرابی سے مل	۸۴۸	حدیث کے ثبوت کے طریقے
۸۴۸	۱۰	۸۴۹	زمانے کے گواہوں کی شرائط
۸۵۲	خداوند بانی خدایوں میں فوق	۸۴۹	غالب شہادت مطلق ہونے کی تفسیر پر ملاحظہ
۸۵۲	جو علی اور اس پر پڑنے پر عمل کرنے کا تحقیق	۸۵۰	کے حکم میں غائب فقہاء
۸۵۲	باب: ۵۵۹	۸۵۲	انوار سے حد قائم کرنے میں غائب فقہاء
۸۵۲	تقریر کے کثرتوں کی مقدار	۸۵۲	مل کی بناء پر حد قائم کرنے میں غائب فقہاء
۸۵۵	تقریر کی مقدار میں فقہاء شافعی کا موقف	۸۵۲	کہ ان کے احکام کی بنا پر حد قائم کی جا
۸۵۵	تقریر کی مقدار میں فقہاء حنفی کا موقف	۸۵۳	سکتا ہے
۸۵۶	حد اور تقریر کے فرق کی تحقیق	۸۵۳	دولت (ابام) کے حکم میں غائب فقہاء
۸۵۸	تقریر کی مقدار میں فقہاء امامان کا موقف	۸۵۳	جائز سے بڑا کسی کرنے کے حکم میں غائب
۸۵۸	ایکس دکانہ و صاحب سے حکم جاری اور	۸۵۴	فقہاء
۸۵۹	غذہ جاری وغیرہ پر تقریر کی تحقیق	۸۵۴	مردہ فوت سے دیکھنے کے حکم میں غائب
۸۵۹	خاندانہ و نہ رکھنے اور گواہ کی تقریر	۸۵۴	فقہاء
۸۶۰	کامیاب	۸۵۴	عرب کا فوت کے ساتھ شہادت کرنے کا حکم
۸۶۰	داغی میں قاتل کا حراز	۸۵۴	استناد کا حکم
۸۶۰	مردہ فوت کے احکام پر تقریر	۸۵۴	کہ عقیدہ حد سے مستثنیٰ ہے
۸۶۱	تقریر میں عمل کرنے کا تحقیق	۸۵۴	باب: ۵۵۸
۸۶۱	امادیت سے تقریر میں قتل کرنے	۸۵۴	شراب کی حد کا بیان
۸۶۱	کا ثبوت	۸۵۴	موت کے طریقے غائب
۸۶۲	تقریر میں قتل کرنے کے موت میں فقہاء	۸۵۴	شراب کی حد میں غائب فقہاء
۸۶۲	اسلام کے احوال	۸۵۴	شراب کی حد میں فقہاء امامان کے موقف کے
۸۶۵	باب: - - -	۸۵۴	تحریر میں امامان
۸۶۵	حد و گواہی میں گواہ کا بیان	۸۵۴	پایں کرکٹوں اور اس کے گواہوں کی شرائط میں
۸۶۶	اسلام میں عیست کا قصہ	۸۵۴	تعلیق
		۸۵۴	شراب کو نوش کی اس مقدار کا بیان میں پر حد
		۸۵۴	موت کے

میں ان میں سے ایک کے ہوتے مگر اس کے لئے کہنے اور پڑھنے کی نفل بھٹ، سچہ شکر اور عزت کے مترادف جالب کی تحقیق غلطی سے اس پر اور جہد، مذہبی اور کھڑی پر کھٹ اور دیگر سب سے بھٹ۔

عمری اور جہد فیہ مسائل کو درست نظر سے دیکھنا چاہیے جب کہ کسی شخص کا انتہائی مسائل پر ضرور دیکھ کر کے لکھا ہے تو زمین مسائل میں دیگر لکھنے کے اختلاف تاگر یہ ہے بہت مشکل ہے کہ کوئی مسائل میں تمام حالتوں میں یہ ثابت ہو جائے کہ جہد میں کسی کو کچھ لکھنا غلط کا اختلاف ضرور ہوگا۔ سو اس کے مسائل میں ملی اور لکھنے کے اختلاف کو درست نظر سے دیکھنا چاہیے۔

کوہدہ کے لئے اہل سنت میں اہل عزت، اہل علم، اہل عدالت اور اہل برتری کے لئے کی شخصیت قرار دیا گیا ہے۔ انتہائی سچہ اور جہد کے لئے کہ اہل عزت کے لئے مسائل میں عزت ہے کہ اپنے خدا کے سامنے اہل علم کے ساتھ کیا ہے۔ لیکن اس نے عقیدہ میں علماء سے اہل اختلاف کیسے ہے اور ان کے نظریات کو قابل سے رد کیا ہے۔ اہل علم پر مبنی اور جہد فیہ کے لئے سبب ہیں اور عقیدہ و مسائل میں ان کا بہت جہد و جہد ہے لیکن کسی مسئلہ میں جہد، اہل عزت کے لئے سے اختلاف جہد اہل عزت کے لئے اہل علم کے لئے کیا ہے اور ان کے ساتھ ساتھ علم و مسائل میں ملی کا بھی رد کیا ہے۔ اہل عزت کے لئے جہد:

اقول وہو العبادۃ توتون ما اختار ماوتون
من تاویل الی جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ یس فیما فی
علمتہ الذکیر ماخذ لاقتضاہا منصوصہ عن صاحب
الذکر علی الاکثر وقد قضا ان العمل بما علی الاکثر و
ان لا یصل من روایت ما وافتقار روایت عکوف اذا
کان ہوا الشہر الا ظہر الاکثر الا ظہر وہذا یصح
ما زعم العلما من البہر فی الصمدۃ فتعہ
از چو کہ مراد ازین ۳۳ مسندہ فردی شہ خاندان
مکام میں تمام کچھ بہت اور ان کا تمام ہے اور ہم تیار کیا اور جہد ہے۔ اہل علم کے لئے جہد کا جہاں ان سے اختلاف
ہوا اہل عزت کے لئے ان کا علم دیکھا ہے۔

مگر محقق علی و طوائف نے فتح مقدمہ میں بھی بحث سے خود کے لئے جہد اور ذکر ان سے اتنا کہ تاہم عزت و جہد میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم کو حرمی واجب قرار دیا ہے
پیر امیر اہل حق کے لئے ہے کہ وہ خدا کے لئے ہے اگر ہمارے
کو واجب سمجھیں تو پھر ان کے لئے کہ ہمارے جہد کے لئے اس کا جہد
ہے کہ اگرچہ اس بہت سے دفعہ کے لئے اس کی گنج
کیسے اور جہد ہے ان میں مارات نہیں ہے۔ لیکن خدا
سے خود لکھ نہیں جانتا لیکن جسے نماز اور ہر بات ہے اور
دیکھنا واجب ان کے لئے واجب ہے کہ جہد و علم کا جہد

فی القضاۃ بر ترقی ملی و ملوکی ترقی و عدلیت، و انکسار صلیب اور افراطیوں کی ترقیب سے اپنی رائے بیان کرے۔ وہ انشاء اللہ حق و امانت
مقابلہ کرتی ہو گئے۔ یہ بھی لکھی ہیں وہ چلی گئے اور انہیں پائے گا۔ حضرت مرزا علی قزوینی نے حضرت مولانا صاحبزادہ حضرت علی محمد صاحبزادہ
کو شکم کا درد کر دیا۔ لیکن صاحت میں حضرت کو کہنے حضرت کو کہنے کہ حضرت ابن عباس سے متعلقہ مسائل
کے ہر مسئلے کے حل سے اخیر میں مرزا کو کیا حضرت ہم جو صند پر حضرت بیت سے مسائل میں مرزا کو کیا۔ ہم شامی اور امام
احمد بن حنبل سے تقریباً ہر مسئلہ میں اپنے حل کو اپنی سے مرزا کو کیا ہے۔ جن بات کی طرف مرزا کو کیا حضرت کی علامت ہے اللہ
ملائ راہ سے حضرت کے بعد خدا اور انانیت سے اپنے قول پر ڈھٹے رہنا ضمانت اور ہمیں میں کو طریقیہ ہے۔ ہمایا زار اور
الحمد و شریعت حق و شریعت محمد کے بعد حق کو قبول کرنے میں کوئی تالی نہیں کرنا۔ یہ نہ کہ میں ہے وہ ضرور دگر اہل علم سے بحث
و تجویز کے بعد کرنی موقوف قائم کرتا ہوں اس کے بعد جو مجھے اپنی ہی ہے بھلا حق اور خدا کا احقران ہے، اگر سے ہر اور بزرگ
میں ہو سکتا ہے اور غیباں میں ہو سکتی ہیں ہر صاحب علم سے بعد ادب و احترام انہیں سے کہہ دے کہ وہی کی اس ترتیب سے میری
خطی پر مستحکم کریں وہ انشاء اللہ ہمیشہ موقوف اور حق کی اتباع کرنے والا رہیں گے۔

اللہ تعالیٰ کا ہے جو کہہ کرے کہ مجھے حضرت علامہ و انگریز مفتی سید شہامت علی قادری مدظلہ اور پروفیسر مولانا
ضیاب الرحمن زویہ کی وفات کی خبر ہے، میں بخاری مسائل میں کثرت و بخت میں حضرت سے تار و خیال کرتا ہوں اور ان کے مشورہ
سے مستفید ہوتا ہوں، میں کہ لاؤ کہ کس کے درگاہ اہل علم حضرت کی آواز سے کیا استفادہ کرتا ہوں۔

مجھے پچھلے ذی الحجہ کی تحفیت میں لب عافیت کلمہ کی زندگی کہ وہ سے اسی چڑ پر پیش میں مرزا ہے، میں اپنے عزیز مرزا صاحبزادہ
یازدی صاحب کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے مجھے اسی بڑ پر پیش سے حق کو لکھ کر مرزا کو کیا میں کہ وہ سے میں اعطایں مولانا صاحبزادہ کرتا
ہوں۔ تاتارین سے اتنا سچ ہے کہ وہ و مارگری کہ اور تاتاری مجھے صحت اور قربانی مقرر فرمائے تاکہ میں اس کام کو اپنے میں سچ پہنچا
سکوں۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اپنے حبیب اکرم کے قتل سے اس کتاب کو اپنی اچھا وہ قبول فرمائے اور اس کی سعادت
ناظر کتاب، مسیحی تاتاریں کی حضرت فرمائے اور طریقہ کی خبر اور برکات سے فرمائے آمین یا رب العالمین
بجاء حبیبک محمد سید المرسلین خاتم النبیین و علیہ و علی آلہ و اصحابہ الف

الف تحیات و صلوات۔

فہام رسول سیدی غفرلہ

خادم الحدیث، دارالعلوم نعیمیہ

بک نمبر ۱۵، فیڈرل ٹی۔ ایبیا، لاہور نمبر ۲۸

۱۵-۱-۹۰



۱۔ ایک بار نظر مصحف اپنے سامنے کی تحریر دیکھ کر فرمایا کہ یہ کتاب ہے، اور نے سامنے کی تفسیر تحریر کی کا مین مع لکھ کر
 ہے۔ حالانکہ یہ مصحف پر تفسیر کے لیے لکھی گئی تھی، لیکن یہی تحریر لکھی گئی ہے کہ وہ مصحف کی تصنیف میں ملے
 سے مختلف ہے۔ یہ مصحف پر تفسیر کے لیے لکھی گئی تھی، لیکن یہی تحریر لکھی گئی ہے کہ وہ مصحف کی تصنیف میں ملے
 سامنے انگریزوں کی طرف سے لکھی گئی تھی، لیکن یہی تحریر لکھی گئی ہے کہ وہ مصحف کی تصنیف میں ملے
 مصحف پر لکھی گئی ہے۔ تاہم یہ تحریر کی تصنیف میں ملے گئی ہے۔

میں اتنی قوت سے دیکھا کہ یہ مصحف کی تصنیف میں ملے گئی ہے۔ تاہم یہ تحریر کی تصنیف میں ملے گئی ہے۔
 کی تالیف و تصنیف میں برکت لائے اور یہ تحریر کی تصنیف میں ملے گئی ہے۔ تاہم یہ تحریر کی تصنیف میں ملے گئی ہے۔
 فرماتے ہیں کہ یہ مصحف کی تصنیف میں ملے گئی ہے۔ تاہم یہ تحریر کی تصنیف میں ملے گئی ہے۔

ناچیز

سید شجاعت علی قادری

غلام الحیدر بیگ دہشتیہ دارالعلوم نعیمیہ کراچی

۱۹۸۹ - ۱۱ - ۲۶



حق میں مانع نہ ہو تو تسخیر فرم کیے بغیر بارہ نہیں ہے گیا اور استقامت حق اور ابطال باطل کا حق و عوارض صاحب نے ادا کر دیا ہے۔ ایسے لوگوں کے لیے قرآن کا یہ شعار ضرورتاً حق اور سیدہ تیر حق و باطل ہے۔

فیهلک من ہلک عن ہدیتہ ویحیی من حی عن ہدیتہ۔

اہل سنت کے تعلق اور اہل انحراف و تمسک میں ایک نمایاں فرق ہے اور حق کا اقرار ان دونوں کے درمیان میں ہے۔ اور یہ کہ تعاقب مذاہب اور تعاقب ایمان کا کوئی سلسلہ نہیں کیا جاتا اور نہ کسی پر بار سے طلبہ اور کتبہ انھیں اٹھانے کا حکم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس عقیدہ پر کوئی دینی کتاب نہیں مرتب ہو سکتی۔ علامہ سیدی صاحب نے لکھ کر کہ اہل تشیع کے عقائد میں کے اختلافی و فقہی مباحثہ و تفرقہ پر موصوفہ ماحول نہیں رہتا۔ علامہ سیدی صاحب نے لکھ کر کہ عقائد کے متعلق یہ حق میں کالی قدر تک اور بہت گہرائی میں گئے ہیں کہ ان کی تمام علمی و فنیہ برائی چھان ماری ہیں اور اہل سنت کے جدید بھی مرسلے ہیں بلکہ ترکہ ایک و تفرقہ اور جامع اخلاقیات سے ایسے۔ یہ ایک بہت بڑا علمی سوال (عقائد و مذہب) ہے۔ اس کی گہرائی و گہرائی میں سے ادا ہے کہ کالی قدر تک ہے۔ اور اس مسئلے کے حق میں یہ ایسے بہت سے دوسرے مسائل کا بھی احوال کرنا گیا ہے جو بہت اہل تشیع کے مابین مختلف فرم ہیں۔

آپ چلنے والی و تالیف کی فہرست پر ایک نظر فرمائیے۔ آپ کہتے ہیں کہ ایسے جدید مسائل میں گئے ہیں کہ ہمیں اس سے پہلے شروع ہو کر ہی یاد کرنا چاہیے۔ یہاں تک کہ ایسے مسائل میں گئے ہیں کہ ہمیں اس سے پہلے گئے تفریق کا دین سخن نہ ہوتا۔ اس کی کالی قدر تک ہو جائے اور مابین علم کے لیے تفریق کی حق راہی ممکن مابین شکار اختلاف کی پیدائش اور بحث علم و دین۔ ایک مجلس میں تین اہل حق کے اختلاف اور اتحاد کا مسند اہل سنت کے اور اہل حق کے تفریق اجماعی اور تفریق غیر مسلم ہے۔ لیکن اس کے باوجود مابین ایک مجلس پر کرم شاہ اور میرزا محمد ایسے تفریق ماحول میں اس مسئلہ میں متذہب اور ولایت فکر دیتے ہوئے نظر آتے ہیں، علامہ کو پہلی مولوی کے کہ ایک اہل حق سے خود اپنی اس مسئلے یا عقیدے کے خلاف کیا جادہ تفریق جاری نہیں فرماتا ہے۔ اس کی قدر تک فکر و اعتقاد کے اپنے ثبات کو ترک کرنا اور ذکر کریں، لیکن جو کچھ علماء اہل سنت نے اسے نظر انداز کیا اور اہل حق سے اس کا جواب دینے کی زحمت گوارا نہ فرمائی یا اہل حق نے اسے نظر انداز کرنا کہ طعن یا کراہی کی ضرورت نہیں تھی۔ علامہ کو پہلی مولوی کے اس وقت فکر و اعتقاد کے اپنے حق میں اہل عقیدہ ماننا اور ثابت شان و استقامت کے ساتھ اسے ثابت کیا کہ ان مولوی کے حق میں کچھ کیا۔ علامہ سیدی صاحب نے پہلی بار یہ صاحب مذہب کے تمام امور و اقدام کو قائم رکھتے دیکھے۔ اس کا متعلق ہی جواب اس طرح میں سمجھ کر لیا ہے جس میں اس مسئلہ میں ان کے شک و شک کا اہل حق کے دیکھنے اور ان کے لاؤ فیہ عقیدہ کے و جو کہ تمام اہل حق کا دین و فکر کو رکھا ہے۔

اسی طرح تالیف طلاق اور تفریق سنت (یعنی ایسا تمام شعار خوب برداری بری کو طوق دے اور یہی اسے پاسداری حقوق کے ساتھ اپنے ساتھ رکھنے پر آمادہ ہو۔) کے بارے میں جادہ دین و کچھ برائی نہ ادا قابل شک نہیں ہے۔ علامہ صاحب نے پہلا مرتبہ اس مسئلے پر جامع اور غیر ماحول بحث کی ہے اور اسے ایک خاص انسانی مسئلہ سمجھتے ہوئے اس کی حل کو برقرار کیا ہے۔ یہ مسئلہ جو ہے اسے اہل حق اور اہل حق کے ہے۔ غرض مباحثہ و عقائد صاحب نے پہلی کہ ہے اور ایک شیخ حق کی ہے اسے اہل حق و حق کا کام ہے کہ اس کو نہ کہ نہ یا دگر۔ دینی کی بنا پر ان میں اس سے اختلاف ہے۔ قرآن حق و ضرورتاً استقامت کی برائی

ساتھ ساتھ یہ بھی بتائی کہ اس انسانیت کے لئے اور خیر کی کیا ہے۔

تمام جدید مسائل جو اس شرح میں زیر بحث کئے ہیں، اجتہادی مسائل ہیں اور علماء صاحب کی تحریر ایک موصوفی، فقہیہ اور مجتہد معرکہ لڑنے سے غیر فردی نہیں کہ سب اہل علم اس سے اتفاق کریں مگر یہ تسلیم کریں کہ معاصرہ دایاں میں ایک خزانہ حق ہے۔ نہایت درست طرفت کے ساتھ، دفاعی حق کی بنیاد پر اس سے اتفاق کریں کہ کلمت کے سب سے زیادہ کامیاب دفاع فقہار کی صورت ہوتا ہے یا اگر اختلاف ہے تو مزید صاحب کے پیش کردہ دفاع کا جواب دیں اور اگر یہ کہلے اس مسئلے کا حل تجویز فرمائیے۔

بعض مسائل میں معاصرہ صاحب سے دوسرے بعض معتد اہل علم کے اختلاف طے کرنے کا فائدہ نہ ذکر کرتے ہیں، کیا ہے لیکن انہوں نے کہہ کر کافی غلطی نہیں کر رہے تھے۔ اسی لئے اسے سامنے نہیں لائی یہ بات اس بارے کی تعزیرت پہنچاتی ہے کہ اختلاف کی نیند دکانی واسطہ قابل پر نہیں ہے بلکہ ذہنی حمولہ اور غیر مستند و مکر اس کا باعث ہے۔

فقہ نظام رسول سیدی مدظلہ دین سے متعلق تعلیمات وہ امر امن کا شکار ہیں لیکن اس کے باوجود وہ اس موقع اعلیٰ کام کی برائی رکھے ہوئے ہیں اور اگر محنت اور زندگی نہ دے دیا تو شرح معجم تسلیم کی تکمیل کے بعد اور بھی کئی غلطیوں سے ان کے ذہن میں ہیں۔ میں اس کتاب کے قارئین، اس کتاب سے استفادہ کرنے والے اہل علم اور عامۃ المسلمین سے عرض کرتا ہوں کہ وہ معاصرہ کی محنت اور درازی علم کے لیے، تشویب، امتزاج کی بارگاہ میں عیسیٰ و عیسیٰ سے دعا فرماتے ہیں تاکہ دعوت پر کرم عظیم شرح معجم تسلیم پر یہ تکمیل تکمیل پہنچے جہاں تک علم سے اور کئی کامیابیوں کا ذکر و کتب منقولہ شہود پر اسکیں۔

اسی کتاب کے چوتھے مرتبہ احمد زامرو صاحب (کلمہ فریاد کی کتاب) بھی لائق تحسین ہیں کہ ان کی کتاب کی کتابت خدمات دانشمندی کے تمام مراحل پر مشتمل و قادر سے جاری رکھے ہوئے ہیں۔ علاوہ کچھ بھی بڑے جان پرکھوں اور دل گروے کا کام ہے۔ اللہ تعالیٰ بھیجی مزید محنت اور علم کی دولت سے مال مال فرمائے۔

دراستحکم خیر مجرم بھی لائق تحسین و آفرین ہے بلکہ اسی انداز سے سے معاصرہ صاحب کا دلچسپی کے ذریعہ یہ دیکھ، اعلیٰ اور تعلیم پر مشتمل کے ساتھ جاری ہے اور اگر بعد از منظر عام پر بھی آئے۔ اور اس کے کچھ غلطیوں پر اس پر غور ہے اور خود میں سے اتنا ہے کہ وہ اپنی وادوں اور غنائے خود کا بھی میں اس ادارے، اس کے لائسنس، معاونین، اساتذہ اور طلبہ کو بھی یاد رکھیں تاکہ اس علمی سرچشمے کا فیصلہ جاری رہے، یہ ترقی کی منازل کے ساتھ ہے اور اس کی کامیابی، اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مستند و ہوں۔

خلص

مفتی عبدالرحمن

۵ فروری ۱۹۹۰ء



[illegible]

اگرچہ انتہائی اعلیٰ مراتب پر مشتمل ہے تاہم حضرت مصنف نے سلامت و فلاح کے ساتھ ساتھ زہن کر
انتہائی سادہ اور آسان رکھا ہے تاہم یہ تعریف لطیف حق معجز و محققین، اساتذہ و مساکر کے مفید و مہربانی ہے۔ مبتدی
غیر اور اور وہی کے لیے بھی کافی نافع ہے۔

١٥ - ٤ - ٢٩

$$10^{-5} \text{ g/l}$$

مولانا محمد عالم مختار حق زید ہے (لاہور)

[illegible]

محمد عالم مختار حق

1990



کی، فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اسے یقیناً کیا ہے۔ (ترمذی ج ۲ ص ۲۲۲) سبحان اللہ! ایسے ہی پرستی کہتے ہیں، شرع مسلم میں چاہا بھی کسی بڑی شخصیت سے اختلاف کیا گیا یا ان کے قول کو باطل قرار دیا گیا تو ایسی پاکیزہ جذبہ کے تحت اگر اس درجہ جذبہ کو شخصیت پرستی پر قرار دیا جائے تو آج درجہ اسلام اپنی اصل شکل میں بہار مسلمانوں کے قضا کو جو رہتا، اگر اقبال باطلہ کا رد کرتا ہے ادنیٰ قرار دیا جائے تو خوالیا میں یہ مسئلہ ہو ہی نہیں سکتا۔ مسلمان بہار شریعت صحت ۱۶ ص ۱۲۷ میں لکھا ہے کہ جو بدھ کے دن تاخن تو خواسے دوسری دھوت لگے گا اور اس دھوتا آئے گی۔ اور فتاویٰ رضویہ ج ۱۰ ص ۳۷۷ میں ہے کہ بدھ کے دن تاخن تو خواسے سے برسی کی بیماری پیدا ہوئی ہے۔ یہی طرز بہار شریعت حصہ ۲ ص ۲۸ میں ہے خوش خواں (خوش گوار) کو امام بنانا نہ چاہیے بلکہ رحمت خواں کو امام بنائیں جبکہ فتاویٰ رضویہ میں خوش آوازی کو مرجحات امامت سے شمار کیا گیا ہے۔ (فتاویٰ رضویہ ج ۳ ص ۱۸۸) اسی طرح مفتی مقبول اللہ دہلوی نے فتاویٰ مظہریہ ص ۸۹ ۲۸۰ میں انگریزی دونوں کا استعمال جائز لکھا ہے اور فتاویٰ رضویہ ج ۱۱ ص ۸۵ میں انگریزی رواج کرنا جائز لکھا ہے بتلائے کسی قول پر عمل کیا جائے ۹ شرح صحیح مسلم کے مطالعہ سے قبل جب ہم لکھ کر فقہ لکھتے تو ایسے متفاد اقوال کو بڑھ کر پریشان کر جاتے تھے کہ کسی بدھ کے قول کو حق مانا جائے، اللہ کی کو ناحق، شرح صحیح مسلم کے پڑھنے سے حق قتل کرنے کی رشتی عطا فرمادی کہ اب یہ تجرنا اصل ہو گئی کہ ایسے تمام متفاد اقوال میں رائج اور راجح اور حق و باطل کا فرق سمجھ آ جاتا ہے۔ ورنہ اسی سے قبل ہم اسے ذہنوں پر مروجیت و شخصیت پرستی کے دینے بدھ سے پڑے ہوئے تھے اللہ تعالیٰ کا احسان ہے کہ اس نے شرح صحیح مسلم کی صورت میں ہمیں مفید نعت عطا فرمائی۔

آج کل فرید احمد و حیدر احمد حمدة اللہ علیہما دینس الحمد للہ اللہ و نگار حضرت علامہ سعیدی دام فیوضہ تعریف قرآن لکھتے ہیں سعادت میں وہاں ہے کہ اللہ تعالیٰ انہیں کامل صحت کے ساتھ دروازہ عطا فرمائے تاکہ وہ یہ تعریف پوری کر سکیں اور اللہ تعالیٰ کے لئے اس قسم کی دیگر دینی تعابیف تحریر کر سکیں۔ آمین۔

والحمد للہ اولہ و آخرہ والسلام علی رسول اللہ و آلہ و اصحابہ

از قلم: ظہور احمد فیضی

خلیفہ عالم اسلام، کھارور، سکس چھ

۵ ستمبر ۱۴۱۶ھ / ۲۶ جون ۱۹۹۶ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کتاب التتق

عقبنی کا لغوی معنی امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہی جتنے ہیں جن کے ساتھ وہ سامانی ہیں کرم، جمال، شرف و جلالیات اور نصرت کا مانتا ہے۔ "عقبی العقباء فتلان" یہ فلاں شخص نے فلاح اُنکا کر دیا۔ لے

عقبنی کا اصطلاحی معنی کئی شخص میں ایسی قوت ہو کہ انہوں نے دوسروں کی وجہ سے وہ اپنی اور کسی اور کی مالکیت کا اہل ہوا اور اپنے نفس کا اور غیر کا ولی ہو سکے، شہادت دے سکے، دوسری چیزوں میں تصرف کرنے پر قادر ہو اور اپنے نفس سے غیر کے تصرف کو روک سکے۔ لے

غلام کی تعریف غلام وہ شخص ہو جسے جو غیر کا غلام ہو، اس میں ایک وقت اور ولایت کی ادیت ہوتی ہے در شہادت کی اور وہ خود کسی چیز میں تصرف کرنے کا مجاز نہیں ہوتا، اور اپنے نفس میں تصرف نہیں

غلامی کے اسباب غلامی کا ایک سبب ہے کہ کسی شخص کا نواسہ غلام ہو جائے۔ دوسرا سبب ہے میدان ہجرت میں ہو کر فرقہ کیے گئے ان کے مردوں کو غلام اور عورتوں کو باندیاں بنانا، اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ رنگ اور

تھالی کا اہل امت اور ولایت سے باہر اور صرف تھے اس لیے پھر سوا کے انہیں انہوں کے بندوں کا غلام بنا دیا گیا، پھر جب امیر مکرانہ انہیں مجاہدین میں تقسیم کرنے کے لئے قرآن میں مجاہدین کے حضور میں آئے ان کے ان کے شخصی فہم قرار پائیں گے، اسی سبب یہاں جنگ میں چڑی جانے والے قرآن میں ان کے حضور میں آئے ان کی باندیاں بنوں کی مالکیت کے جو ان کو ان کی حیات بیت المال سے لے کر کیا جائے گا اس حضور میں سے سلطان میں حضور کو جو قیدی تقسیم کرنے کا وہ اس کے غلام اور باند بنائیں گے، اگر تقسیم سے پہلے کسی شخص نے کسی قیدی کو باند بنایا تو اس کے غلام بن جائے گا جس میں اس کے تھے اس سبب سے کہ کسی شخص سے غلام یا باندی کو فروغ دیا جائے، پھر تھا سبب ہے لہذا کہ ہر اور باندیاں سبب ہے ان کی ولایت۔

اسلام نے سب سے پہلے غلامی کے خاتمہ کے لیے قانون بنائے اسلام کے مخالفین یہ کہتے ہیں کہ غلام بنانا اور فروغ دینا ہے، مگر ان کو یہ فعل، مطلق اور انسانیت دونوں کے خلاف ہے۔ یہ لوگ اس پر غور نہیں کرتے کہ اسلام

۱۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ یہی جتنے ہیں جن کے ساتھ وہ سامانی ہیں کرم، جمال، شرف و جلالیات اور نصرت کا مانتا ہے۔ "عقبی العقباء فتلان" یہ فلاں شخص نے فلاح اُنکا کر دیا۔ لے

۲۔ غلام بنانا اور فروغ دینا ہے، مگر ان کو یہ فعل، مطلق اور انسانیت دونوں کے خلاف ہے۔ یہ لوگ اس پر غور نہیں کرتے کہ اسلام

سے پہلے ایک فہم آزاد کر دی۔۔۔ اور جس کو فہم بشر درود ہاشر سے پہلے درود کے مسلسل روزے رکھے۔
 اسی طرح عمار بن مسعودؓ نے روزے کا کفارہ ایک فہم کا آزاد کرنا یا درود کے مسلسل روزے بیان کر گیا ہے۔ بلکہ
 اگر کوئی شخص نفل کی کسی مسلمان کو قتل کر دے (مثلاً فریضہ کے عارضہ میں ذرا بڑھ کر غلطی سے کر لے) تو غیر مذہبی مانے
 تو اس کا کفارہ بھی فہم کا آزاد کرنا ہے قرآن مجید میں ہے: "ومن قتل مؤمناً خطأ فصوم رقبۃ مؤمنۃ ودية
 مسلمۃ الیٰ ہذ ذلک"۔ "جو شخص نفل سے کسی مسلمان کو قتل کر دے تو اس پر ایک مسلمان فہم کا آزاد کرنا ہے اور
 اس کے وارثوں کو دیت بھی ادا کرنا ہے"۔ اگر مسلمان نے کسی غیر مذہب کا فریب کھیا ہے تو اسے مسلمان کو قتل کر دیا
 تو اس کا کفارہ ایک مسلمان فہم کا آزاد کرنا ہے قرآن مجید میں ہے: "فان کان من قوم عدو لکم وجہو من قوم
 رقبۃ مؤمنۃ" (نساء ۹۲)۔ "اور اگر مقتول نہایت دشمن ملک کا رہے والا ہے تو اسے اور وہ مقتول
 خود کو اسے تو اس کا کفارہ وہ ایک مسلمان فہم کا آزاد کرنا ہے"۔ اور اگر کسی کو فریب کھانے کے رہنے والے شخص کو
 کسی مسلمان نے نفل سے قتل کر دیا تو اس کا کفارہ بھی ایک مسلمان فہم کا آزاد کرنا ہے، قرآن مجید میں ہے: "وان کان
 من قوم مبینک و بینہم ميثاق ذبیۃ مسلمۃ الیٰ ہذ ذلک وجہو من قومۃ مؤمنۃ"
 "فمن لم یجد فصیام شہور میں مبتلا ہے" (نساء ۹۲)۔ "اور اگر مقتول اس ملک کا رہنے
 والا ہو جس کے ساتھ قبیلہ یا ملک کا ساہوہ ہے تو مقتول کے وارثوں کو دیت ادا کرنا لازم ہے"۔ اور ایک مسلمان فہم کا آزاد
 کرنا لازم ہے اور جس کو فہم قتل کیے وہ وہ ملک کے متراز روزے رکھے۔

اسی طرح قرآن اور سنت میں فہم کا آزاد کرنے کی ترغیبات بھی دی گئی ہیں۔ اشراف تھانی کا درشاہ ہے: "و ما اذہلک
 ما العقیۃ"۔ "فلک رقبۃ"۔ "ار اطماع فی یوم ذی مسخۃ"۔ "یقیناً ذامقربۃ"۔ "اد مسکیناً
 ذامستحبۃ"۔ (بلند)۔ "تعب کیا چاکہ دین کی دشمنی کا بدلہ لے لیں پر پٹنے
 کو کیا غرض ہے؟" (قرطبی)۔ "فہم کا آزاد کرنا ہے"۔ "فہم کے فہم میں جو کرنا کوئی ناکھلا ہے یا کسی رشتہ دار پریم کو
 کھلا ہے یا کسی ناکہ بین میں کھلا کر کھلا ہے۔
 امام بخاری اپنی بیگم میں دعائے کرتے ہیں:

عن ابی ہریرۃ قال قال النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم ابعاد رجل اعق امراً
 مسلماً استغفرت اللہ بکل عضو منہ
 عضواً منہ من الناس۔
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کسی مسلمان فہم
 کو آزاد کیا اور تائے اس فہم کے ہر عضو کے بدلے میں
 آزاد کرنے والے کے ہر عضو کو آگ سے آزاد کر دے گا۔
 مسلمانوں نے کثرت فہم آزاد کیے ہیں۔ لوہا مہر قتل
 ان مہر پانی نے چم راج سے قتل کر کے کھانے کے بعد کھانے

۱۔ امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ج ۱ ص ۲۵۹ مطبوعہ دار الفکر، الطبعة الاولیٰ ۱۳۸۱ھ۔

۲۔ صحیح بخاری ج ۱ ص ۳۴۲

(احزاب: ۵۰)

مطلک ہیں۔

لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ وَلَا أَنْ تَبْدُلَ
بِعَينٍ مِنْ آيَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حَسَنُوهُنَّ
إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ -

(احزاب: ۵۱)

یہ ازدواج مطہرات ہمارے بعد از عورتوں سے نکاح
کرنا آپ کے لیے حلال نہیں، نہ ان بیویوں کو چھوڑ کر دوسری
عورتوں سے نکاح آپ کے لیے جائز ہے چاہوں یا نہ
آپ کو پسند ہو، البتہ جو باندیاں آپ کی ملک میں آئیں وہ
آپ پر حلال ہیں۔

قرآن مجید کی ان آیات سے یہ واضح ہو گیا کہ اگر تعلق نے باندیوں سے مباشرت کی اجازت دی ہے اور جس
طرح اگر تعلق کی اجازت کے مدد سے جو عورتیں مرد پر حلال ہو جاتی ہیں اور اسی سے مباشرت کرنا حلال ہے اور اسی نہیں
ہوگا اسی طرح اگر تعلق کی اجازت کے مدد سے جو عورتیں باندی میں مرد پر حلال ہو جاتی ہیں اور اسی سے مباشرت کرنا بھی حلال
ہے تو اسی طرح اگر تعلق نہیں ہے۔

اسلام میں یہ تفاسیر اور باندیوں کی حریت کی گنجی سے ایک طبقہ کی طرف سے اس مسئلہ پر اعتراض کیے جاتے ہیں
جی اور کہا جاتا ہے کہ انسان کو کلام اللہ کے اس مقام نے وسط انسانی کی ہے اور یہی تعلق کے باندیوں سے مباشرت
کی اجازت دیتی ہے اور ان چیزوں کا مذہم کرنا باطل ظاہر ہے اس اعتراض کی جواب میں ہمیشہ درس حدیث میں یہ بتا دیا
اصحاب اگر تعلق کی کوئی چیز اور تعلق سے نہیں لے ان جملہ احکام کو شرعاً محکم بھی منسب کر دیا ہے۔ ہر چند کہ ان جملہ احکامات
میں کوئی کمی بات نہیں ہے اور ہمیشہ سے فقہاء اس مقام کو طہارت میں اس قسم کے جملات دیتے چلے آئے ہیں کہ
بشرط طہارت: ہمنے کر توفیق دیا میں یہی مسئلہ در بہت اسچے
کہتے ہیں کہ غالب کا ہے انداز بیان اللہ

والحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی حاشا النبیین افضل النبیین صلین قادم الغر
المحبین وعلیٰ آلہ الطیبین الطاہرین واصحابہ القادین الکاملین وازواجہا منات المؤمنین
واولیاءہ امتہ وعلیٰ اولادہ اجمعین

۳۶-۲۰ وَحَلَّ شَتَا یَیُّی بَرِّی نَبِیِّی قَالَ
قُلْتُ لِمَا لَی حَدَّثَكَ تَا وَنَحْنُ عَنِ اِیْن
عَمَّ رَضِی اللہُ قَضَانِ عَقِبْنَا وَنَا
كَانَ رَسُوْلُ اللہِ مَسَّی اللہُ عَقِبُوْا وَسَلَّمْ
مَنْ اَعْتَقَ شِرْكًا لَّہُ فَا عَقِبُوْا فَكَانَ لَہُ
مَنْ اَعْتَقَ شِرْكًا لَّہُ فَا عَقِبُوْا فَا عَقِبُوْا فَا عَقِبُوْا
اَعْتَقَ لَہُ فَا عَقِبُوْا فَا عَقِبُوْا فَا عَقِبُوْا
عَقِبُوْا فَا عَقِبُوْا فَا عَقِبُوْا فَا عَقِبُوْا

حضرت ابن درعی سے روایت کیا گیا کہ کہتے ہیں کہ رسول
اگر حلال امر علیہ وسلم نے فرمایا ہر شخص کی مشترک نظام میں
سے اپنے حصہ کا ادا کر دے وہاں مانگے اس کے پاس
اتصال ہر جہان کی قیمت کر نہیں پرتو کسی مال سے
نظام کی متوسط قیمت گمارا کہ دوسرے شریکوں کو ان کے
حصہ کی قیمت ادا کی جائے گی اور اس کی طرف سے نظام کا
کر دیا جائے گا۔ اور اگر اس شخص کے پاس نہ پایا
نہ پرتو اس سے نظام اس سے ادا کیا تھا تاہی ادا کر دیا۔

مشقّت چہیں؟ عمل با سنجگی۔

ایک لکھنؤ کے رہنے والے تھے۔ ان کی روایت منقول ہے اور اس میں یہ اضافہ ہے کہ اگر ان کو کرمی کے مالک کے پاس تالی نہیں ہوگا تو غلام کی منشا حقیقت ہوگا کہ غلام سے کہانی کے ساتھ محنت خودی کی لڑائی اس شخص کا حصہ اور کیا جائے گا جس نے اپنا حصہ اُٹار دیا نہیں کیا تھا۔

ایک احمدیہ سے بھی یہ روایت منقول ہے
اور اس حدیث میں بھی یہ سب کچھ اس کی منفرد قیمت
گواہی دیتے ہیں۔
یقیناً غلطی۔

پیشانی

مستشرق علام کے ایک حلقہ کو آزاد کرنے کے بعد بقیہ حقے میں مذاہب فقہاء و اشخاص

[illegible]

کے مقتدر ہے، اگر وہ چاہے تو اسے ہر کوئی آزاد کر دے اور اگر چاہے تو کسی عامل شخص کی مدد کی بجائے محض قہر کے مطابق آزاد کرنے والے شخص کو غلام بنائے اور اگر چاہے تو اسے ہر کے مطابق سلام سے کٹائی کرے اور غلام کو تھک کر طرح طرح سے کاٹے۔ پس اگر غلام آزاد کر دیا جائے تو اس سے کٹائی کی توڑ دوڑ ملے جس سے ہر کوئی آزاد کرانے والے کو بغیر جس کی قیمت کا سامان بنا دے اور بغیر کسی آزاد کرانے والے سے اپنے ہر کی قیمت کا اور دو غلام سے ہر کی قیمت کا، اور غلام اس کو کٹا کر ترقی اور کٹے کا، تو وہ صرف آزاد کرانے والے سے لینے ہوگی، اور اگر آزاد کرانے والا غریب ہو تو اس کو غلام بنانے کی کوئی صورت نہیں اور اب دھار فریق یا قرا یا پھر آزاد کرانے والے یا اس کے دے سے غلام سے کٹائی کرانے

اما ابو یوسف اور امام احمد کا نظریہ | امام ابو یوسف اور امام محمد یہ فرماتے ہیں کہ اگر اللہ شخص نے کسی حشر کو قوم
میں سے اپنا حاکم بنادیا تو وہ خود پر انھیں گزار دیا جائے گا اور دوسرے فرقہ

[illegible]

مَا هَذَا قُلْتُ وَمَا قَالَ اخْتَرْتُ اَبِي عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
وَحَدَّثَتْنِي عَنِّي بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ فِي عَشْرِ اَوَّلِي فِي يَوْمِ يَوْمِ
كُلِّ سَنَةٍ وَفِيهِ مَا يَحْبِبُنِي كُنْتُ تَمَامًا
اِنْ كُنْتُ اَحَدُهَا اَنْ اَعُدَّ هَا لِهَذَا عِدَّةً
وَاحِدَةً وَاقْبَلْتُهُ وَتَكُونُ لَوَاكِي
بِي تَعْلَمُ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ بِهَذَا قَالَتْ
اِنْ اَنْ تَكُونُ الْوَلَاةُ لَهَذَا فَتَحْبِبُنِي
فَذَكَرْتُ ذَلِكَ قَالَتْ فَاسْتَمِعْ لَهَا
قَالَتْ لَا هَا لَوَاكِي اِذَا خَالَتْ حَسْبُهَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَسَابِي مَا حَبِبْتُهُ قَالَتْ اسْتَمِعْ لَهَا
وَأَنْتِ تَعْلَمُهَا وَاسْتَمِعْ لَهَا الْوَلَاةُ قَالَتْ
الْوَلَاةُ لَعَنَ أَهْلُهَا تَعْلَمُ قَالَتْ ثُمَّ
خَطَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عِشَّةً قَعِيدَ اللَّهِ وَاسْتَمِعَ عَلَيْهِ يَمِينًا
هُوَ أَهْلُهُ ثُمَّ قَالَ أَقَابْتُمْ هَذَا
بِالْأَوَّلِ يَحْبِبُكُمْ مَشْرُوطًا
فَقَسَمْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى مَا كَانَ
بَيْنَ شَرِّهِ قَسَمْتُ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَحَلَّى
قَسَمْتُ بِأَيْلَةٍ وَأَنْ كَانَ يَأْتِيَهُ مَشْرُوطًا
كِتَابُ اللَّهِ أَحَقُّ وَتَقَرَّبَ اللَّهُ أَزْوَاجُ
تَابَالٍ بِرَجَالٍ فَتَكُونُ أَهْلُهُ
أَنْتِ تَعْلَمُهَا قَالَتْ الْوَلَاةُ يَوْمَ الْوَلَاةِ
لَعَنَ أَهْلُهَا.

۳۶۰۰ سَوَحًا تَمَامًا أَبُو جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ

وَأَبُو كُرَيْبٍ قَالَا مَا بَيْنَ كُنْتُمْ ح قَالَ وَ
حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ تَابُكُنْتُمْ ح وَكَالَ وَ

کتاب کیا ہے اس طرح کہ ہر سال ایک اورتیہ ادا کیا جائے
آپ اس میں میری مدد کریں حضرت عائشہ نے فرمایا اگر
تمہارے ملک میں کسی عورتیہ ایک مسجد بنے تو تمہارے
تم کو آنا کر دوں، لیکن وہ لڑ پر میری حق ہوگا ہر پورے
اس بات کا پتہ ماحول سے ہوگا، اہل بیت نے انکار کیا
اور کہا وہ لڑ بھاری ہوگی، ہر پورے اگر مجھے یہ بتایا، میں
نے اس کو مجھ کا اسکا تھا ایسا نہیں ہوگا، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے یہ سن کر مجھ سے ماجا پر مجھ میں نے آپ
کو یہ واقعہ بتایا، آپ نے فرمایا اس کو تو یہ کہ آنا کر دو اور
فلاہ کو ان کے حق میں مشرور کر دو، فلاہ اس کے لیے
میرے سے آنا کر دے، میں نے اس کا یہ پر قسم کر لیا
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطیر اور اس میں اللہ تعالیٰ
کی شان کے حق میں شہادت کی ہر جو شہادت کے بعد فرمایا
اسی لوگوں کو کیا ہر گیسو ہے، یہ اسی شخص ماکہ کہ رہے ہیں
ہر کتاب، اللہ میں نہیں ہے، اللہ جو شر و کتاب، اللہ میں
وہ مرد باطل ہے خواہ ایسی سو شہادتیں ہوں، اللہ کی کتاب
لیا یہ اللہ سب سے اور اللہ تعالیٰ کی شرط یہ ان مضبوط ہے،
تم میں سے میں لوگوں کا کیا مال ہے جو کہتے ہیں فلاں
شخصی کہ انکار کر دو اور فلاہ بھاری ہوگی، فلاہ کا مستحق
صرف آنا کر دے والا ہے۔

یہ حدیث کچھ لوہا اسناد سے علی دی ہے اس میں

میں یہ اضافہ ہے کہ حضرت بربرہ رضی اللہ عنہا کے شراب
غلام تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بربرہ کو

اختیار کیا کہ وہ اس کے نکاح میں رہیں یا نہیں حضرت
بربرہ نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا اور اگر ان کے شر سے
اُڑاؤ بھرتے تو اس کو اختیار نہ دیتے۔ اس حدیث میں
الحاکم کا لفظ نہیں ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ حضرت بربرہ
کے باپ سے تین مسائل معلوم ہوئے، ان کے مانگے
تھے کہ: بچہ کا مادہ کیا اور نکاح کر اپنے حق میں رکھنے
کی شرط مانگی، میں نے ہی عمل اللہ علیہ وسلم سے اس کا
دکھ کر کیا، آپ نے فرمایا اس کو خرید کر لیا کہ وہ کبھی
وہاں پر آوے کہ اسے مانگے گا تو ہے اور وہاں کہی نہیں چھوڑے
عمل اللہ علیہ وسلم سے بربرہ کو اختیار دیا، میں نے اپنے من
اختیار کر لیا اور رگ بربرہ کو صدقہ دیتے تھے
اور بربرہ وہ چیزیں بھی ہدیہ دے دیتی تھیں میں نے
نہی عمل اللہ علیہ وسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا
یہ چیز بہانہ پرہیز میں اور تمہارے لیے ہدیہ ہیں
ان کو کھایا کرو۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ انہوں
نے انصار کے کچھ لوگوں سے بربرہ کو خرید لیا انہوں
نے ان کی شرط مانگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
نہ لا راہ اس کا حق ہے، عدلی نعمت ہے اور رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا: وَمَا كَانَ مِنْ
الْمَرْهَمَةِ حَيْثُمَا عَنْ بَرِّ بْنِ كَلْبَةَ عَنْ
هَيْشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ الْأَمْنَانِ عَنْ
حَدِيثِ أَبِي أَسَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي حَدِيثِ
بَرِّ بْنِ قَالٍ وَكَانَ زَوْجَهَا عَبْدًا
فَخَتَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْ نِسَاءَ نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ
حَقًّا لَمْ يَخْتِزْهَا وَلَيْسَ فِي حَدِيثِهِمْ
أَمَّا بَعْدُ

۳۶۱۔ حَكَمَ قَالُ بْنُ كَلْبَةَ بْنِ حَرْبٍ وَحَمَدُ
بْنُ الْعَلَاءِ وَابْنُ الْقَطِّ لِبَرِّ بْنِ قَالٍ أَنَّ
مُعَاوِيَةَ قَالَ تَأْخِذُكُمْ مِنْ عُرْوَةَ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا كَانَتْ كَانَتْ
فِي بَرِّ بْنِ قَالٍ ثَلَاثَ تَحَنُّيَاتٍ وَدَا أَمْلَهَا
أَنْ يَتَزَوَّجَهَا وَتَزَوَّجَهَا وَلَوْ أَنَّ هَذَا
قَدْ كُتِبَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَمَا أَنَّ أَهْلَ بَرِّ بْنِ قَالٍ لَمْ يَخْتِزْهَا
كَانَ الْوَلَاءُ بَيْنَ أَعْمَى وَغُلَامٍ
فَخَتَمَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَتْ نِسَاءَ نَفْسَهَا وَلَوْ كَانَ
الْقَامُ يَتَصَدَّقُونَ عَلَيْهَا وَكَفَعُوا
كَمَا كَانَتْ كُتِبَتْ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَمَا أَنَّ هُوَ عَلَيْهِمَا صَلَاحٌ
وَهُوَ لَكُمْ هَدِيَّةٌ وَكَفْلَةٌ۔

۳۶۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَأْخِذُكُمْ مِنْ عُرْوَةَ عَنْ تَائِبَةَ عَنْ
سَيِّدَةِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا

۳۶۷۵۔ رَحِمَكُمُ اللَّهُ مَا مِنْ هَذِهِ ذَاتِي
بَشَرٍ يَجِيئُهَا عَنْ أَبِي وَحَامٍ قَالَ ابْنُ مَسْئُودٍ
قَالَ مَا وَصِيَّ قَالَ مَا وَصِيَّ اللَّهُ عَنْ يَزِيدَ
بْنِ زُوَيْمَانَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَدَا عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ
كَانَ ذَلِكَ بِمَنْزِلَةِ بَيْتِهَا -

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بربرہ سے
شوہر نکاح تھا۔

۳۶۷۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي اسحاقٍ قَالَ سَأَلْتُ
ابْنَ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي قَالِيْبُ بْنُ أَكْبَسَ
عَنْ زَيْنَبَةَ بِنْتِ أَبِي عَدِيٍّ أَنَّهَا خَلَّتْ عَيْنَ
النَّفَّاسِ بِنْتِ مَسْعُودٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهَا قَالَتْ كَانَ فِي بَيْتِهَا لَدُنَّ
سُكَيْنٍ لُحْيِيَّةٌ عَلَى رُجُلَيْهَا جِلْبَابٌ عَجِيذٌ
وَأَمْرِي قَدْ كَانَ لَهَا مَدَّةٌ خَلَّ عَيْنَ رَسُولِ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَتَتْهُ
عَلَى النَّبَا مَدَّةً عَابِطَةً بِرَأْسِهَا بِمُحْسَبٍ
وَأَمْرِي قَدْ مَرَّ بِهَا أَمْرٌ أَلَسْتُ
أَرِيْزَةً عَنْ النَّبَا بِرُفَيْصَتِهَا لَحْمٌ
فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ لَهَا لَحْمٌ
فَقَالَتْ يَوْمَ ذَلِكَ بَيْتِي فِي كَحْكٍ هُنَا
أَنْ تَحْبِسْتَهُ مِنْهُ فَقَالَ هُوَ عَلَيْهَا
صَدَقَهُ وَهُوَ مِنْهَا فَقَالَتْ مَعِي وَهْ
قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَبَيْنَمَا
إِقَامَا لَوَاكِيَّاتٍ لَمَسَ أَلْحَقَ .

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ بربرہ سے
تین سال سوگم ہوئے۔ بربرہ جب آنکھ لگی تھی تو غصہ ہی
کے ناند کے بدلے میں اختیار کیا گیا۔ اور بربرہ کو گھٹ
ہونے لگا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میرے اس تقریب
وہمے جا کر مالیکہ زوجہ ایک پردہ کی ہوتی آپ کے
گناہ چھو گیا۔ آپ کو روانہ اور گھر کا سامان چھو گیا۔ آپ
نے فرمایا کیا میں آگ پر برہمی ہوں؟ میں نے گشت
خبریں دیکھ رہا ہوں؟ میں نے کہا: یا رسول اللہ! یہ گشت
بربرہ پر صدقہ کیا گیا تھا۔ اور میں نے آپ کو صدقہ میں سے
کوئی تاپہند نہیں کیا۔ آپ نے فرمایا یہ اس کے حق میں صدقہ
ہے اور ہمارے حق میں اس کی طرف سے دیہ ہے
اور یہ کمالی امر علیہ وسلم نے بربرہ کے واقعہ ہی میں فرمایا تھا
نہ پر آنکھ کر کے دالے کا حق ہے۔

۳۶۷۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو اسحاقٍ قَالَ سَأَلْتُ
ابْنَ وَهْبٍ عَنْ مَسْئُودٍ عَنْ يَزِيدَ
بْنِ زُوَيْمَانَ قَالَ كَانَ حَقٌّ مَسْئُودٍ بِنْتُ أَبِي وَحَامٍ
عَنْ أُمِّهِ عَنْ عَمْرِو بْنِ زُوَيْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ
كَانَ إِسْرَافُ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنْ تَحْبِسَ

حضرت ابو برہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت
عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا ہے ایک ہندی خرید کر آنکھ کرنا
چاہی مگر اس کے مالوں نے حق و باطل کے بغیر بیچنے سے
انکار کر دیا۔ حضرت عائشہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اس کو ذکر کیا۔ آپ نے فرمایا تم اپنا لڑاؤ صحت

میں جوڑا۔^۱ یعنی اس روایت سے معلوم ہوا کہ کتاب کی مرضی سے کسی کی بیعت کا جواز نہیں رہتا ہے اور علامہ ابن ہمام کہتے ہیں :
 رواہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال لا یجوز
 و تنفیذ الکتابۃ فی ضمان لان ہذا دم
 کان لحقہ و قد رخص ما سقاه .^۲ تہ
 اور علامہ بدر الدین عینی اس عبارت کی تشریح یہی کہتے ہیں :

لان عدمہ کاب لحقہ فذلما استقطع
 برضاء التمسک بالکتابۃ و جاز البیع و
 روی فی النوادر ما لا یجوز و للشافعی
 بیمہ المکاتب قولان اصحہما انہ لا یجوز
 و قال مالک و احمد و قال علی بن القنیر
 یجوز . تہ
 کیونکہ بیعت کا عدم جواز کتاب کے حق کی بنا پر
 تھا اور یہ وہ اپنے حق کو ساقط کرنے پر راضی ہو
 گیا تو کتابت بیعت ہو گئی، اور فراہم یہ ہے کہ یہ بیعت
 جائز نہیں، امام شافعی کے اس میں دو قول ہیں، زیادہ
 صحیح یہ ہے کہ یہ جائز نہیں ہے، امام مالک اور امام احمد
 کا جگہ بھی قول ہے کہ اسلام شافعی کا قول قدیم یہ ہے
 کہ یہ بیعت جائز ہے۔

علامہ نووی شافعی نے کتابت کے امام اور امام مالک کے نزدیک کتابت کی بیعت جائز ہے، امام شافعی کے
 دو قول ہیں ان کا وہ صحیح یہ ہے کہ یہ بیعت ناجائز ہے، یعنی ان کے نزدیک بھی ناجائز ہے تہ
 اور امام ابو حنیفہ سے ظاہر روایت یہ ہے کہ جب کتابت بیعت پر راضی ہو تو اس کی بیعت جائز ہے۔

نبیائے حق میں شوبہ کے غلام ہونے کی شرط پر ائمہ ثلاثہ کے دلائل حدیث نمبر ۳۶۷۷ ج ۱ ہے
 حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا
 کے شوبہ غلام تھے اور بریرہ ان کے غلام بننے سے قبل نے حضرت بریرہ کو اس کے کان میں رہنے یا نہ رہنے کے اعتبار
 فرمایا تھا۔
 امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلہ کا مسلک یہ ہے کہ اگر کوئی بچی کو گلا کر کھا جائے اور اس وقت اس کا شوبہ نہ ہو
 ہو تو وہ بچی کو اختیار ہے کہ اس کے کان میں رہے یا اس کا کریم کر دے، اور اگر اس وقت اس کا شوبہ ہو گیا تو

- ۱۔ علامہ محمد بن محمد باقر عینی ص ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰،

عالم کی توجہ سے ابھری روایات میں ہے کہ آنکھ سے ہنسی میں وقت کے عالم کو بیان کیا گیا ہے جب حضرت بربرہ کو آزاد کیا گیا تھا۔ حضرت ابن عباس کی روایت میں جو ان کے فہم پر نہ سکا ذکر کرتے ہیں ابن عباس کے عالم کے اعتبار سے ہے یعنی چونکہ وہ انہی میں فہم پر ہے اس لیے ان پر فہم کا اطلاق کر دیا۔ اور یہ اطلاق صرف ابن عباس سے میں تکثر سے لکھا ہے۔

علامہ ابن عمر رضی اللہ عنہ نے اس جواب پر براہِ راست کیا ہے کہ منہ سے فہم ہونے کی روایات قرأتِ شریف کے اعتبار سے رائج ہیں۔ تعلیق کا مندرجہ اس وقت ہوئی جب یہ ایک درجہ کی حدیثیں عربی بینک ملازمین بن کر پہنچا کر انہیں سے کہہ کر قاعدہ پر ہے کہ درجہ اور متعارف حدیثیں میں پہلے تعلیق دی جاتی ہے اور اگر انہی میں تعلیق نہ دی جائے تو ترجمہ کے اعتبار سے ایک کو رائج اور دوسری کو برکت قرار دیا جاتا ہے۔

حضرت بربرہ کے شوہر کی آزاد ہونے والی روایت کی از روئے روایت ترجیح علامہ ابن عباس نے پہلے تو ان دو حدیثوں میں تعلیق دی پھر فرما کر ان دو روایتوں میں منہ سے آنکھ ہونے والی روایت اور بار بار ہے کہ یہ حدیثوں سے ہے کہ جب دو حدیثیں متعارض ہوں انہیں ایک حدیث میں کسی وصف نامہ کی نئی برادر دوسری میں وصف نامہ کا اثبات پر تو اس حدیث کو ترجیح دی جاتی ہے کہ جس میں کسی وصف نامہ کا اثبات ہو کر چونکہ جس میں نئی ہے اس میں حالتِ اعلیٰ کے اعتبار سے روایت کی گئی ہے اور جس میں اثبات ہے اس میں راوی کیسے ممکن کی بنا پر کسی حدیث سے وصف نامہ کی حکایت کرنا ہے۔ اور چونکہ تمام معارف روایت میں مائل ہیں اس لیے اثبات والی روایت کا اعتبار کیا جائے گا۔ پس حضرت ابن عباس نے جو منہ سے فہم ہونے کی روایت کی ہے وہ ان کی حالتِ اعلیٰ کے اعتبار سے ہے کیونکہ انہی اصل میں فہم تھے اور حضرت عائشہ سے جو ان کے آزاد ہونے کی روایت کی ہے اس میں جو حدیث ہے کہ جس میں فہم تھے آزاد کیا گیا تھا اس وقت حضرت منہ سے فہم ہونے کی بنا پر کسی حدیث سے حضرت ابن عباس کی روایت پر حضرت عائشہ کی روایت کو ترجیح ہے جس میں حضرت بربرہ کی آزاد ہونے کے وقت حدیثِ علیہ کی آزاد کیا گیا ہے کہ چونکہ اس میں ایک وصف نامہ کا اثبات ہے۔

حضرت بربرہ کے شوہر کے آزاد ہونے کے ثبوت میں مزید روایات امام دارقطنی نے حضرت بربرہ کے شوہر کے آزاد ہونے کے ثبوت میں مزید روایات جمع کیں۔

عن سعد بن العیب قال: ان زوج بربرۃ
کان حراً۔ تہ
سعد بن العیب بیان کرتے ہیں کہ بربرہ کے
مادر آزاد تھے۔

- ۱۔ دارقطنی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ۲۰۵۔ ۲۰۶ مطبوعہ مکتبہ تہذیب و تاریخ
- ۲۔ دارقطنی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ۲۰۷۔ ۲۰۸ مطبوعہ مکتبہ تہذیب و تاریخ
- ۳۔ دارقطنی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ۲۰۹۔ ۲۱۰ مطبوعہ مکتبہ تہذیب و تاریخ

عن ابی اہیمہ عن عائشۃ ان زوجہ یومئذ
كان حرا۔ ۱۰

امام ابن سعد روایت کرتے ہیں،

عن عائشۃ قال اخبرتنی صفیۃ بنت حبیب

ان زوجہ یومئذ کما حرا۔ ۱۱

امام ابن سعد روایت کرتے ہیں،

عن عامر الشعمی ان نبی اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال لیسیر لہما اعتقت وقد

اعتق بضمک مملک فاختاری ۱۲

ابراہیم حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں
کہ حضرت بریرہ کے شوہر آزاد تھے۔

عائشہ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت صفیہ بنت ابی ہبید
نے خبر دی کہ حضرت بریرہ کے خاوند آزاد تھے۔

عامر شعمی بیان کرتے ہیں کہ حضرت بریرہ جب
ان کا دل لگیں تو ان کی سلی اختر علیہ وسلم نے فرمایا تیرا ساتھ
تبداری فرما لیکن اگر وہ دیکر دلی ہے اب میں کر چاہتا ہوں
کہ نہ۔

فرج کا آزاد کیا ماہ اس بات سے کہ یہ ہے کہ اب تم نکاح کے معاملہ میں آزاد ہو غرض نکاح مابین کر رہا ہو
اس نکاح کو فرج کہہ رہے ہیں سلی اختر علیہ وسلم نے اس اختیار کو خیر کے قلم جوڑنے یا آزاد ہونے کے ساتھ متعین نہیں کیا،
لیکن عام نکاح ہے اس قوم سے مسلم ہوا کہ جب یہی کہ آزاد کیا جائے تو اس کو مطلقاً خیار حق قاسم۔ غرض شوہر
آزاد ہو یا غلام اس حدیث کی تائید اور تقریت امام دارقطنی کی اس روایت سے ہوتی ہے!

عن ہشام بن عروۃ عن ابیہ عن عائشۃ
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال
لیسیر لہما ۱۳ یعنی فقد اعتق بضمک مملک
خود کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان
کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ
سے فرمایا: ماؤ! تیرا سے ساتھ تبداری فرما لیکن آزاد
کر دینی۔

امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن الزہری عن ابیہ عن عائشۃ عن رسول
قال لا مہ اعتقت ولہما زوج ۱۴ فی ذاک لک
اصلا فلا علیک ان لا تعیبہ ولا یحکمی
وتحبرہ ان اکتہک یہ ان لک الھیاء علی

زہری بیان کرتے ہیں کہ جب ایک شادی شدہ
لڑکی آزاد کی گئی تو سلی اختر علیہ وسلم نے اس سے
فرمایا میں تم سے ایک مسئلہ ذکر کرتا ہوں اگر تم اس پر عمل
دکھو تو کرنی فرما نہیں ہے، لیکن میں اس مسئلہ کو چھپانا

۱۰۔ امام احمد بن حنبلہ بنی امام سنائی مشرقی ۲۰۱ھ، المصنف ۲، ص ۲۵۲، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ بیروت ۱۳۹۲ھ

۱۱۔ امام ابن سعد بغدادی مشرقی ۲۴۰ھ، المطبوعات المکرمی ۵، ص ۱۶۱، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

۱۲۔ امام ابن سعد بغدادی مشرقی ۲۴۰ھ، المطبوعات المکرمی ۵، ص ۲۵۱، مطبوعہ دار صادر بیروت ۱۳۸۸ھ

۱۳۔ امام ابن حبان بغدادی مشرقی ۲۵۵ھ، سن دارقطنی ۲، ص ۲۶۰، مطبوعہ نشر المکتبۃ

- ۱۵۔ اگر کتاب وقت سے پہلے مکمل ہال گئی ہو اور اس کو دیکھ کر اس کو مسترد کر دے۔
- ۱۶۔ قرآن کریم کو قطعاً طرد واصل کرنا ہمارا ہے۔
- ۱۷۔ شرفِ سنن سے بچ کر نامائز ہے۔
- ۱۸۔ کتاب کی وضاحت کے لئے اس کو پڑھنا ہمارا ہے۔
- ۱۹۔ کتاب کے جڑ کے پیر بھی اس کو بچانا ہمارا ہے۔
- ۲۰۔ عزت اپنے شوم کے علاوہ بھی کسی سے غنیہ بات چیت کر سکتا ہے، بشرطیکہ وہ مومن ہو۔
- ۲۱۔ عالم اپنی عمر کے حتمی فیصلہ کو سنا ہے۔
- ۲۲۔ باندی کی خبر کو بھی قبول کرنا ہمارا ہے۔
- ۲۳۔ اس سے معلوم ہوا کہ فہم کی خبر کو بھی قبول کرنا ہمارا ہے۔
- ۲۴۔ شادی شدہ عورت کی بیعت اہل حق کے مترادف نہیں ہے۔
- ۲۵۔ خطبہ سے پہلے حمد و ثناء کرنا سنت ہے۔
- ۲۶۔ کھڑے ہو کر خطبہ دینا اور خطبہ کے بعد اُمید رکنا بھی سنت ہے۔
- ۲۷۔ اگر چاہے تلفعِ صبیح (مذہب) کلام کیا جائے تو کوئی حرج نہیں ہے۔
- ۲۸۔ یہی اصل اندرِ علیہ وسلم اور صحابہ کے کوئی مذہب نہیں ہے، بلکہ ایمان کرنا ہے۔
- ۲۹۔ نصیحت کے مواقع پر کسی خطبہ کا کہنا نہ ہی اور کہیں نہیں کرنی چاہیے۔ بلکہ ہم کے جیسے استعمال کرنے چاہئیں، جیسا کہ آپ نے فرمایا ان لوگوں کا حال ہے! یہ نہیں فرمایا، ہر ایک کے مانگوں کا کیا حال ہے۔
- ۳۰۔ کتاب کا کتب اس کے اپنے لیے ہوتا ہے، اس کے ملک کے لیے نہیں ہوتا۔
- ۳۱۔ حکم وادار عزت ملک کی امانت کے بغیر ہی اپنے مال میں تصرف کر سکتا ہے اور اپنے دامن سے پناہ پائی کر سکتا ہے۔
- ۳۲۔ جس شخص نے مال کتابت کی بعض یا کثیر اقساط ادا کر دی ہوں وہ اس وقت تک آزاد نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا اقساط ادا کر دے۔
- ۳۳۔ اگر اقساط مقرر کردہ قیمت کے برابر ہو جائیں تو کتاب آزاد ہو جائے گا۔
- ۳۴۔ شادی شدہ عورت کی بیعت کے بغیر طہر کے لیے اس سے کوئی گناہ نہیں ہے، کیونکہ بیعت سے نکاح نہیں ہوتا۔
- ۳۵۔ حالِ اضطرار کے بغیر بھی سال کا روزہ، کیونکہ حضرت پرہ نے مضطر ہوئے بغیر حضرت عائشہ سے سال کیا۔
- ۳۶۔ شادی شدہ عورت سے مال کا تہیت میں اسماحت کے سوال کا حجاز۔
- ۳۷۔ طلبہ اجر کے لیے کہ جو کچھ ضرورتِ تہیت سے زیادہ میں خریدنا۔
- ۳۸۔ بے حد اقساط کی بجائے ایک مدت اور ان کی کارکردگی کو جاننے کے واسطے سال میں قطع دار اور ان کے ہاتھ والی رقم کر
- ۳۹۔ ایک مٹھت نقد اور ان کو دیکھ کر بیچنے والے کی رغبت اور ہمارے مقابلہ میں نقد میں زیادہ ہوتی ہے۔
- ۴۰۔ حضرت پرہ کے ہم اقساط کے بارہ سو سال پروردگار نے سے معلوم ہوا کہ بغیر احتیاج کے سوال کرنے

- ۳۰۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مذمت فرماتا تھا کہ لوگو! ہر سنی کی وجہ سے ہے۔
 غلام کا آزادی کے لیے جہد جہاد کرنے کا جہاد نہیں چن کر اس کا بغل ٹانگ کے لیے سفر ہے کیونکہ اسلام کا شکر
 غلامی کا خاتمہ ہے۔
- ۳۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر وہ شرط جو کتاب اللہ میں نہ ہو وہ باطل ہے۔ اس کی کتاب اللہ
 سے مراد وہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں کتاب اللہ میں ہر ایسی کا شکر کتاب اللہ میں ہو، لہذا وہ شرط جو عباد اللہ
 اجماع اللہ قیاس سے ثابت ہیں وہ بھی اس میں داخل ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شرط بیان
 فرمائی کہ فلاں پر آزاد کرنے والے کا حق ہے: "اس کا ذکر مرآۃ قرآن مجید میں نہیں ہے۔"
- ۳۲۔ جو شرط اللہ فیہ شرط وہ کہی وہ مفید عقدہ جی میں
 ۳۳۔ جو شخص شرط فاسد نکلتے وہ اس وقت سزا کا حق ہوگا جب اس کی قریم کو جان کر اس پر ہر ذکر سے،
 کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ربیعہ کے نام لکھ کر کوئی سزا دی نہ ذکر فی عید سنائی۔
- ۳۴۔ کتاب کا ایک کتاب کے آزاد ہونے کی جہد جہاد میں مانع نہ ہو۔
- ۳۵۔ کتاب جب اپنی کما سزا کو وقت سے پہلے آزاد کرنے سے قلم ان کو قبول کرنے سے انکار کرے۔
- ۳۶۔ کوئی شخص تبرعاً کتاب کو آزاد کرے قرآن مجید ہے۔
- ۳۷۔ کتاب اور اس کا ایک کھانسی سے بھر کر تبت کو فتح کرنا جائز ہے، کیونکہ حضرت عائشہ کی جہاد کے
 بعد بچہ عقدہ فتح ہو گیا۔
- ۳۸۔ فلاں پر آزاد کرنے والے کا حق ہے۔
- ۳۹۔ غیر شرعی امر کو ذکر کرنا جائز ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر شرعی شرط کا تذکرہ کیا۔
- ۴۰۔ کسی ام کو بیان کرنے سے پہلے غلبہ پڑھنا چاہیے۔
- ۴۱۔ بجز مصلحت کے جس قسم کھانا جائز ہے کیونکہ حضرت عائشہ نے قسم کھائی تھی کہ وہ شرط نہیں لگائیں گی۔
- ۴۲۔ فقہاء شافعی نے اس سے استدلال کیا ہے کہ یہی نسخہ لکھا نہیں ہوتا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا شرط لگاؤ کہ وہ لاؤ تمہارے لیے ہوگی اور ان پر کفارہ لازم نہیں
 کیا، فقہاء احناف اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث میں کفارہ ذکر نہ کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ واقع
 میں کفارہ نہ دیا ہو۔
- ۴۳۔ ایک شخص کا دوسرے سے تیسرے کا جو روٹی میں سرگشتی سے بات کرنا سبب کہ اس کو تیسرے سے حیا
 مانی گیر ہو۔ بشرطیکہ اس کو ظلم ہو کہ دوسرا اس تیسرے کے تار سے لگا، اس مسئلے میں جو مصلحت ہے یہ حیرت
 اس سے مستغنی ہے۔
- ۴۴۔ تیسرے شخص کا دوسرے سے سوال کرنا کہ اس نے کیا سرگشتی کی ہے؛ جبکہ اس کو ظلم ہو کہ اس کا بھی اس معاملہ
 میں دخل ہے، ایسی حدیث میں لازم افتاد کرنے کا جواز ضرور ہے جبکہ اس میں سرگشتی کرنے والے کا غیر لگاؤ
 لازم، ایک کی اجازت کے بغیر اپنے معاملہ میں کسی کو دیکھنا بتانا۔

- ۵۶۔ آزاد کرنے والی نعمت کے لیے نلکار کا ثمر ہر چند کہ نلکار داشت میں حریت کی طرہ منتقل نہیں ہوتی۔
- ۵۷۔ آزاد کردہ کو تمام کی نلکار کا فخر بھی مقدار جو سکتا ہے کیونکہ آپ نے ہمیشہ عموم فرمایا نہ کہ نلکار آزاد کرنے والا ہے۔
- ۵۸۔ کہہ دیجئے آزاد ہر کا عدم جواز۔
- ۵۹۔ آپ نے فرمایا آزاد اس کی سے جو پیسے دے اس سے معلوم ہوا کہ مالک کے لیے ولادہ ہوگی ہر چند کہ کھلی نے پیسے دیے ہوں۔
- ۶۰۔ جو باندی آزاد کی جائے اسی کو شلاح سابق میں رہنے یا نہ رہنے کا اعتبار تھا ہے غلام اس کا خاوند اس وقت آزاد ہوا تمام۔ اسی پر تفصیلی بحث گذر چکی ہے۔
- ۶۱۔ آزاد ہونے کے لیے فرما ہوا اس کو اعتبار اصل مالک سے کیونکہ ایک رعایت میں ہے کہ آزاد کی نہیں آپ نے بتا کر چلا کہ اعتبار وادارہ انھوں نے اپنے غور کے ساتھ میں خود کو اختیار کر لیا۔
- ۶۲۔ امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ اعتبار میں دن تک ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ اعتبار ہمیشہ رہتا ہے امام مالک امام احمد ابویوسف ہی قول ہے۔ امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ مالک کی مجلس یا جس مجلس میں آزاد کی گئی ہے اس مجلس سے اٹھنے کے بعد یہ اعتبار ختم ہو جاتا ہے۔
- ۶۳۔ اگر خیار میں سے ہمد کہہ کر وہ باندی اپنے طور پر کامت کا موقع دے تو یہاں اختیار ختم ہو جاتا ہے۔ حضرت بربرہ کی یہی رعایت سے ہے ثابت ہے اور امام مالک نے خیار کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ حضرت صفہ کا یہی یہی فرض تھا۔ حضرت ابن عمر کی بھی یہی کہانی ہے اور علامہ ابو عمرو ابن عبدالبر نے کھلبے کے ساتھ کہا اس میں اختلاف نہیں ہے۔
- ۶۴۔ اگر حریت اپنے اختیار سے لاطعی میں خاوند کو مباشرت کا موقع دے تو ایسا پھر اختیار ہے یا نہیں؟ امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک جیسا ہے امام ابوحنیفہ کے قول یہ کہ جیسا تھا خاوند ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ وہ پہل کی وجہ سے مندر ہے۔
- ۶۵۔ حدیث کی رعایت میں ہے "ان وطلاق فلا خیبر لکے۔ اگر کہتا ہے خاوند نے تباہ سے ساقیہ کر لی تو یہی اختیار جیسا رہے گا۔ اسی سے معلوم ہوا کہ جب حریت کو اپنے غور کے کسی عیب (مخلوہ) سے دیکھا گیا تو وہی کاظم برادر اس کے باوجود اس کو طلاق کا موقع دے تو اس کا اختیار باطل ہو جاتا ہے۔
- ۶۶۔ غیاس سے قطع شلاح کے بعد خاوند رجوع نہیں کر سکتا۔ کیونکہ حضرت میث حضرت بربرہ کے نزاع میں سخت آئندہ ہونے کے باوجود رجوع نہیں کر سکے۔
- ۶۷۔ محبت میں محبوب کے پیچھے خاوند چھنا ہوا کہ بربرہ نے بخاری حضرت میث حضرت بربرہ کی محبت میں گئی تو رجوع میں حضرت بربرہ کے پیچھے بربرہ، بربرہ پکارتے پھرتے تھے اور ان کی نالواؤں کا آسودہ سے جیگتا رہتا تھا۔
- ۶۸۔ سفاکش کا ہمارا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت میث کے لیے حضرت بربرہ کو شلاح کی تاکید کی

- ۶۶۔ اگر سنا کر شکی قبول نہ کی جائے تو سنا کر ہی کہے جائے کہ ہم نہیں کہنا جاہل ہے کیونکہ حضرت بربرہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنا کر قبول نہیں کی تھی، اور آپ نے اس پر کسی قسم کے فخر نہ کیا اور اپنی بات نہیں کیا۔
- ۶۷۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جس حکم کے بارے میں تصریح فرمادیں کہ یہ واجب نہیں ہے اس پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے ملامت نہیں ہوتی۔
- ۶۸۔ امر بالمعروف و نہی عن المنکر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بربرہ سے منیت ہے نکاح کے لیے فرمایا تو حضرت بربرہ نے چھاپا یا رسول اللہ کیا یہ آپ کا امر ہے، آپ نے فرمایا نہیں میری سنا کر سب کا بھرنے کا نہیں کر دینا کی
- ۶۹۔ عام طور پر یہ بتا ہے کہ حبیب ایک شخص کسی سے دیراز وار محبت کرے تو اس کو بھی اس سے نفی ہو جاتا ہے۔ لیکن حضرت بربرہ اور حضرت منیت کے معاملے میں ایسا نہیں ہوا اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم کو اس پر قہر نہیں ہرنا کہ منیت کو بربرہ سے محبت ہے اور بربرہ منیت سے نفرت کرتی ہے۔
- ۷۰۔ حبیب کسی شخص کو وہ چیز دے گا جس سے ایک پر عمل کے لیے کہا جائے اسے وہی محبت کا اعتبار کرے تو کسی کو ناکارہ ہو کر اس پر ملامت بھی ہے جیسا کہ حضرت بربرہ کو حضرت منیت کے ساتھ نکاح ذکر کرنے پر ملامت نہیں کی گئی۔
- ۷۱۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کی غفلت کو ایک باندی نے آپ کی سنا کر قبول نہیں کی اور آپ نے کسی ملامت کا اظہار نہیں کیا۔
- ۷۲۔ اسلام سے عورت کو یہ حق دیا ہے کہ وہ آزادلوہ بننے کے بعد شوہر کو مسترد کر سکتی ہے۔
- ۷۳۔ امام شافعی نے اس حدیث کی بنا پر طلاق و نفرت کا کفارت میں اعتد کرتا ہے اور غلام آزاد کا کفر نہیں ہے۔
- ۷۴۔ جیسا کہ عورت کا دل نہ بدوہ چاہے تو اپنی مرضی سے فخر کوئی نہیں کیا کر سکتی ہے کیونکہ حضرت بربرہ چاہیں تو حضرت منیت کے نکاح بھی کر سکتی ہیں۔ اور ان کا شوہر کے نزدیک سے انسان کے نزدیک حضرت منیت آزاد تھے۔
- ۷۵۔ جب باندی آزاد کر دی جائے تو اس کا شوہر آزاد کی بجائے تین طلاق کا حکم ہو جاتا ہے، کیونکہ عورت ہر اس کی ملکیت اب ختم ہوتی ہے اس لیے اس کو اختیار دیا جاتا ہے۔
- ۷۶۔ جب عورت کو اختیار دیا جائے اور وہ کہہ دے کہ مجھے اس کی حاجت نہیں، تو تفریق کر دی جائے گی کیونکہ حضرت بربرہ سے یہی حکمت کہے تھے۔
- ۷۷۔ اجنبی مردوں کے گھر میں آنے کا بھلا خواہ مرد گھر بد ہو یا نہ ہو۔
- ۷۸۔ مکاتیب کے آزاد ہونے کے بعد نہ اس کے ساتھ شوہر باقی رہتا ہے نہ بیٹہ۔
- ۷۹۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر صدقہ مسلمانان عوام ہے۔
- ۸۰۔ جو لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لائق ہیں، جیسے آپ کی ازواج اور عوامی ان پر نقل صدقہ جائز ہے۔
- ۸۱۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج پر صدقہ واجب مگر نہیں ہے اور آپ کے موالی (آزاد کردہ غلام اور باندیوں) پر جائز ہے کیونکہ بربرہ پر صدقہ کیا گیا تھا۔

۸۵۔ جب فقیر پر کیے گئے صدمہ کو محض پرہیز کر دیا جائے تو اس کا کیا تاثر ہے اور اگر سچ دیا جائے تو بدلہ ملے گا یا نہ ملے گا؟

۸۶۔ ملک بدلتے سے چیز کا حکم بدل جاتا ہے، اور جی گزشت پہلے مودتہ تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ملک میں لگائی تو بدیدہ ہو گیا۔

۵۷۔ عدت اور یدہ کا حکم الگ الگ ہے۔

۲۵۔ گوشت کی لذت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رفعت، کیونکہ آپ نے فرمایا کہ میں آگ پر رکھ کر کھاتا ہوں۔
گوشت میں دیکھو ۲۶۔

۵۹۔ اہل خاندان صاحب خاندان کی غیر خواہی کہ نہ، کیڑا بچہ گھر دھوئے اسے اس لیے آپ کو گھوشتہ نہیں دیتا تھا کہ یہ صدمہ
کاسے۔

۹۰۔ جب نامی آزاد کردی جائے تو وہ ملاحات میں تصرف کر سکتی ہے، جیسا کہ حضرت بربر نے گوشت لیا اور انڈیا ج کر مٹی کیا۔

۹۱۔ آزاد خیرو انندی اپنی کسائی میں عادیہ کی اجازت کے بغیر می تقویٰ کر سکتی ہے۔

۹۲۔ جو شخص کسی کے نزدیک کفالت جو اس پر عہدہ کن، کی طرح کفالت پر رہے، اسے عزت و مائتھ کی ذریعہ کفالت نہیں اور ان پر عہدہ کیا نہایت منافعت و مائتھ اس کو قبول فرمائی، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکار نہیں کرتے تھے۔

۱۲۔ جس شخص کے اہل پر صدقہ کیا جائے وہ اس میں شریک ہو سکتا ہے۔

۱۴۔ عورت خاندان کے علم کے بغیر اس کے گھر میں ایسی چیز لا سکتی ہے جس کا فائدہ لکھ نہیں جانتا۔

۱۵۔ ہر جہد کہ موت کا کھانا ماحول کے ذریعے سے پھر ملے یجربین کا اپنے مشاہدوں کے لیے گمانا پکنا جیسا کہ انمول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے پکانا نہیں۔

۱۶۔ مرد کو اپنے گھر میں قتل ملبے اس کو لٹکا دیا جائے ہے جبکہ یہ غلبہ بن ہو کہ وہ اس زمانہ میں ہر قتل میں اور اس کو اس چیز کے بارے میں بتایا جا رہے ہیں کہ اس سے پہلے ہی یہ غلبہ ہو کہ وہ اس سے پہلے ہے۔

۹۰۔ جس چیز سے کسی علم یا کسی چیز کو حکم معلوم ہو سکتا ہو اس کو سوال کرنا مستحب ہے اور غیبا و نجات واجب ہے۔

۱۸۔ اگر گھر میں کوئی نئی یا غیر مسنون یا غیر اہل اُمر چیز نظر آئے تو مگر وہ اسے کرا اس کی نفی پیش کرنی چاہیے۔

۹۹۔ اے کے جواب میں یہ دینا لازم اور ضروری نہیں ہے۔

۱۰۔ جہہ کا نگر جس صرف بنیاد بنا ہی کافی ہے یہ مزدوری نہیں کہ اس کو قبول کرایا جائے۔

۱۱۔ میں پرکون سا عرصہ گئی تھی ہے وہ اس عرصہ کی مرضی سے تحریر کر سکتا ہے۔ اس سے عرصہ کرنے والے کے اہر میں کمی بھی ہوگی۔

۴۴۔ جب کسی چیز میں بظاہر کوئی شبہ نہ ہو تو اس کی اصل کی تحقیق نہیں کرتی جاوے۔

۱۰۔ اسی طرح جرجاؤر مسٹافون میں ذبح براجماس کے بارے میں تحقیق نہیں کرنی چاہیے کہ قتال ہے یا نہ

۱۰۔ اگر کسی کو کم مقدار میں یا معمولی مقدار میں چیز صدقہ دینی جائے تو اس کو ناراضی نہیں ہونا چاہیے۔

۱۰۵۔ عورت کو یہ خبر نہ تھی کہ خاندان سے مشورہ کرنا چاہیے جیسا کہ حضرت عائشہ نے حضرت براء کے آواز کو لے کر کے معاملے میں حضور سے مشورہ کیا۔

۱۰۶۔ انھوں نے غیر میں ظلم و ستم سے سوال کرنا چاہیے۔

۱۰۷۔ اگر کوئی شخص سوال نہ کرے تب بھی ظلم کو اصلاح کے لیے سننا چاہیے۔

۱۰۸۔ جب کسی عورت کو کچھ کا ہتھیار ملے تو اس کو مشورہ دینا چاہیے اور مشورہ میں اس کی زیر فراہی ہو۔

۱۰۹۔ مشورہ پر عمل کرنا مطلوب نہیں ہے۔

۱۱۰۔ عاقل بھی کسی کی سفارش کر سکتا ہے جب اس میں کسی کا ضرر نہ ہو اور اس کی پرکھ لگام نہ لگایا جائے۔

۱۱۱۔ کسی کی درخواست کے بغیر اس کے حق میں سفارش کی جا سکتی ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ نے حضور سے شفاعت کے لیے درخواست نہیں کی تھی۔

۱۱۲۔ مسلمان کی دل بونی اور اس کا فخر و قدر کرنے کی کو سفارش کرنا چاہیے۔

۱۱۳۔ شفاعت کر کے اسے کو اجر دینا ہے خواہ اس کی شفاعت قبول نہ ہو۔

۱۱۴۔ جی کے پاس شفاعت کرنے سے اگر بھی کو تیر شفاعت کرنے والے سے کم ہر آدمی وجہ سے شفاعت کرنے میں ملتا ہے اس سے اگر برقیہ کرنا چاہیے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک انبیاء سے حضرت عیسیٰ کے لیے شفاعت کی۔

۱۱۵۔ اپنے خلاف کو اکثر تعالیٰ کی قدرت پر مشرک کرنا چاہیے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عباس سے کہتے تھے

کیا تم عیسیٰ کی محبت اور براء کی نفرت پر غیب نہیں کرتے۔

۱۱۶۔ حضرت براء کا قصہ اور یہ کہ انھوں نے فرار سے آپ کی شفاعت کو نہ نہیں کیا بلکہ کہا اے عیسیٰ کی عاقبت نہیں ہے۔

۱۱۷۔ جب کوئی محبت ہو تو عباد اللہ مالتی ہے کیونکہ حضرت عیسیٰ رضی اللہ عنہ حضرت براء رضی اللہ عنہ کی محبت کو چاہتا ہے۔

۱۱۸۔ جب کوئی شخص کسی کی محبت سے محبوب ہو کر ملا ملا پھر سے اور محبوب کی یاد میں دھار سے اور اس کا نام سے کرے

پھر تاجر سے تو اس کو شفاعت نہیں کرنی چاہیے اور کسی کو مستحق سمجھنا چاہیے کیونکہ وہ اس میں مضطرب ہو۔

۱۱۹۔ جو حد ایک غیر امتیازی چیز ہے۔

۱۲۰۔ جو حد کی خلاف ورزی کی محبت میں مطلوب ہو کر درود اللہ سلام و ہدیہ اگر حق کرے جی اور مرغ میل کی طرح

ترقی پتے میں اور لڑتے لگاتے جی ان پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے کیونکہ اس حال میں مرفوع اعظم ہوتے ہیں اور حدی

مراوا سی سے وہ سلام ہے اور مزاجیر سے نکلی ہو کر کچھ اول محبت اس چیز کو نہیں سمجھتے جی کے سنے اور اول

اندر ملے اندر ملے قلم سے جدید بنائی ہو اور آپ نے اس کو ناپسند کیا ہو ان خودوں کا معاملہ الگ ہے اور

پچھلے کی حالت سے کہ وہ بھی شریعت کا انکار نہیں کرتا۔

۱۲۱۔ جو سلام ایک دوسرے سے منتظر ہیں ان میں لاپ کی کرشمش کرنا خواہ زندہ ہیں یا نہیں بشرطیکہ کسی

غیر شریعتی آدمی کو ان کتاب نہ لکھ کرے۔

- ۱۲۲۔ شادی شدہ حضرت کو دلی نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا۔
- ۱۲۳۔ لڑکے آدمی کا اپنے سے کچھ کے لیے نکاح کا بیٹنام دینا۔
- ۱۲۴۔ سفارشیں ہی میں دلہن کو طعنے لگنا خواہ بڑا چھوٹے سے سفارش کے لیے نہ ہو دلی اشہد علیہ وسلم نے حضرت بریر سے فرمایا: کاش تم حنیف کے پاس دوبارہ چلی جاؤ۔
- ۱۲۵۔ غلام اپنی مطلقہ کو نکاح سے اہلیت دینے میں بڑی بیگانگی کا بیٹنام دے سکتا ہے۔
- ۱۲۶۔ زوجین میں باجماعت ہر ایک حضرت ہر ایک پر ملاحت نہیں کی جاسکتی مگر نکاح ایک فیہ اختیار ہی اس ہے۔
- ۱۲۷۔ کسی شخص سے اس کی کرب چیز بیان ہونے یا پہلی جائے کے نزاع میں دوسرے پر حاکمیت نہیں کرنی چاہیے۔
- ۱۲۸۔ دنیا کی پہلی چیزوں کے نزاع میں انسان رہتا ہے تو آخرت کی پہلی چیزوں اور عبادت کے نزاع پر طریق دلی روزگار ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو جب حج کے روزانہ میں آگیا تو سب سے اختیار پر بڑی کو حقیق کی وجہ سے پھر عبادت رہ جائیگا۔
- ۱۲۹۔ بیکری سے جنت کے انہر میں کوئی مرجع نہیں ہے۔
- ۱۳۰۔ حب حضرت کسی شخص کو ناپسند کرتی ہو تو دلی اس کو اس سے نکاح پر مجبور نہیں کر سکتا۔
- ۱۳۱۔ حب حضرت کو فائدہ سے نفرت ہو تو دلی اس کے ساتھ رہنے پر مجبور نہیں کر سکتا اور اگر اس سے کلمت ہوتی اس سے ٹھنڈی پر مجبور نہیں کر سکتا۔
- ۱۳۲۔ کسی شخص کو کسی حدت کی طرف نکاح یا زوجہ میں بھلا کر کرنا مکر ہے۔
- ۱۳۳۔ کسی شخص کو اپنی مطلقہ سے ملاحت میں بات کرنا اس کی محبت کو طلب کرنا جہاں جائے اس کے لیے ہانا جائز ہے۔
- ۱۳۴۔ اگر بڑا کسی وقت ہے جب تقصیر نامہ ہو۔
- ۱۳۵۔ جس سے مامیت روائی کی درخواست کی جائے وہ مامیت روائی ہی اپنے نفع کے پہلو کا اہتمام کر سکتا ہے کیونکہ حضرت عائشہ نے منہب بریرہ کو فرمایا کہ اگر اسے دوسرے میں یہ شرط لگائی کہ فلاں کی بیوی۔
- ۱۳۶۔ اگر مطلقہ کو قرض کرنی آدھ کر دے تو جائز ہے اور ادا ہو جائے۔
- ۱۳۷۔ شہر کا اپنی بیوی کے ساتھ ہی قرضی دینا۔
- ۱۳۸۔ حاکم کا اپنی بیوی کے حق میں فیصلہ کرنا۔
- ۱۳۹۔ غلام خریدنے والے کو اس سے کہنا کہ میری آواز کرنے کے لیے غریب راہوں تاکہ وہ بیچ میں نہ لے کر اسے اسی طرح اگر کوئی شخص مسجد دوسرے کے لیے کوئی چیز کسی سے خریدے تو وہی اس کو بتا دے کہ وہ مسجد یا دوسرے کے لیے کوئی چیز خرید رہا ہے تاکہ وہ عارضی قیمت لگائے اور اس کی شرطوں پر فروخت کرے۔
- ۱۴۰۔ اگر کوئی شخص دوسرے کے حقوق پر مقدم ہے کیونکہ علی اشہد علیہ وسلم نے فرمایا: من شرط اللہ ۲ حق و اوشق۔ انہر کی شرط دوسری کی جائے کہ زیادہ مطلقہ سے۔ اسی طرح دوسری حدیث میں ہے انہر کو شرط لگانا کے جائز ہے۔
- ۱۴۱۔ جس شخص کو کسی چیز پر عارضہ آجیہ ہو وہ اس کا ملک توڑ دیتا ہے اس کا نام پر بریرہ کا ملک ان لوگوں کو فقیر

- ۱۳۱۔ جب کوئی شخص کسی چیز پر غیہ سے اور اس میں بظاہر کوئی شک نہ ہو تو غیہ اور اس کی اصل کی تحقیق میں رہے۔
- ۱۳۲۔ حاکم کا حکم، احکام پر عہد میں تبدیلی نہیں کر سکتا، نہ حکم کو مٹا کر سکتا ہے۔
- ۱۳۳۔ کسی چیز کو غیہ جان کر اس کے کوئی بیاں کرنے سے ادنیٰ ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا تم کو یہ کوہ پر نور، دلاؤ تہدی ہوگی اور حضرت عائشہؓ کے حید نے کے بعد فرمایا لوگوں کا کیا حال ہے کہ ایسے شرط لگاتے ہیں جی جتنا کہ ان میں نہیں ہے، الحدیث۔
- ۱۳۴۔ وقت حاجت تک یہ بیان کو حفر کیا جائے اور جب ضرورت تحقق ہو جائے تو یہ بیان کو پھینکا جائے۔
- ۱۳۵۔ جو حکم نامہ براس کی امانت کرنا واجب ہے یا حفاظت مل کے اقتدار سے مستحب ہے۔
- ۱۳۶۔ حدیث کی روایت، یعنی اس کا اختصار کرنا جائز ہے کیونکہ حدیث پر وہ ان دونوں طریقوں سے مروی ہے اور دونوں کے اقتدار سے حدیث کے معنی جملوں کے بیان پر انکشاف کرنا جائز ہے۔
- ۱۳۷۔ قنات کا اقتدار موقوف رہے۔ ایسی ہی سے تو وہ میں دینے میں کیونکہ حدیث، ان عباس کی حدیث میں ہے اس کو اناد موقوف کی قنات گزارنے کا حکم دیا گیا۔
- ۱۳۸۔ اس میں تصریح ہے کہ اگر کار کردہ یا کسی کی حدیث میں حدیث، یہاں حدیث کا اقتدار کرنے سے امان کے تحفظ کی امید مرقی ہے۔
- ۱۳۹۔ یعنی رعایا میں قنات بعض کے الفاظ ہیں اس سے مراد مجلس میں ہے یعنی مجلس سے قنات کا شمار ہو گا ایک مجلس میں نہیں ہے۔
- ۱۴۰۔ پہلے احکام کو سننے سے تعبیر کیا جاتا تھا واجب سے کم پر سنت کا اطلاق کرنا، اصطلاح ماثبت ہے۔
- ۱۴۱۔ یا کسی کا کلام اس کا ایک جبراً ایسے شخص سے کر سکتا ہے جس کو وہ عمر بنی یا جملہ کی بنا پر یا پسند کرتا ہو کیونکہ حضرت ابوہریرہؓ حدیث میں ان حدیث میں حدیث سے ان کا کلام جبراً کیا گیا تھا حضرت ابوہریرہؓ نے اختیار نہیں کیا جبراً کر دیا۔
- ۱۴۲۔ اگر کسی شخص کو اپنے حق کو بظاہر تو اس کو سہہ کرنا یا ہے کہ یہ تھا لاحق ہے۔
- ۱۴۳۔ مطہرین و فریادیں کرنے والا، ام کہنا جائز ہے ہر چند کہ حقیقی مطہرین اللہ تعالیٰ ہے۔
- ۱۴۴۔ مالی کتابت کی کوئی حد نہیں ہے۔
- ۱۴۵۔ قوام کرنا کر کے وہ ایسے نام سے بدہ قول کر سکتا ہے اس سے اور میں کی نہیں مرقی۔
- ۱۴۶۔ کسی شخص سے اجازت لینے بغیر اس کے غم والوں کو جبراً دینا۔
- ۱۴۷۔ جب کوئی شخص بظاہر حدیث دہر قبول کر سکتا ہے۔
- ۱۴۸۔ اس کا اپنے غم کے احوال کے بارے میں سوال کرنا، کیونکہ جو حقیقی مطہرین نے سوال کیا کوئی کہہ نہ سکتا۔
- ۱۴۹۔ جہنم میں شہ نہ ہوا اس کی حقیقت کے بارے میں تحقیق نہیں کرنی چاہیے۔ کہ کوئی کہہ لے نہیں چکا کہ ابوہریرہؓ

كَأَيُّ عَقَبٍ تَعْبِيهِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي
عَنْ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَذَبَ كَرُمًا
يَعْتَمِدُ لِدُونِ مَرَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ
كَالْمَلِكِ وَجَدَّتْ لَكَ يَبْلُ وَمَنْ صَوَّبَ
وَكَا عَذْلٍ -

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے کلمہ کو کلمہ
دلوں کی امانت کے بغیر اپنے آپ کو کسی قوم کی طرف منسوب
کرسے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اور جو شخص کو کلمہ سے پہلے
اس کا فرض قبول ہو جائے تو نفل۔

۳۶۸۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ
كَانَ تَابِعِيٍّ مِنْ جِلْدِ الْحَفْصِيِّ عَنْ تَابِعٍ قَالَ
عَنْ سَهْلٍ عَنْ مَنْ أَفْتَاهُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَذَبَ كَرُمًا يَتَمَرَّ
لِدُونِ مَرَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلِكِ وَجَدَّتْ
لَكَ يَبْلُ وَجَدَّتْ لَكَ يَبْلُ مِنْهُ يَتَوَرَّ
الْقِيَامَةِ سَلَامٌ وَكَذَلِكَ صَرَفَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے کلمہ کو کلمہ
دلوں کی امانت کے بغیر اپنے آپ کو کسی قوم کی طرف منسوب
کرسے اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہو اور جو شخص کو کلمہ سے پہلے
اس کا فرض قبول ہو جائے تو نفل۔

۳۶۸۳۔ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ ابْنِ أَبِي
كَانَ تَابِعِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَذَبَ كَرُمًا
يَتَمَرَّ لِدُونِ مَرَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلِكِ
وَجَدَّتْ لَكَ يَبْلُ وَجَدَّتْ لَكَ يَبْلُ مِنْهُ يَتَوَرَّ
الْقِيَامَةِ سَلَامٌ وَكَذَلِكَ صَرَفَ -

لیکن اس حدیث سے بھی حسب سابق روایت ہے البتہ
من قولی کی جگہ میں والی کے الفاظ ہیں۔

۳۶۸۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو نَكْرٍ ابْنُ أَبِي حَبِيبٍ
كَانَ تَابِعِيٍّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى
اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ كَذَبَ كَرُمًا
يَتَمَرَّ لِدُونِ مَرَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللهِ وَالْمَلِكِ
وَجَدَّتْ لَكَ يَبْلُ وَجَدَّتْ لَكَ يَبْلُ مِنْهُ يَتَوَرَّ
الْقِيَامَةِ سَلَامٌ وَكَذَلِكَ صَرَفَ -

ابو نعیم بھی اپنے واسطے روایت کرتے ہیں
کہ حضرت ابی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے فرمایا
جو شخص یہ گمان کرتا ہے کہ میں کتاب اللہ اور اس کی پیروی
کے سوا کوئی اور کتاب پڑھتا ہوں تو وہ مجھ سے بڑا کافر ہے
وہ مجھ سے حضرت علی کی لڑائی میں سے بڑا کافر ہے اور وہ
اس مجتہد کی قراؤنوں کی طرحوں کا ذکر ہے اور وہ
کی دین کا بیان ہے اور اس میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو یہ ارشاد بھی ہے کہ وہ میرے لیے کفر ہے
لیکن اس حدیث سے بھی حسب سابق روایت ہے البتہ
من قولی کی جگہ میں والی کے الفاظ ہیں۔

کر کر تہم صبر میں ہے۔ شیخ ابواسحاق شیرازی نے شرح اجماع میں طہر فعل شافعی اور طہار ابو حامد رازی سے اسی طرح نقل کیا ہے۔ امام شریعی صبریم مخالف کے قائل ہیں۔

ہمیں لاؤ سرخ سوتلی کے تہاب میں سے کہ ہے کو خطرات شرع (قرآن اور حدیث) میں مفہوم مخالف جہت نہیں ہے اور لوگوں کے وقت گاہ کی اصطلاحات میں مفہوم مخالف جہت ہے۔ اور بعض مناظرین شافعی طہار نے اس کے برعکس کہا ہے کہ مفہوم مخالف اتہار اس کے بدل کے کام میں جہت ہے اور مبادلات طہار میں جہت نہیں ہے۔ طہار نہ شکی نے اسی طرح بیان کیا ہے۔

مفہوم مخالف کے اعتبار کی شرائط

۱) مفہوم مخالف اس وقت جب تک کہ وہ جہت برتا ہے۔

قرنی مطلق یا مفہوم مطلق، ہر صحیح خبر مطلق شریعی کے لیے ہے کہ اگر مفہوم مخالف کے قیاس میں مطلق ہو تو قیاس کر مفہوم کیا جائے گا۔ قیاس نہیں ہو گا کہ اس کے مبادلات کوئی حکم عام پر ترک عام پر عمل کیا جائے گا۔

۲) دور کا شرط ہے کہ مطلق سے استثنائی اور اس کا اظہار مقصود نہ کر سیکر کہ اس میں ہے۔ مثلاً میں نے نہ لکھا طہار صل ۱۲۱۔ اور ذات میں نے بتا دے ہے سمندر مسخر کر دیا تاکہ اس سے مان گشت کا ڈر اس آیت میں جو گشت کا نام کے ساتھ متعین کیا ہے لیکن پر جو اثر ثانی نے اپنے احسانات کا ذکر فرماتے ہوئے اس صفت کا ذکر کیا ہے اس لیے بیان اس کے مفہوم مخالف کا، متذکر کے کہ یہی بھی ممکن کہ اسی کو شفت کا نام کے مبادلات ہے۔

۳) تیسری شرط ہے کہ مطلق کو حکم خاص یا حدیث خاص سے متعلق سوال کا جواب دہ ہو، جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

لا تأکلوا أموالکم بضعاً بالبضع ذل منکم۔ (۱۲۱) اسے بیان دیا گیا ہے کہ سود کی کڑی اس آیت میں مفہوم تھا کہ متذکر کے کہ میں نہیں دیکھا کہ سود سود کی ناکرد۔ لیکن خود یہ آیت ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہے۔ کچھ لوگ حدیث باری صحت کے بعد قرآن سے کہتے تھے یا تو سود ادا کرو یا اس میں سود ہو سود گناہ ہے۔

۴) چوتھی شرط ہے کہ مطلق میں کسی صفت سے تعظیم کا قصد نہ کیا گیا ہو، جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے:

جو شخص میرے اندر آخرت پر ایمان لائی ہو وہ غائب ہے سو کسی اور پر میں اس سے زیادہ مسک دے کرتے اس حدیث میں اثر اور آخرت پر ایمان کی توفیق اس حکم کی تعظیم اور تعظیم کے لیے ہے۔ اس کا مفہوم مخالف متبر نہیں ہے۔

۵) پانچویں شرط ہے کہ مطلق میں صفت کا ذکر استقلال ہو گہاں کا بتنا ذکر ہو تو مفہوم مخالف صبر نہیں ہو گا جیسا کہ قرآن مجید میں ہے:

”ولا تأتشروہن وھن عاتقون فی الساجد“ (نور ۳۰) ”انہی بھولیں سے مباشرت نہ کرو ورنہ ان کا عین تم ساجد میں صفت برآ اس آیت میں صفت کا مفہوم مخالف صبر نہیں ہے لیکن عاتقون میں مباشرت مطلقاً متبر ہے۔

- (۱۶)۔ چھٹی شرط یہ ہے کہ ایاق کا سہ طہم کا عقد لازم ہو اور اگر سیاق کا سہ یہ عقد لازم ہو کر بیان مقدم اور سہ توچہ مقدم کی معیت میں ہو گا یا کہ مشترکاً بنائے جائے۔ "والله علی کل شیء قدیر" (احشہ: ۶۰) مشترکاً بنی ہو کر ضروری ہے۔
- (۱۷)۔ سہ طہم کا یہ مقدم مشترک نہیں ہے کہ مشترکاً سہ طہم ہو گا نہ نہیں ہے، کیونکہ اگر مشترکاً مقدم اور سہ طہم بنی ہو کر ضروری ہے۔
- (۱۸)۔ ساتھی شرط یہ ہے کہ مقدم مخالف طہم سے اس کی اصل میں منقطع ہو اقل در برابر جائے۔
- (۱۹)۔ آخری شرط یہ ہے کہ منقطع میں برتیدہ گائی گئی ہے وہ باقیہ نگہ اور اغلب کے در ہو کر منقطع کی تہد بافترا غالب کے ہوتو مقدم مخالف طہم نہیں ہوگا۔ مگر اس اہمیت میں ہے وہ باقیہ نگہ مخالفت و وجود کھد شی
- رضاء: (۲۰)۔ "من عدل من سہ طہم کہ یکے کے ہواں کی چٹک اور کیا برتیدہ کے زیر پرہ
- یہ (وہ بھی تو پر مقدم ہیں) اس کا یہ مقدم مخالف طہم نہیں ہے کہ تہدائی برتیدہ کی جو چٹک اور کیا برتیدہ کے زیر پرہش تہدائی ہیں وہ ہم پر ممال ہیں۔
- مقدم کے نزدیک اس کی اہمیت میں مقدم مخالف کے اعتبار نہ کرنے کی وجہ اسی شرط کا دیا جاتا ہے۔
- مقدم مخالف کی اقسام** (۱)۔ بل قلم ہے مقدم اصغر۔ یعنی خالص کسی ایک صفت پر حکم سن کیا جائے، جیسے
- "ف سائستہ الغنم خاضعہ" خود روئی کسی چرے والی بھڑولی میں رکڑا ہے؟ اسی کا مقدم مخالف یہ ہے کہ میں بھڑولی کو خاضع کر کے یا شہ کر جائے کھلا یا تہدائی ہے ان پر رکڑا نہیں ہے۔
- (۲)۔ اور اگر قلم ہے مقدم اوسط، یعنی کسی چیز کی صفت پر حکم سن کر جیسے "حرمۃ الغنم لا مسکارھا" میں شراب نوشا کر کے دھتے واد ہے اس کا مقدم مخالف یہ ہے کہ شراب اپنے کسی اور صفت مثلاً غنم کی اور کافر کی وجہ سے حرام نہیں ہے (پہلی قسم میں وصف عام ہے صلت بر یاد کر اور بیان وصف خاص ہے)۔
- (۳)۔ تیسری قسم ہے مقدم شرط۔ شرط سے مراد شرط شرعی ہے نہ ہی پر شرط کو وجود کو توکل ہو اور وہ شرط میں داخل اور اس کی شرط ہو کر جیسے استقلال تہد ناز کے لیے شرط ہے اسی کا مقدم مخالف یہ ہے کہ کسی اور غالب نہ کرنا نفاذ میں شرط نہیں ہے۔ شرط سے شرط شرعی مراد نہیں ہے جیسے "ان اکرم منی اکرم منہ"۔ اگر تہدائی صفت کو دے تو یہی تہدائی صفت کو دے گا مثلاً جنتی اعطیتک" مہتمم میرے پاس آؤ گے تو میری تم کو عطا کروں گا۔
- (۴)۔ چوتھی قسم ہے مقدم اوسط یعنی کسی حد پر حکم سن کیا جائے اسی کا مقدم مخالف یہ ہے کہ اس سے کم یا زیادہ پر حکم سن نہیں ہوگا جیسے قرآن مجید میں ہے "والمنطقاء یقرعس بالنعس ثلاثۃ قروۃ" (نور: ۳۸)۔
- مقدم مخالف کی تین قسمیں گوارہی: اسی کا مقدم مخالف یہ ہے کہ مقدم صفت کی حدت وہ نہیں ہے نہ چار میں۔
- مقدم مخالف کی تیسری قسم کا قہار انسان نے بھی اختیار کیا ہے۔
- (۵)۔ چاندی کی قسم ہے مقدم اہمیت، یعنی کسی چیز کی اختیار پر حکم سن کیا جائے اسی کا مقدم مخالف یہ ہے کہ اس بیان کردہ اختیار کے ساتھ اور نہ حکم نہیں ہے جیسے قرآن مجید میں "فما غنموا وجوہکم وایدیکم الی الصرافۃ" (حاشہ: ۶۰) اپنے پیروں کو دھو اور کہیں لوں گا اقل کو دھو اس

جَعِبْتُ سَمِعْتُ الْمُحَدِّثِينَ مِنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ أَنَّكَ كُنْتَ تُعَلِّمُ فِي الْخَمْسِينَ
 عَشْرَةَ آيَاتٍ وَهِيَ الْوَالِدُ وَبَيْنَا -

غیر توبہ کے محض عبادات سے مغفرت کی بحث | علامہ ابن حجر مہندی کہتے ہیں:

محبوب کہہ دے کہ مغفرت برحق ہے، بلکہ اس پر اتفاق ہے کہ اگر وہ کبیر و غیر توبہ کے صاف نہیں کرتے، قاضی ابی عمر نے اس صحت کی تصدیق کی کہ اس سے روایت سننا مشہور اہل سنت سے استدلال کی مغفرت ہے، ایسی شخص نے غم آنا دیکھا ہوگا اس کی نیکیاں ان میں زیادہ ہوں گی کہ کچھ غم کی نیکیوں کا بھی اس کے ہمارے اہل میں مذکور کیا جائے گا۔

۳۱۔ ہم یہ مہم نہیں ہے کہ یوں کہہ جائے کہ عام قاعدہ یہاں ہے کہ اگر وہ کبیر کی مغفرت توبہ سے ہوتی ہے، لیکن منہجاً پر ادا ہوئی ہے، بدارت مغفرت کی توبہ سے اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں جیسے ان کرنے والے کے لیے جنت کی بشارت ہے، خبیثہ کے لیے جنت کی بشارت ہے، اسی طرح غم آنا دیکھنے والے کے لیے بھی جنت کی بشارت ہے، اگرچہ ان اپنے ہمدرد کے گناہوں کو توبہ سے جس صاف فرما ہے، لہذا توبہ اپنے فعل یعنی سے بھی گناہوں کو توبہ سے انکار کرنے والے پر اثر ہے، ان اللہ لا یغفر لمن یشک بہ ویغفر ما دون ذلک لمن یشاء (رواد، ۴۸، ۴۹)۔

۳۲۔ حدیث نمبر ۳۶۸۸ میں مسلم روایت کرتا ہے کہ اگر کسی نے توبہ سے جس صاف فرما ہے یا استدلال کیا ہے کہ مسلمان مرد کو توبہ کا مسلمان صحت کو توبہ کرنے سے افضل ہے، نیز اہل اعداب میں مسلمان کو توبہ کرنے کا ذکر ہے، اور مسلمان غم آنا دیکھنے والے کا غم فرم سے بیخود افضل ہے، لیکن اگر غم فرم کو توبہ کا ذکر ناجی فیصلت سے نکالیں، تو یہ ہے۔

اپنے والد کو توبہ کرنے کی فضیلت

بَابُ فَضْلِ عَنِ الْوَالِدِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جیسا باپ کا حق ادا نہیں کر سکتا، اگر وہ اپنے باپ کو گناہوں کا غم دیکھے اور اس کو توبہ کرنا کہہ دے، اس کی شہید کر دیتا ہے جس سے کوئی جیسا اپنے باپ کا حق ادا نہیں کر سکتا۔

۳۶۸۹۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ عَنْ أَبِي حَبِيبٍ
 وَرَبِيعِ بْنِ خُوَيْبٍ قَالَا سَمِعْنَا يُوَحْيَا بْنَ
 سَعْدٍ عَنْ أَبِي رَزِينٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
 اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَجْزِي ذِكْرُ الْوَالِدِ إِلَّا أَنْ
 تَجِدَ مَسْئُومًا كَتَفْخَرِيكَ فَبِغِيضَةٍ قَرِيبٍ
 رَدَّ الْوَالِدَ إِلَى أَبِي سَعْدٍ وَكَانَ الْوَالِدُ -

۱۔ حافظ تہجد ابی ابن حجر مہندی رحمہ اللہ، ص ۱۵۵، فتح الباری، ۵ ج ۱، مطبوعہ دار نشر مکتب الاسلامیہ، ۱۴۲۱ھ۔

صدر ابن ہمام کہتے ہیں کہ امام مالک کے نزدیک ولادت (اصل) فروغ اور بھانجریں اور بہنوں میں اگر آزادی جادھی ہوگی
اپنی محکم میں چھوڑ دے۔

امام مالک پر بھی یہ حدیث مجتہد سے اس کی کوئی دلیل امام ابو حنیفہ اور امام احمد کے علاوہ باقی فقہاء امام شافعی اور امام مالک
قیاس پر لیں کہ تھے ہیں اور حدیث کو چھوڑ دیتے ہیں اس مسئلہ سے امام ابو حنیفہ کا اصل امام حنیفہ اور حدیث کے متاثرین
قیاس کو ترک کرنا واضح ہوتا ہے۔



کسی قید بند کے قائل نہیں۔ وہم البعض طے کر جائز خیال کرتے ہیں جس کے سبب زیادہ سے زیادہ میراث کا تقاضا جاسکے۔ اس کے برخلاف اسلام کا مسلح نظر مقرر کا فرد فلاح ہے، ہر فرد کو انسان کی دنیا و آخرت شمالی کے لیے اسلام سے طلبِ حیات و معاشی امداد مل کر بغیر ہلاکت ہے۔ بین عقب شیش کی انسان کو آزاد اور سبب دھام میں بخیر اور اذیت و محنت مضرت و مصنت و ذرفت اور اجازت کے قواعد و ضوابط بیان کیے ہیں۔ اگر اور میراث کے حقوق و ذرائع متیقن کیے ہیں۔ زکوٰۃ و صدقات کا نظام قائم کیسے، ذر نظام سرمایہ داری کا جو راستہ تسلیم ہے، جس میں میراث و مالداروں کی رعایت ہوئی ہے اور جو مالداروں کے حقوق اور ان کی ضروریات کی کوئی مخالفت نہیں ہوئی۔ ناظرین ملک کا علم اور جو سبب جس میں انفرادی ملکیت کو جوڑ کر مل کر سامنے کی تحریکی میں دے دیا جاتا ہے۔

پھر جو کتاب المیراث سے اسلام کے معاشی اور اقتصادی نظام کے بیان کا سلسلہ شروع ہوا ہے، اس لیے ہم جدید نظام ایسے معاشی سے سرمایہ داری نظام۔ بشرطیکہ نظام کا اسلام کے اقتصادی نظام سے مل کر نہ چلے کر رہے ہیں جس سے واضح ہو جائے گا کہ انسانیت کی فروع و فلاح مرقن اسلام کے دامن سے وابستہ ہے۔

نظام سرمایہ داری میں ذاتی نفع کی حیثیت | سرمایہ دارانہ نظام کی بنیاد افراد کے ذاتی نفع پر ہے اس کے بغیر بشرطیکہ انفرادی نظام کی بنیاد پر ذاتی نفع پر ہے۔ پہلے ہم نظام سرمایہ داری کے اہم اصول بیان کر چکے ہیں۔

نظام سرمایہ داری میں اشتیاد و ضرورت کی پیداوار اور آزادی کے لیے فائدہ کی طبع امداد فنی کی امید پر انحصار کیا جاتا ہے، کیونکہ فنی کے امکانات میں قدر کم ہوں گے انسان کی مدد و جہاد و محنت اس قدم کی امداد فنی کا امکان میں قدر کم ہوگا انسان اس قدر زیادہ محنت اور جہاد کرے گا اس طرح پیداوار خود بخود بڑھے گی اس کا وسیلہ بہتر ہو جاتا ہے، اسی طرح فنی اور وسائل کے استعمال سے محنت و ذرفت اور اشتیاد و محنت کا پھیلاؤ دن بدن بڑھتا جائے گا اور یہ کام ذاتی فنی کے لالچ کی بنیاد پر ہی ہو سکتا ہے، اگر کسی کارخانے یا تجارتی ادارے کو قرضی ملکیت میں سے کر لیا جائے تو اس سے فائدہ حاصل نہیں ہو سکتا، بلکہ اسے ملک میں جو بڑے کا مسلسل خزانے میں ملتا ہے وہ بہت سی قربانیوں پر ہی مستحق کو فربہ مالدار حکومت کا انھیں دہائی سا بھرا ہو گا کی تحریکی میں دے دیا اس کا واضح ثمرت ہے۔

نظام سرمایہ داری میں طلب اور رسد کی حیثیت | ذاتی فنی کے زیادہ سے زیادہ حاصل کے لیے نظام سرمایہ داری میں "رسد اور طلب" پر انحصار کیا جاتا ہے۔

رسد سے مراد یہ ہے کہ تیار اپنے مالی تجارت کر یا صنعت کار اپنی مصنوعات کو بازار میں فروخت کے لیے لائے اور طلب سے مراد یہ ہے کہ خریداروں میں ضرورت پیدا کر کے انھیں خریداری کے لیے اپنا مال میں لایا جائے اور اقتصاد کو اپنا اصل ہے کہ رسد جب طلب سے زیادہ ہوگی تو قیمتیں گر جائیں گی اور جب طلب رسد سے بڑھ جائے گی تو قیمتیں چڑھ جائیں گی، اس کے لیے باوجود صنعتکار مختلف ذرائع اور وسائل سے طلب میں اضافہ کرتے رہتے ہیں، اور صنعتی طریقوں سے رسد میں کمی کرتے رہتے ہیں جس کے نتیجے میں اپنا کسی کی تجارتی میں روز افزائی اضافہ کرتا رہتا ہے اور جو قیمت ایک دوسرے جڑ جاتا ہے وہ بھی یہ نتیجہ نہیں آتا کہ اگر اس میں دے دیا اضافہ ہو کر رہتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ
الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مَوَظِّينَ فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنَّا
بِهِمْ مِنْ أَهْلِكُمْ وَرَسُولِهِ - (بقرہ ۲۷۵، ۲۷۶)

اِنَّ اللّٰهَ الْبَیْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا مِنْ جَلَدٍ ۚ
مَنْ عَظَمَ مِنْ رِبَاٍ فَاْتَتْهُ ذُلَّةٌ مَّا سَلَطَ
اَمْرُهٗ اِلٰی اللّٰهِ وَمَنْ عَادَ فَاُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ
النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ -
(بقرہ ۲۷۵، ۲۷۶)

اے ایمان والو! اگر تم سے مسلمان ہو کر اشتقاق
سے ڈرو اور باقی ائمہ سود چھوڑ دو، اگر تم نے ایسا نہ کیا تو
اشتقاقی احساس کے ذریعہ کی طرف سے اعلان جنگ قبول
کر لو۔

اشتقاقی سے تجارت کو مٹا کر کیا ہے اور سود کو
حرام کر دیا ہے، پھر جس کے پاس اس کے رب کی
نعمت پہنچ گئی اور سودی کاروبار سے رک گیا تو اس
سے پہلے جو برکت کا سہ وہ اس کا مال ہے اور ذیقات
میں اس کا مٹاؤ اشتقاقی کے سپرد ہے اور جس نے
دوبارہ سودی کاروبار کیا وہ ان جنسین میں سے ہے
جو اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

سود کی حرمت کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسب ذیل ارشادات ہیں:

عَنْ حَاضِرٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكْلَ الرِّبَا وَمَوْضِعَهُ وَ
كَاتِبَهُ وَشَاهِدِيَهُ وَقَالَ هُمُ
مُصَاوَرُهُ

حضرت حاضری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سود کا نام دے کر لعنت
فرمائی اور سود کھلانے والے پر اور سودی معاملہ کر گھنے
والے پر اور اس کی گواہی دینے والوں پر، اور فرمایا:
یہ تمام لوگ گنہگار ہیں برابر ہیں۔

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الرِّبَا
مَبْعُودٌ جَرَّةٌ أَيْسَرُهَا لِي يَكْفُرَ
الرَّجُلُ أَمْرًا -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سود کی بڑائی
کے مترادف ہے جس کا مطلب ہے کہ نہ جھک کر بولائی بھی
ہے جیسے کئی شخص اپنی مال کے ساتھ نکلتا کرے۔
(البیہقی)

نظام سرمایہ داری کو کھپالے میں احتکار (ذخیرہ اندوزی) کا حصہ نظام سرمایہ داری کی نشوونما میں
اور سرمایہ داری کا حصہ

۱۔ امام ابو نعیم مسلم بن الحجاج قشیری حنفی ۳۲۱ھ، مجمع مسلم ۲۸۵ ص ۲۸، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۵ھ
۲۔ امام الحرمین شیخ ابن کثیر ۷۸۰ھ، سنن ابن ماجہ ۱۶۴، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۸۵ھ

سے مراد ان کا کردار کے لحاظ سے اس قدر متحرک و فاعل بننا کہ اپنے ذاتی مفاد کے لیے ایسے طریقے اختیار کر لیں جس میں کسی خارجی فاعل کی توجہیں جڑیں نہ ہوں۔ وہ اپنے مفاد کے لیے ہر تہ و تدبیر سے مستعد ہوں، شمار و مت کثرت پر اپنے کردار کو مہم بناتے ہیں، ہمال کتب کا بازار میں ان کی رسد کم اور طلب بڑھ جاتی ہے اور مراد کو اس نوعی گرائی پیدا کرنے کے ذریعہ اس سے عوام کو روک کر اپنے مفاد میں اضافہ کرتے ہیں۔

احتساب کے اختتام کو ختم کرنے کے لیے اسلام کی بنیادیں

سے، حسب ذیل امارت میں انتشار کی حرمت کا بیان ہے :

سے، حسب ذیل احادیث میں اسٹکار کی حرمت کا بیان ہے :

امام ابو داؤد و روایت کرتے ہیں،

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ
يَحْتَكِرُ الْإِسْطَاطِيَّةَ ۖ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ۖ
وَالْأَسْطَاطِيَّةَ ۖ

يحتسبوا الإحاطة به

امام ابن ماجہ روایت کرتے ہیں:

عن حماد بن الخطاب قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم المحبت حكر
 من حمون .
 حضرت حماد بن الخطاب رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: احبکار کے
 ہونے سے .

سرمایہ داری کے فروغ میں سٹے کا رول

جس نے سیکڑوں آدمی اسے اپنے جیکس پلاس اور ٹیل فون کے قید خانہ میں بچتے اور ہر رات جی. بی. میگزین مل کر پیلے کرنے والے ہیں اس کو کارآمد بنانے کے لیے انھوں نے کوئی کام نہیں کیا۔ ہر تاجی کی وجہ سے وہ اس مل کے ہائپر فٹڈر بن گیا۔

میں نے گورو کہنے کے لیے اسلام کی تعلیمات | اسلام کے سوا کسی مذہب نے شے کے کاروبار سے

شما بہت سچے، اہم، ایماندار اور سچے رہتے ہیں:

عن حکیم بن حرام قال ثنا فی رسول

کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اس چیز کے پیچھے سے منع کیا ہے جو میرے دل میں تھی۔

۱۔ امام ابوہریرہ رضی اللہ عنہ، سنن ابوداؤد ج ۱ ص ۱۳۲، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ پاکستان، بروز ۱۳۰۵ھ

[illegible]

نیز امام ابن حبان نے روایت کرتے ہیں:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا بيع مال ليس عندك رطل

برہیل اشتری اصل اشترطہ وسلم نے فرمایا جو چیز تیار ہے

پس نہ ہو اس کا بیع یا قبضہ سے بے مبادلہ نہیں ہے۔

مسراہ و داری بڑھانے میں ملاوٹ اور جعلی اشیاء وغیرہ کا رد

برہان سے کار لگاتے ہیں، اس سلسلہ میں ملاوٹ کو ناجائز اشیاء بنانا بھی ان کا ایک عام دھڑ ہے، ملاوٹ اور

تھکن ملاوٹ کے تجربہ کیے ہوئے لوگوں کی محنت تیار رہ جاتی ہے اور کہتے تھک رہ جاتے ہیں، ان کو اس سے کوئی

دلی چھپی نہیں ہوتی، اس کی دل چسپی مرن اپنے ہینک پیس میں اضافہ سے ہوتی ہے۔

اسی طرح اس سنگ سنگ میں مسراہ و داری کے فروغ کا ایک اہم جز ہے۔ یہ لوگ کسٹم فری ادارے کے بیز فیر تاجر

دستوں سے اشیاء لکھ بیٹے آتے ہیں، انکو اس سلسلے میں رشوت سے کام لیتے ہیں، اسی رشوت سے

کام چلنے کے لئے ملاوٹ بیٹنے والے قریبی ممالکوں کو رشوت کر دیتے ہیں، نیز زیادہ تر سنگ سنگ ان اشیاء کی بابت

بے خبری کی گئے عام خرید و فروخت خانوں میں شروع ہوتی ہے۔

ملاوٹ اور جعلی اشیاء وغیرہ کی روک تھام کے لیے اسلام کے احکام

ملاوٹ اور جعلی اشیاء وغیرہ کی روک تھام کے لیے اسلام کے احکام

کرتے اور تمام ناجائز طریقوں سے کاروبار کرنے اور ناجائز کاموں کے حصول کے لیے رشوت کے من دینے سے اسلام

نے ممانعت کر دی ہے اور اقتصادی نظام سے ان لوگوں کو روک کر کے بے اسلام نہ ہو بلکہ وہی جس

پر دنیا کے تمام مذہب میں عزت مذہب اسلام کی غنیمت ہے، ہر قسم کے ناجائز طریقے سے مال حاصل کرنے کی

اشرقتا سے ممانعت فرماتی ہے، اشرقتا کا ارشاد ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هَادُوا يُبْتَغُونَ سُبُلَ الْبُغْيَانِ لِيُتْرَكُوا لِمَنْ يَدْرِي هَلْ يَأْتِيهِمْ نَصْرٌ مِنْ رَبِّهِمْ أَمْ لَهُمْ نَصْرٌ مِنْ دُونِ اللَّهِ

اے ایمان والو! ایک دوسرے کے مال کا نہ پناہ

فرقہ داری سے ڈکھا کر اور ایسے نہیں ہیں یا نبی خدا ہی سے نصرت کر

لیکھتے ہو، اور اپنے آپ کو تو نصرت کرو، اور ان کے تم

پر بہتان ہے، جو شخص اپنی حد سے تجاوز کرے گا

اور ظن آئیا کرے گا ہم اس کو جہنم میں جوڑیں گے۔

(النساء: ۲۹-۳۰)

سنگ دستوں اور ضرورت مندوں پر مال خرچ کرنے کے لیے اسلام کے احکام

مسراہ و داری مال کر لینے کرتے ہیں اور اسی کو ضرورت مندوں اور غریبوں پر خرچ نہیں کرتے جبکہ اسلام کی

۱۰۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے بیان فرمایا کہ منقول ۲۷۳۳ و منقول ۱۵۵۰ ملحد فرمود کہ غنا نہ تارک کب کراہی

یابعدہ سے کہ مال من چند گولی کی بھریوں میں نہ نہر سے بکر ضرورت مندوں اور ملک دستوں پر مال خرچ کیا
ماتاسے، انتر تالی کا ارشاد ہے:

مَا فَاَعَانَهُ عَلَىٰ رِجْلِهِ مَنَ اَهْلُ
الْقَرْيَةِ فَهُوَ دَارُ رَسُولٍ وَلَدَى الْقَرْيَةِ وَالْبَيْتِ
وَالْمَسْكُونِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَى لَا يَحْكُونَ
دَوْلَةً بَيْنَ اِلَا غَنِيَاءَ مَكَّةَ

(حشر: ۷)

ارشاد تالی نے جمل اپنے رسول کی بستیوں میں
سے اللہ تعالیٰ کے مکار ماسے وہ مال انتر تالی کے
رسول کے لیے ہے، اور رسول کے قربت واروں کے
لیے اور یتیموں اور ضرورت مندوں اور مسافروں کے
لیے ہے نہ حکم اس لیے ہے کہ جو لوگ تم میں سے
دولت مند ہیں یہ مال انہی کے ہاتھوں میں نہ چھڑنا ہے

جو لوگ مال میں سے زکوٰۃ نہیں نکالتے ان کو عید نہاتے جسے انتر تالی فرماتا ہے:
جورگ انتر تالی کے لیے جسے رسول نے
جی بکل کرتے ہیں وہ اس کی بکل کر اپنے لیے اچان نہ
بجھیں مگر وہ ان کے لیے چھڑا ہے۔

وَالَّذِينَ يَخْلُونِ بِهَا اَنَا هَجُ
اَللّٰهُ مِنْ قَبْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لِّهٖ هَدًى
هُوَ خَيْرٌ لِّهٖ - (آل عمران: ۱۸۰)
نیز انتر تالی ارشاد فرماتا ہے:

جو لوگ سونے اور چاندی کو چھڑنے میں اس
اس کہ انتر تالی کی راہ میں خرچ نہیں کرتے، ان کو آپ
دروغ ملک غلب کی بشارت دے دی، جس دن جب تک
آگ میں اس کی پیشانیوں کو، ان کے پیچوں کو اور
ان کی پشتوں کو دلا جائے گا اور ان سے کہا جائے گا
تیار اور مال ہے میں کو تم نے اپنے لیے لیا کیا تھا۔
اب پھر اس مال کو، جس کو تم جی کیا کرتے تھے۔

وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ
وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ فَبِئْسَ مَا
يَكْسِبُ الْاِيْمَانُ يَوْمَ يُخْرِجُنَا مِنْ اَرْضِنَا
وَنُؤْتِيهِمْ فَنُكَلِّفُهُمْ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ
هَٰذَا وَاقُوتُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ

(توبہ: ۳۴، ۳۵)

یہ حکم سرائ دہی پر کسی خرچ ہے، کیونکہ پختہ کرنا اور جہاد و سرائ کے خرچہ سرائ کے معمول کے لیے
سوائے ان کا کوئی دینی مقصد نہ دہی کی بنیاد ہے مگر اسلام اس کی سرے سے اجازت نہیں دیتا کہ خرچہ جوں
اور تاروں کا حق اس کے لیے نہیں کرتی شخص دولت کو میں کرتا رہے۔

اسلام مالی چھڑنے کے لیے مال خرچ کرنے کا حکم دیتا ہے، خرچ کرنے کا یہ مطلب نہیں ہے کہ فساد
فعل اور ناہوشی سے اٹھانے میں پیڑ خرچ کرے یا بے باہم و غو میں مالی خرچ کرے یا ہر وجہ اور حق و
غور میں روپے اٹھائے، بلکہ اسلام کی تعلیم ہے کہ انتر تالی کی رضا برائی میں پیڑ خرچ کیا جائے، اپنی اور اپنے
اہل و عیال کی بنیاد ضروریات میں کھانا، لباس، رہائش وغیرہ پر خرچ کیا جائے، علاج و معالجہ وغیرہ
آفات، مستقبل کے ضروری حقوق اور اپنی عبادت و زکوٰۃ اور شرف و وقار پر خرچ کے بعد جو رقم بچے اس کو
رشتہ داروں، مساکین، ناداروں کی مدد پر خرچ کرے اور ملک و ملت کے کام نفعی اور نفعی کاموں میں خرچ

کرے۔ اسلام کا مطالبہ ہے کہ اگر کوئی اپنے والدین سے نفرت کا حق ہے۔ ان کے ساتھ اپنے والدین کے ساتھ نفرت کا حق ہے۔ ان کے ساتھ نفرت کا حق ہے۔ ان کے ساتھ نفرت کا حق ہے۔

وَقَالَ امْرَاةٌ مِنْ أَهْلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَهَا ثَلَاثُ بَنِينَ وَلَمْ تَرْضَهُمْ فَإِذَا هِيَ بِثَوْبٍ قَدْ خُتِمَ عَلَيْهِ قُلُوبُهُمْ
(النساء: ۱۰)

وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَيْرَةُ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ
(نقرہ ۲۶)

وَمَا لِلَّذِينَ احْسَنُوا مِمَّا فِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذُو الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْحَسْبِ
وَالْمَسْكِينِ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

کے دو بیان خواہوں اور اہمات میں اتنا ہی فرق ہے جتنا کسی فرسٹ کلاس کلب میں ہوتا ہے۔ وہاں عام کارکن کی تحویلی اور ان کا سیدھا زندگی لکھ کر ہوا ٹھکانے کے مزدور اور کارکن کی رعایت بہت کم ہے، البتہ گویا اور بگوارڈ میں ایسے غریب ملک سے کچھ بہتر ہے اور ان کے متعلق یہ باتی اور حکومت کے عہدہ داروں کی فوجی لائسنس کے لئے کرنوں کی تحویلی اور اہمات ایسی ہی ہوتی ہیں جیسے ہمارے کلب میں اس طبقے کی ہوتی ہیں۔ یہ ٹیکس کے دو ان مختلف چھوٹے بڑے کامز صحت کار اور ہزاروں سبب اور مقام متعلق، تجارتی اور طبیعت صحت باتی اور حکومت کی تحویلی ہیں، لیکن مزدوروں اور کارکنوں کو اس سے کوئی فرق نہیں پڑا اور وہی طرح پہلے فرات اور انکس کے سامنے ہی زندگی گزارتے تھے، اب یہی اسی طرح زندگی گزارتے ہیں اور انکس کے صحت کاروں اور تاجروں کی جگہ پانی کے بندہ داروں اور حکومت کے افراد بننے لگے۔ اب ان کے سامنے اپنے نیچے طبقے کی طرح تمام ہیں البتہ تجارت، صحت اور ہزاروں قسم کے نتائج کی تقسیم اسی فرسادی طریقے سے بکریا ہے، فرق صرف یہ ہو گیا ہے کہ مزدور اور کارکن پہلے آزاد تھے اور اب قوم ہیں، پہلے وہی اس قوم کے اضافی کے حقوق آزادی کاٹتے تھے، جیسے کرتے تھے، اب اس کو کاٹتے تھے، جہاں آزادانہ زندگی کرتے تھے، اب کچھ نہیں کر سکتے، پانی کے بندہ دار حکومت کے کسی انٹر کے حقوق فراڈ ڈاکٹر اور ان کے سرکاری کوئی نے اس کو کھینک کے لیے خاموش کر دیا اور کھول جاتے ہیں پاکستان میں ان کے اضافی ملے بٹور کے دار حکومت میں جو اضافی طور پر سرکسٹ نظام جاری کیا گیا تھا، کیا اس میں تائید اور ایک سپاہی کی، بیٹھ اور جبرامی کی، وزیر اعلیٰ اور ان کے ان کے تھوڑا سا دل کی تھی، سو جان لینے کہ سرکسٹ میں جو طبقے کی مسابقت کا فریڈ کیا جاتا ہے وہ محض صحت اور سبب ہے، سرکسٹ میں صحت میں ہی اسی طرح طبقے کی فرق قائم رہتا ہے، کچھ کچھ غیر صحت اور مزدوری کے فرق نہیں تھی، البتہ انسان کی آزادی سبب کرنی باقی ہے، اس سے احتیاج کا حق یقین یا طاقت اور وہی ایک انسان، جانتوں اور انکس کی طرح زندگی گزارتا ہے، اور جن میں اسی نظام کے خلاف آواز اٹھتا ہے اس کو موت کی سزا دیا جاتا ہے۔

اسلام کی اصولی مساوات | اسلام اصولی مساوات کا حامی ہے، لیکن اصولی مساوات کا تصور ہی سبب مادیاتی
اور مساوات صرف اسلام میں ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ
میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان کو دو چیزیں عطا فرمائی ہیں، ایک عقل اور دوسری ضمیر۔ عقل انسان کو اس کی فطرت کے مطابق سمجھنے اور دوسری ضمیر انسان کو اس کی فطرت کے مطابق عمل کرنے کی تلقین کرتی ہے۔
اسلام میں مساوات کا مفہوم یہ ہے کہ ہر انسان کو اللہ تعالیٰ نے ایک ہی فطرت عطا فرمائی ہے، اس فطرت کے مطابق ہی انسان کو زندگی گزارنی چاہیے۔ اگر انسان اپنی فطرت کے خلاف عمل کرے گا تو اس کا دل پریشان ہوگا اور اس کی زندگی برباد ہوگی۔
اسلام میں مساوات کا مفہوم یہ ہے کہ ہر انسان کو اللہ تعالیٰ نے ایک ہی فطرت عطا فرمائی ہے، اس فطرت کے مطابق ہی انسان کو زندگی گزارنی چاہیے۔ اگر انسان اپنی فطرت کے خلاف عمل کرے گا تو اس کا دل پریشان ہوگا اور اس کی زندگی برباد ہوگی۔

۱۳۹۱ دسمبر ۱۹۷۹ کو سیت ٹوٹ گئی اور تقریباً تمام دنیا میں کھوڑا ہوا تھا۔
۱۴۱۱ ہجری ۱۹۹۰ء کو اسرائیل کی ہاری شہر ۲۵۰۰۰ مسیحی کھاری ۱۸-۲۰-۱۰۰ میلہ درندہ محمد امجد علیہ السلام کی کراچی۔

اسلام نے جو اصول اور قانون کی مسلمات قائم کی ہے اس واقعہ سے ظاہر ہوتی ہے کہ جنگ بدر میں جو کفار قریہ
ہم سے تھے ان کو چار بار دم قریہ کے موقع پر آزاد کیا جا رہا تھا، ان جنگی قیدیوں میں حضرت عباسؓ بھی تھے جو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے بچا تھے۔ اسی قرابت کے پیش نظر عبداللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کا فیضان
کر دینے کی درخواست کی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس درخواست کو منظور نہیں فرمایا، اس موقع پر رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس کو لایم بھگایا نے رعایت کیا ہے۔

عن انس بن مالک ان رجلاً من الانصاف
استأذنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقاتلوا، فذبح لنا فمئزرته لابن اختنا
عباس فذاده قال لا والله لا نذبحه
منه دودها

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ انصاف کے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے اجازت لی کہ آپ اہل بیتؓ میں سے کسی شخص کو
غیر مجروح کر دیں، آپ نے فرمایا: نہیں! خدا عباسؓ کے لیے
سے ایک دم بھی ہلکا کر دو۔

اصول کے معاملے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کسی کی رعایت نہیں کرتے تھے، حضرت انسؓ نے اللہ عزوجل سے بیان
کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لائے آپ نے پانی ڈنگا، ہم نے بکری کا دودھ دیا اور
اس میں ایشی کنواری کو پانی ڈال کر آپ کو پیش کیا، (اسی مجلس میں) حضرت ابو بکرؓ آپ کے بائیں جانب تھے، حضرت عمرؓ آپ کے
سامنے تھے اور ایک امرا آپ کے دائیں جانب تھا، جب آپ نے اپنے قریب سے گزرا، یہ ابو بکرؓ، عمرؓ اور آپ کے چچا
ہو شامؓ جب حضرت ابو بکرؓ اور دائیں جانب کی رعایت سے امرا کی کڑواہی آپ نے بچا ہوا مشروب اس امر کی کہ
وہ سے پیا اور فرمایا دائیں جانب دے دے ہم بڑے ہیں، سنو! ان میں جانب سے تھوڑا کیا کرو، یہی سنت ہے! یہی
سنت ہے، یہی سنت ہے!

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اصل تہم کی تھاکہ آپ کو دائیں جانب سے اچھا کر کے چلے اور اگر کسی وقت حضرت
ابو بکرؓ کے مقابلہ میں ایک عام بھائی آپ کے دائیں جانب ہوا تو آپ نے اصول میں قرآن اور حضرت ابو بکرؓ تمام
اسلامی تعلیمات اور شرف اور حق کے باوجود ان کی رعایت نہیں کی اور اصول کی بنا پر ہی کے مقابلہ میں ایک تھوڑا
مشرور بھلا فرمایا۔

غزوہ بدر میں سرلہوی کو انتقام بیت کہ تھا، تین آدمیوں کے لیے ایک اونٹ تھا، لوگ باہری
باہری چڑھتے اور کہتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی علم آدمیوں کی طرح ایک اونٹ میں دو آدمیوں کے
ساتھ شریک تھے، ہر کسی کا شاندار اپنی باہری پر آپ کو رازہ بڑے کے چڑھ گئی تھی، اور عرض کرتے ہیں رسول اللہ!
آپ سرلہوی آپ کے دل پر ہم پتیل نہیں لگے، فرمایا: تمام مجھ سے زیادہ بیدل مل سکتے، نہ ہی تم سے کم کرنا
کو کھینچ کر لیتے۔

مذہب امام احمد بن محمد بن اسماعیل بخاری سنہ ۲۵۶ھ، صحیح بخاری ۲۵۶ھ، مطبوعہ دار الفکر لدیہ کراچی۔

مذہب امام احمد بن حنبل سنہ ۲۴۱ھ، مسند احمد ۲۴۱ھ، مطبوعہ مکتبۃ اسلامیہ بیروت۔

بْنِ حَتَّانَ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ أَنَّكَ دَسَّوْا لِلَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلْبًا عَنْ تَيْمِ بْنِ أَلْمَدَنَةِ
وَالْمُنَادِيَّةِ .

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے
شکل سابقہ حدیث مروی ہے۔

۳۶۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو زُرَّيْبٌ وَأَبُو بَكْرِ
عُمَرَ قَالَا نَا وَكثيرٌ عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ أَبِي
الْبَكَّاءِ عَنِ الزَّهْرِيِّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَقَالَ .

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے ش
سابقہ حدیث مروی ہے۔

۳۶۹۳ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا بَيْنَ سَبْعِينَ وَارْبَعِينَ سَاعَةً حَرًّا وَ
سَعَةً تَنَا مَحْشَدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدِ بْنِ
قَالَ نَا أَبُو حَرَّانَ وَحَدَّثَنَا مَحْشَدُ بْنُ
مُتَقِي قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مُطْعَمٍ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ تَيْمِ بْنِ
الْوَحْشِيِّ عَنْ حَفْصِ بْنِ غَسَّافٍ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يُجَاهِدُ .

ایک اور سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ سے ش
سابقہ حدیث مروی ہے۔

۳۶۹۴ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَفْصِ بْنِ
سَعْدِ بْنِ أَبِي حَرَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ
النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَاهِدُ .

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے
دوسرے کی بات سے سنی کیا ہے، ایک دوسرے سے
منازعہ، دوسرے کی طرف سے، کہ فریقین میں سے ہر
ایک دوسرے کے کپڑے کو کھینچ کر پھاڑ لگائے
اور دوسرے سے ہر ایک دوسرے کے کپڑے پھاڑ لگائے
اور دوسرے سے ہر ایک دوسرے کے کپڑے پھاڑ لگائے

۳۶۹۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَحْمُودٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ
قَالَ نَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَحْمُودٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ
قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
بْنِ يَحْيَى عَنْ أَبِي يَحْيَى عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّكَ كَانَ
لَهُمْ عَنْ تَيْمِ بْنِ أَلْمَدَنَةِ وَابْنِ الْمُنَادِيَّةِ .

کپڑا چھبک دے اور فریقین میں سے کوئی ایک دوسرے کے کپڑے نہ دیکھے (اور یہ لازم ہر جہاں ہے)۔

أَتَا الْفَتَى مَسَّةً فَإِنْ تَلَّسَّ عَلَى وَاجِبَيْهِمَا
كُتِبَ صَاحِبِهِ بِكُلِّبَةٍ تَأْكُلُ وَالْمُتَأَنِّدُ فَإِنْ
يُتَنَبَّذُ عَلَى وَاحِدٍ مِنْهُمَا كُتِبَ إِلَى كُتُوبِ
صَاحِبِهِ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو قسم کی ہین کر سنے
اور دوسرے کے پاس پہننے سے منع فرمایا ہے۔ آپ نے
ہین کا سر اور ہین کا بندہ سے منع فرمایا ہے، ہین کا سر
کی قرین ہین کی قرین میں سے ہر ایک دن مالک
کے وقت میں دوسرے کے کپڑے کر کے ادا کر
کپڑے کر کے ہین کے قدم سے ہٹ دے اور ہین
کا بندہ کی قرین یہ ہے کہ فریقین میں سے ہر ایک اپنے
کپڑے کر دوسرے کی طرف چھبک دے اور بعض اس
کپڑے کر چھبک دینے سے ہی دلوں کی ہین کر چھبک
گی کہ کوئی دوسرے کا کپڑا دیکھے اور دوسرے کا کپڑا کرے۔

۳۶۹۶ - وَحَدَّثَنِي أَبُو الْيَمَانِ عَنْ أَبِي
بُرَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَخْبَرُنِي قَالَ لَا آتَا
وَجِبَ قَالَ أَحَبُّهُ لِي كُتِبَ عَلَى ابْنِي وَهَابٍ
قَالَ أَحَبُّهُ لِي عَمَّا مَوْءُودُ بْنُ سُلَيْمٍ نَبِيٍّ لِي وَهَابٍ
أَبُو الْيَمَانِ يَخْبَرُنِي عَنْ أَبِي الْيَمَانِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهِ
قَالَ لَهَا تَارَةً سَوَّلَ اللَّهُ صَدَقَ اللَّهُ عَنْكَ وَ
سَكَمَ عَنْ يَتِيمَتَيْنِ وَبَلَغَتَيْنِ فَهَيَّ سَبَنَ
الْمَلَكُ مَسَّةً وَالْمَلَكُ مَسَّةً فِي الْيَتِيمِ وَكُنَّا مَسَّةً
كُنَّ الْوَحْلُ كُتِبَ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ
يَا مَسَّةً يَرْكَبُ يَتِيمُهُ إِنْ يَدْرِيكَ وَالْمَلَكُ مَسَّةً
أَنْ يَتِيمُهُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ
وَسَيِّدُهُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ الْوَحْلُ
يَكُونُ ذَلِكَ يَتِيمُهُمَا عَنْ سَيِّدِهِ فَتَقُولُ
وَقَدْ تَرَى جَنَ -

ایک اور سند سے بھی حسب سابق حدیث مذکور
ہے۔

۳۶۹۷ - وَحَدَّثَنِي كُنَيْسٌ عَنْهُ وَالْأَجْدَدُ
كَانَ يَأْتِيهِمْ كُتِبَ بَنِي إِسْرَافِيلَ عَنْ سَيِّدِهِ
قَالَ نَا أَرَأَيْتُمْ صَالِحٍ عَلَى ابْنِ هَبَابٍ
يُعْذَرُ الْإِسْرَافِيلَ -

ملا سر اور منادہ کی تعریفیات |
دار لوی و سر کی قرین میں کہتے ہیں کہ کوئی شخص اندھیرے میں کپڑا
دینے یا پٹا ہوا کپڑا لے کر دیکھنے کے لیے تم کو کپڑا اس شرط
پر بچاؤ کہ جب تم اس کو اترنا دے کر قبا لاس کر چنا اس کو دیکھنے کے قائم مقام ہوگا اور بعد میں ہمیں اس کو
دوبارہ کر کے دیکھنا نہیں ہوگا، یہ قرین امام شافعی سے منقول ہے، دوسری قرین یہ ہے کہ ہر جس سے ہین
لازم ہو جائے، پہنچے وہ فرید داس کے کہ جب تم نے اس کو چڑھا کر ہین دیا جب ہر جہاں گئے، میری قرین
ہے کہ پہنچے ملا کے جب تم نے اس کو چڑھا کر ہین لے کر چلا اختیار ہر جہاں گئے، ان تمام تعریفیات کے ساتھ قرین ملا سر

باطل ہے اور یہ منافقہ کی بھی یہی تعریفیں ہیں ایک یہ ہے کہ کسی چیز کو بھیجک دینے سے منع لازم ہو جائے، دوسری تعریف یہ ہے کہ کسی چیز میں بھیجک ہو جس میں بھیجک دونوں کا اقتدار اختیار باطل ہو جائے گا، تیسری تعریف یہ ہے کہ بھیجنے سے کھری بھیجک ملو جس کی وضاحت اقتدار اللہ عنقریب آئے گی

فتنہ اور احناف کے نزدیک علامہ اور منافقہ کی تعریف | امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیع ملامہ میں تعریف یہ ہے کہ بیچنے والا کہے جس کم کو چاہتے ہیں اس کے لئے، چنانچہ ان میں جب ہم اس چیز کو چھوڑ گئے تو بیع ناجب ہو جانے کی یا خود اسی طرح کہ بیع ملامہ بابت حنفی نے یہ منافقہ کی ہی تعریف کی ہے کہ بائع اور مشتری کسی چیز کی قیمت پر باہمی رضامندی اور بائع یہ کہے کہ جب میں یہ چیز فتنہ سے پاس بھیجک دوں گا تو بیع لازم ہو جائے گی اور نہیں اس کو واجب کرنے کا اختیار نہیں ہوگا جتنے

علامہ اور منافقہ کے بطلان کی وجہ | بیع ملامہ اور بیع منافقہ اس لیے باطل ہیں کہ جب خریدار سوسے کر نہیں دیکھے کہ تو اس میں جس کو دھوکا ہوگا اور یہ فتنہ (جس سے کھتر اٹھتا ہے۔

غائب چیز کی بیع میں مذہب | علامہ یعنی کہتے ہیں کہ جب کئی شخص کسی چیز کو بیچے جس اس وقت غائب ہو تو بیع لازم ہو جائے گی اندر اس صفت کے مطابق رہو تو خریدار کا اختیار ہے۔

امام ابوحنیفہ اور دوسرے فقہاء کا مسلک یہ ہے کہ غائب چیز کی بیع جائز ہے اور اس میں خریدار کو دیکھنے کے بعد مسترد کرنے کا اختیار ہے خواہ وہ بیان کردہ صفت کے مطابق ہو یا نہ ہو۔ امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ سنن دارقطنی میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "میں اشتی فی بیع لمدیدہ فعدہ بالخیار" ۱۵۱ ۱۵۲ " جس شخص نے دیکھے کہ چیز خریداری کی کہ دیکھنے کے بعد اختیار ہوگا،

بَابُ بَطْلَانِ بَيْعِ الْعَصَاةِ وَالْبَيْعِ الْكُفْرِيِّ | کھری بھیجنے اور دھوکے کی بیع کے بطلان
الَّذِي فِيهِ غَرَرٌ
ہونے کا بیان

۳۶۹۸۔ حَكْلُ قَتَا أَيْ تَبَيُّنُ آفٍ شَيْئًا
حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

۱۔ علامہ بخاری میں سنن ترمذی ۶۶۶ ص ۲۸۵ ح ۲۸۵۵ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۴۵ھ

۲۔ علامہ ابن ماجہ میں سنن ترمذی ۸۵۵ ص ۱۱۵ ح ۲۲۶۱ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۴۸ھ

۳۔ حاکم محمد بن احمد ابی حنیفہ سنن ۱۵۱ ص ۵۰ ح ۱۵۱ مطبوعہ مکتبۃ المدینہ بیروت، ۱۳۴۸ھ

۴۔ علامہ عبد اللہ بن علی حنفی سنن ۸۵۵ ص ۲۶۶ ح ۲۶۶ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۴۸ھ

قَالَ كَذَبْتَ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُ بَصِيرٌ
سَيَعْلَمُ أَذْأَبْتُمْ عَنْ عَذَابِ عَصِيٍّ
قَالَ وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ
كَثْرَةَ مَا يَكُونُ مِنْ سَيِّئَةٍ عَنْ عِبِيدِ اللَّهِ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ
كَثْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حَدَّثَنَا
كَثْرَةَ بِرِائَتِهِ وَكَثْرَةَ
الْعَزِيمَةِ

صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھ کر پھینکے کہ میں اور
وہ لوگ اس کی بات سے منع فرما رہے۔

لکھ کر پھینکے والی بیع زیادہ جاہلیت میں بیع کا ایک یہ طریقہ تھا کہ بائنے کے ہاں مثلاً پیروں کا ایک دفعہ ہوا
بائنے اور مشتری جب قیمت پر متفق ہو جائی تو مشتری میں پیر سے پہلی لکھی ہوئی
قرض پورے کر دیتے اور ہاتھ سے پیر بیع واجب ہوا حتیٰ اللحد ہر بیعت میں سے کسی کس کے رو کر کے لکھتے
نہیں ہوتا تھا یہ

دھوکہ کی بیع اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میرے ہاں میں جتنی لمبیاں، آٹنی کی وہ اتنے کی بونگی قرہ دھوکے کی بیع ہے
کیونکہ اگر پتا نہیں کہ اس کے ہاں میں لمبیاں آٹنی میں یا نہیں، یا کتنی آٹنی میں، یا سی طرح کہے کہ
اسی بکری کے بہن میں جو، تجھ سے وہ اتنے کا ہے یا کہے کہ اس گائے کے تھنوں میں جو وہ دھوکے وہ اتنے کا
سے قرہ دھوکے کی بیع ہے کیونکہ اس کی مقدار معلوم نہیں ہے اسی لیے لکھ کر پھینکے والی بیع اہم وہ بیعت میں ہیں
وہ دھوکہ ہر وہ اصل ہے۔

بیع تعاملی کی تصریح اس کی ایک قسم وہ ہے جو ایجاب و قبول سے مستند ہوتی ہے مثلاً بائنے کہے میں نے
یہ چیز بیع دی اور مشتری کہے کہ میں نے یہ چیز خرید لی، اور دوسری قسم یہ ہے کہ کوئی
بیع مال کا کسی بیک قیمت اور اس کے مال پر بیچے والا مشتری کو دے دے دے دے بغیر اس کے کہ وہ ایجاب و قبول (میں نے
خرید لیا) اور میں نے خریدی کہیں، کہیں، اس بیع کا بیع تعاملی کہتے ہیں (مصلحت ہادیہ و تحفہ الغریب)

بیع تعاملی میں فقہاء شافعیہ کا موقف امام شافعی کے نزدیک بیع تعاملی نامناسب ہے؛ مگر ہندی
شافعی کہتے ہیں،

مذہب ہند ہے کہ تعاملی بیعت صحیح ہے، اسی کے برخلاف ابن سیرک نے یہ ترجیح کی ہے کہ حقیقہ چیزوں میں بیع تعاملی
نامناسب ہے۔ علامہ دہلوی وغیرہ کا یہ فترتی ہے، حقیقہ چیز میں بیع ہندی اور ہندی دفعہ ہندی کی لین دین سے منع ہو
جاتا ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ جو چیز غلاب مرقہ سے کم ہو وہ حقیقہ ہے، جس چیز کو بیع تعاملی کے طریقے سے لیا جائے

علامہ ابوالحسن علی بن ابی حمزہ شافعی حنفی مترازی ۱۰۹۳ھ، ۱۱۰۱ھ، ۱۱۰۲ھ، ۱۱۰۳ھ، ۱۱۰۴ھ، ۱۱۰۵ھ، ۱۱۰۶ھ، ۱۱۰۷ھ، ۱۱۰۸ھ، ۱۱۰۹ھ، ۱۱۱۰ھ، ۱۱۱۱ھ، ۱۱۱۲ھ، ۱۱۱۳ھ، ۱۱۱۴ھ، ۱۱۱۵ھ، ۱۱۱۶ھ، ۱۱۱۷ھ، ۱۱۱۸ھ، ۱۱۱۹ھ، ۱۱۲۰ھ، ۱۱۲۱ھ، ۱۱۲۲ھ، ۱۱۲۳ھ، ۱۱۲۴ھ، ۱۱۲۵ھ، ۱۱۲۶ھ، ۱۱۲۷ھ، ۱۱۲۸ھ، ۱۱۲۹ھ، ۱۱۳۰ھ، ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۲ھ، ۱۱۳۳ھ، ۱۱۳۴ھ، ۱۱۳۵ھ، ۱۱۳۶ھ، ۱۱۳۷ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۴۰ھ، ۱۱۴۱ھ، ۱۱۴۲ھ، ۱۱۴۳ھ، ۱۱۴۴ھ، ۱۱۴۵ھ، ۱۱۴۶ھ، ۱۱۴۷ھ، ۱۱۴۸ھ، ۱۱۴۹ھ، ۱۱۵۰ھ، ۱۱۵۱ھ، ۱۱۵۲ھ، ۱۱۵۳ھ، ۱۱۵۴ھ، ۱۱۵۵ھ، ۱۱۵۶ھ، ۱۱۵۷ھ، ۱۱۵۸ھ، ۱۱۵۹ھ، ۱۱۶۰ھ، ۱۱۶۱ھ، ۱۱۶۲ھ، ۱۱۶۳ھ، ۱۱۶۴ھ، ۱۱۶۵ھ، ۱۱۶۶ھ، ۱۱۶۷ھ، ۱۱۶۸ھ، ۱۱۶۹ھ، ۱۱۷۰ھ، ۱۱۷۱ھ، ۱۱۷۲ھ، ۱۱۷۳ھ، ۱۱۷۴ھ، ۱۱۷۵ھ، ۱۱۷۶ھ، ۱۱۷۷ھ، ۱۱۷۸ھ، ۱۱۷۹ھ، ۱۱۸۰ھ، ۱۱۸۱ھ، ۱۱۸۲ھ، ۱۱۸۳ھ، ۱۱۸۴ھ، ۱۱۸۵ھ، ۱۱۸۶ھ، ۱۱۸۷ھ، ۱۱۸۸ھ، ۱۱۸۹ھ، ۱۱۹۰ھ، ۱۱۹۱ھ، ۱۱۹۲ھ، ۱۱۹۳ھ، ۱۱۹۴ھ، ۱۱۹۵ھ، ۱۱۹۶ھ، ۱۱۹۷ھ، ۱۱۹۸ھ، ۱۱۹۹ھ، ۱۲۰۰ھ، ۱۲۰۱ھ، ۱۲۰۲ھ، ۱۲۰۳ھ، ۱۲۰۴ھ، ۱۲۰۵ھ، ۱۲۰۶ھ، ۱۲۰۷ھ، ۱۲۰۸ھ، ۱۲۰۹ھ، ۱۲۱۰ھ، ۱۲۱۱ھ، ۱۲۱۲ھ، ۱۲۱۳ھ، ۱۲۱۴ھ، ۱۲۱۵ھ، ۱۲۱۶ھ، ۱۲۱۷ھ، ۱۲۱۸ھ، ۱۲۱۹ھ، ۱۲۲۰ھ، ۱۲۲۱ھ، ۱۲۲۲ھ، ۱۲۲۳ھ، ۱۲۲۴ھ، ۱۲۲۵ھ، ۱۲۲۶ھ، ۱۲۲۷ھ، ۱۲۲۸ھ، ۱۲۲۹ھ، ۱۲۳۰ھ، ۱۲۳۱ھ، ۱۲۳۲ھ، ۱۲۳۳ھ، ۱۲۳۴ھ، ۱۲۳۵ھ، ۱۲۳۶ھ، ۱۲۳۷ھ، ۱۲۳۸ھ، ۱۲۳۹ھ، ۱۲۴۰ھ، ۱۲۴۱ھ، ۱۲۴۲ھ، ۱۲۴۳ھ، ۱۲۴۴ھ، ۱۲۴۵ھ، ۱۲۴۶ھ، ۱۲۴۷ھ، ۱۲۴۸ھ، ۱۲۴۹ھ، ۱۲۵۰ھ، ۱۲۵۱ھ، ۱۲۵۲ھ، ۱۲۵۳ھ، ۱۲۵۴ھ، ۱۲۵۵ھ، ۱۲۵۶ھ، ۱۲۵۷ھ، ۱۲۵۸ھ، ۱۲۵۹ھ، ۱۲۶۰ھ، ۱۲۶۱ھ، ۱۲۶۲ھ، ۱۲۶۳ھ، ۱۲۶۴ھ، ۱۲۶۵ھ، ۱۲۶۶ھ، ۱۲۶۷ھ، ۱۲۶۸ھ، ۱۲۶۹ھ، ۱۲۷۰ھ، ۱۲۷۱ھ، ۱۲۷۲ھ، ۱۲۷۳ھ، ۱۲۷۴ھ، ۱۲۷۵ھ، ۱۲۷۶ھ، ۱۲۷۷ھ، ۱۲۷۸ھ، ۱۲۷۹ھ، ۱۲۸۰ھ، ۱۲۸۱ھ، ۱۲۸۲ھ، ۱۲۸۳ھ، ۱۲۸۴ھ، ۱۲۸۵ھ، ۱۲۸۶ھ، ۱۲۸۷ھ، ۱۲۸۸ھ، ۱۲۸۹ھ، ۱۲۹۰ھ، ۱۲۹۱ھ، ۱۲۹۲ھ، ۱۲۹۳ھ، ۱۲۹۴ھ، ۱۲۹۵ھ، ۱۲۹۶ھ، ۱۲۹۷ھ، ۱۲۹۸ھ، ۱۲۹۹ھ، ۱۳۰۰ھ، ۱۳۰۱ھ، ۱۳۰۲ھ، ۱۳۰۳ھ، ۱۳۰۴ھ، ۱۳۰۵ھ، ۱۳۰۶ھ، ۱۳۰۷ھ، ۱۳۰۸ھ، ۱۳۰۹ھ، ۱۳۱۰ھ، ۱۳۱۱ھ، ۱۳۱۲ھ، ۱۳۱۳ھ، ۱۳۱۴ھ، ۱۳۱۵ھ، ۱۳۱۶ھ، ۱۳۱۷ھ، ۱۳۱۸ھ، ۱۳۱۹ھ، ۱۳۲۰ھ، ۱۳۲۱ھ، ۱۳۲۲ھ، ۱۳۲۳ھ، ۱۳۲۴ھ، ۱۳۲۵ھ، ۱۳۲۶ھ، ۱۳۲۷ھ، ۱۳۲۸ھ، ۱۳۲۹ھ، ۱۳۳۰ھ، ۱۳۳۱ھ، ۱۳۳۲ھ، ۱۳۳۳ھ، ۱۳۳۴ھ، ۱۳۳۵ھ، ۱۳۳۶ھ، ۱۳۳۷ھ، ۱۳۳۸ھ، ۱۳۳۹ھ، ۱۳۴۰ھ، ۱۳۴۱ھ، ۱۳۴۲ھ، ۱۳۴۳ھ، ۱۳۴۴ھ، ۱۳۴۵ھ، ۱۳۴۶ھ، ۱۳۴۷ھ، ۱۳۴۸ھ، ۱۳۴۹ھ، ۱۳۵۰ھ، ۱۳۵۱ھ، ۱۳۵۲ھ، ۱۳۵۳ھ، ۱۳۵۴ھ، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ، ۱۳۵۷ھ، ۱۳۵۸ھ، ۱۳۵۹ھ، ۱۳۶۰ھ، ۱۳۶۱ھ، ۱۳۶۲ھ، ۱۳۶۳ھ، ۱۳۶۴ھ، ۱۳۶۵ھ، ۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۷ھ، ۱۳۶۸ھ، ۱۳۶۹ھ، ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، ۱۳۷۳ھ، ۱۳۷۴ھ، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ، ۱۳۷۷ھ، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸ھ، ۱۵۹۹ھ، ۱۶۰۰ھ، ۱۶۰۱ھ، ۱۶۰۲ھ، ۱۶۰۳ھ، ۱۶۰۴ھ، ۱۶۰۵ھ، ۱۶۰۶ھ، ۱۶۰۷ھ، ۱۶۰۸ھ، ۱۶۰۹ھ، ۱۶۱۰ھ، ۱۶۱۱ھ، ۱۶۱۲ھ، ۱۶۱۳ھ، ۱۶۱۴ھ، ۱۶۱۵ھ، ۱۶۱۶ھ، ۱۶۱۷ھ، ۱۶۱۸ھ، ۱۶۱۹ھ، ۱۶۲۰ھ، ۱۶۲۱ھ، ۱۶۲۲ھ، ۱۶۲۳ھ، ۱۶۲۴ھ، ۱۶۲۵ھ، ۱۶۲۶ھ، ۱۶۲۷ھ، ۱۶۲۸ھ، ۱۶۲۹ھ، ۱۶۳۰ھ، ۱۶۳۱ھ، ۱۶۳۲ھ، ۱۶۳۳ھ، ۱۶۳۴ھ، ۱۶۳۵ھ، ۱۶۳۶ھ، ۱۶۳۷ھ، ۱۶۳۸ھ، ۱۶۳۹ھ، ۱۶۴۰ھ، ۱۶۴۱ھ، ۱۶۴۲ھ، ۱۶۴۳ھ، ۱۶۴۴ھ، ۱۶۴۵ھ، ۱۶۴۶ھ، ۱۶۴۷ھ، ۱۶۴۸ھ، ۱۶۴۹ھ، ۱۶۵۰ھ، ۱۶۵۱ھ، ۱۶۵۲ھ، ۱۶۵۳ھ، ۱۶۵۴ھ، ۱۶۵۵ھ، ۱۶۵۶ھ، ۱۶۵۷ھ، ۱۶۵۸ھ، ۱۶۵۹ھ، ۱۶۶۰ھ، ۱۶۶۱ھ، ۱۶۶۲ھ، ۱۶۶۳ھ، ۱۶۶۴ھ، ۱۶۶۵ھ، ۱۶۶۶ھ، ۱۶۶۷ھ، ۱۶۶۸ھ، ۱۶۶۹ھ، ۱۶۷۰ھ، ۱۶۷۱ھ، ۱۶۷۲ھ، ۱۶۷۳ھ، ۱۶۷۴ھ، ۱۶۷۵ھ، ۱۶۷۶ھ، ۱۶۷۷ھ، ۱۶۷۸ھ، ۱۶۷۹ھ، ۱۶۸۰ھ، ۱۶۸۱ھ، ۱۶۸۲ھ، ۱۶۸۳ھ، ۱۶۸۴ھ، ۱۶۸۵ھ، ۱۶۸۶ھ، ۱۶۸۷ھ، ۱۶۸۸ھ، ۱۶۸۹ھ، ۱۶۹۰ھ، ۱۶۹۱ھ، ۱۶۹۲ھ، ۱۶۹۳ھ، ۱۶۹۴ھ، ۱۶۹۵ھ، ۱۶۹۶ھ، ۱۶۹۷ھ، ۱۶۹۸ھ، ۱۶۹۹ھ، ۱۷۰۰ھ، ۱۷۰۱ھ، ۱۷۰۲ھ، ۱۷۰۳ھ، ۱۷۰۴ھ، ۱۷۰۵ھ، ۱۷۰۶ھ، ۱۷۰۷ھ، ۱۷۰۸ھ، ۱۷۰۹ھ، ۱۷۱۰ھ، ۱۷۱۱ھ، ۱۷۱۲ھ، ۱۷۱۳ھ، ۱۷۱۴ھ، ۱۷۱۵ھ، ۱۷۱۶ھ، ۱۷۱۷ھ، ۱۷۱۸ھ، ۱۷۱۹ھ، ۱۷۲۰ھ، ۱۷۲۱ھ، ۱۷۲۲ھ، ۱۷۲۳ھ، ۱۷۲۴ھ، ۱۷۲۵ھ، ۱۷۲۶ھ، ۱۷۲۷ھ، ۱۷۲۸ھ، ۱۷۲۹ھ، ۱۷۳۰ھ، ۱۷۳۱ھ، ۱۷۳۲ھ، ۱۷۳۳ھ، ۱۷۳۴ھ، ۱۷۳۵ھ، ۱۷۳۶ھ، ۱۷۳۷ھ، ۱۷۳۸ھ، ۱۷۳۹ھ، ۱۷۴۰ھ، ۱۷۴۱ھ، ۱۷۴۲ھ، ۱۷۴۳ھ، ۱۷۴۴ھ، ۱۷۴۵ھ، ۱۷۴۶ھ، ۱۷۴۷ھ، ۱۷۴۸ھ، ۱۷۴۹ھ، ۱۷۵۰ھ، ۱۷۵۱ھ، ۱۷۵۲ھ، ۱۷۵۳ھ، ۱۷۵۴ھ، ۱۷۵۵ھ، ۱۷۵۶ھ، ۱۷۵۷ھ، ۱۷۵۸ھ، ۱۷۵۹ھ، ۱۷۶۰ھ، ۱۷۶۱ھ، ۱۷۶۲ھ، ۱۷۶۳ھ، ۱۷۶۴ھ، ۱۷۶۵ھ، ۱۷۶۶ھ، ۱۷۶۷ھ، ۱۷۶۸ھ، ۱۷۶۹ھ، ۱۷۷۰ھ، ۱۷۷۱ھ، ۱۷۷۲ھ، ۱۷۷۳ھ، ۱۷۷۴ھ، ۱۷۷۵ھ، ۱۷۷۶ھ، ۱۷۷۷ھ، ۱۷۷۸ھ، ۱۷۷۹ھ، ۱۷۸۰ھ، ۱۷۸۱ھ، ۱۷۸۲ھ، ۱۷۸۳ھ، ۱۷۸۴ھ، ۱۷۸۵ھ، ۱۷۸۶ھ، ۱۷۸۷ھ، ۱۷۸۸ھ، ۱۷۸۹ھ، ۱۷۹۰ھ، ۱۷۹۱ھ، ۱۷۹۲ھ، ۱۷۹۳ھ، ۱۷۹۴ھ، ۱۷۹۵ھ، ۱۷۹۶ھ، ۱۷۹۷ھ، ۱۷۹۸ھ، ۱۷۹۹ھ، ۱۸۰۰ھ، ۱۸۰۱ھ، ۱۸۰۲ھ، ۱۸۰۳ھ، ۱۸۰۴ھ، ۱۸۰۵ھ، ۱۸۰۶ھ، ۱۸۰۷ھ، ۱۸۰۸ھ، ۱۸۰۹ھ، ۱۸۱۰ھ، ۱۸۱۱ھ، ۱۸۱۲ھ، ۱۸۱۳ھ، ۱۸۱۴ھ، ۱۸۱۵ھ، ۱۸۱۶ھ، ۱۸۱۷ھ، ۱۸۱۸ھ، ۱۸۱۹ھ، ۱۸۲۰ھ، ۱۸۲۱ھ، ۱۸۲۲ھ، ۱۸۲۳ھ، ۱۸۲۴ھ، ۱۸۲۵ھ، ۱۸۲۶ھ، ۱۸۲۷ھ، ۱۸۲۸ھ، ۱۸۲۹ھ، ۱۸۳۰ھ، ۱۸۳۱ھ، ۱۸۳۲ھ، ۱۸۳۳ھ، ۱۸۳۴ھ، ۱۸۳۵ھ، ۱۸۳۶ھ، ۱۸۳۷ھ، ۱۸۳۸ھ، ۱۸۳۹ھ، ۱۸۴۰ھ، ۱۸۴۱ھ، ۱۸۴۲ھ، ۱۸۴۳ھ، ۱۸۴۴ھ، ۱۸۴۵ھ، ۱۸۴۶ھ، ۱۸۴۷ھ، ۱۸۴۸ھ، ۱۸۴۹ھ، ۱۸۵۰ھ، ۱۸۵۱ھ، ۱۸۵۲ھ، ۱۸۵۳ھ، ۱۸۵۴ھ، ۱۸۵۵ھ، ۱۸۵۶ھ، ۱۸۵۷ھ، ۱۸۵۸ھ، ۱۸۵۹ھ، ۱۸۶۰ھ، ۱۸۶۱ھ، ۱۸۶۲ھ، ۱۸۶۳ھ، ۱۸۶۴ھ، ۱۸۶۵ھ، ۱۸۶۶ھ، ۱۸۶۷ھ، ۱۸۶۸ھ، ۱۸۶۹ھ، ۱۸۷۰ھ، ۱۸۷۱ھ، ۱۸۷۲ھ، ۱۸۷۳ھ، ۱۸۷۴ھ، ۱۸۷۵ھ، ۱۸۷۶ھ، ۱۸۷۷ھ، ۱۸۷۸ھ، ۱۸۷۹ھ، ۱۸۸۰ھ، ۱۸۸۱ھ، ۱۸۸۲ھ، ۱۸۸۳ھ، ۱۸۸۴ھ، ۱۸۸۵ھ، ۱۸۸۶ھ، ۱۸۸۷ھ، ۱۸۸۸ھ، ۱۸۸۹ھ، ۱۸۹۰ھ، ۱۸۹۱ھ، ۱۸۹۲ھ، ۱۸۹۳ھ، ۱۸۹۴ھ، ۱۸۹۵ھ، ۱۸۹۶ھ، ۱۸۹۷ھ، ۱۸۹۸ھ، ۱۸۹۹ھ، ۱۹۰۰ھ، ۱۹۰۱ھ، ۱۹۰۲ھ، ۱۹۰۳ھ، ۱۹۰۴ھ، ۱۹۰۵ھ، ۱۹۰۶ھ، ۱۹۰۷ھ، ۱۹۰۸ھ، ۱۹۰۹ھ، ۱۹۱۰ھ، ۱۹۱۱ھ، ۱۹۱۲ھ، ۱۹۱۳ھ، ۱۹۱۴ھ، ۱۹۱۵ھ، ۱۹۱۶ھ، ۱۹۱۷ھ، ۱۹۱۸ھ، ۱۹۱۹ھ، ۱۹۲۰ھ، ۱۹۲۱ھ، ۱۹۲۲ھ، ۱۹۲۳ھ، ۱۹۲۴ھ، ۱۹۲۵ھ، ۱۹۲۶ھ، ۱۹۲۷ھ، ۱۹۲۸ھ، ۱۹۲۹ھ، ۱۹۳۰ھ، ۱۹۳۱ھ، ۱۹۳۲ھ، ۱۹۳۳ھ، ۱۹۳۴ھ، ۱۹۳۵ھ، ۱۹۳۶ھ، ۱۹۳۷ھ، ۱۹۳۸ھ، ۱۹۳۹ھ، ۱۹۴۰ھ، ۱۹۴۱ھ، ۱۹۴۲ھ، ۱۹۴۳ھ، ۱۹۴۴ھ، ۱۹۴۵ھ، ۱۹۴۶ھ، ۱۹۴۷ھ، ۱۹۴۸ھ، ۱۹۴۹ھ، ۱۹۵۰ھ، ۱۹۵۱ھ، ۱۹۵۲ھ، ۱۹۵۳ھ، ۱۹۵۴ھ، ۱۹۵۵ھ، ۱۹۵۶ھ، ۱۹۵۷ھ، ۱۹۵۸ھ، ۱۹۵۹ھ، ۱۹۶۰ھ، ۱۹۶۱ھ، ۱۹۶۲ھ، ۱۹۶۳ھ، ۱۹۶۴ھ، ۱۹۶۵ھ، ۱۹۶۶ھ، ۱۹۶۷ھ، ۱۹۶۸ھ، ۱۹۶۹ھ، ۱۹۷۰ھ، ۱۹۷۱ھ، ۱۹۷۲ھ، ۱۹۷۳ھ، ۱۹۷۴ھ، ۱۹۷۵ھ، ۱۹۷۶ھ، ۱۹۷۷ھ، ۱۹۷۸ھ، ۱۹۷۹ھ، ۱۹۸۰ھ، ۱۹۸۱ھ، ۱۹۸۲ھ، ۱۹۸۳ھ، ۱۹۸۴ھ، ۱۹۸۵ھ، ۱۹۸۶ھ، ۱۹۸۷ھ، ۱۹۸۸ھ، ۱۹۸۹ھ، ۱۹۹۰ھ، ۱۹۹۱ھ، ۱۹۹۲ھ، ۱۹۹۳ھ، ۱۹۹۴ھ، ۱۹۹۵ھ، ۱۹۹۶ھ، ۱۹۹۷ھ، ۱۹۹۸ھ، ۱۹۹۹ھ، ۲۰۰۰ھ، ۲۰۰۱ھ، ۲۰۰۲ھ، ۲۰۰۳ھ، ۲۰۰۴ھ، ۲۰۰۵ھ، ۲۰۰۶ھ، ۲۰۰۷ھ، ۲۰۰۸ھ، ۲۰۰۹ھ، ۲۰۱۰ھ، ۲۰۱۱ھ، ۲۰۱۲ھ، ۲۰۱۳ھ، ۲۰۱۴ھ، ۲۰۱۵ھ، ۲۰۱۶ھ، ۲۰۱۷ھ، ۲۰۱۸ھ، ۲۰۱۹ھ، ۲۰۲۰ھ، ۲۰۲۱ھ، ۲۰۲۲ھ، ۲۰۲۳ھ، ۲۰۲۴ھ، ۲۰۲۵ھ، ۲۰۲۶ھ، ۲۰۲۷ھ، ۲۰۲۸ھ، ۲۰۲۹ھ، ۲۰۳۰ھ، ۲۰۳۱ھ، ۲۰۳۲ھ، ۲۰۳۳ھ، ۲۰۳۴ھ، ۲۰۳۵ھ، ۲۰۳۶ھ، ۲۰۳۷ھ، ۲۰۳۸ھ، ۲۰۳۹ھ، ۲۰۴۰ھ، ۲۰۴۱ھ، ۲۰۴۲ھ، ۲۰۴۳ھ، ۲۰۴۴ھ، ۲۰۴۵ھ، ۲۰۴۶ھ، ۲۰۴۷ھ، ۲۰۴۸ھ، ۲۰۴۹ھ، ۲۰۵۰ھ، ۲۰۵۱ھ، ۲۰۵۲ھ، ۲۰۵۳ھ، ۲۰۵۴ھ، ۲۰۵۵ھ، ۲۰۵۶ھ، ۲۰۵۷ھ، ۲۰۵۸ھ، ۲۰۵۹ھ، ۲۰۶۰ھ، ۲۰۶۱ھ، ۲۰۶۲ھ، ۲۰۶۳ھ، ۲۰۶۴ھ، ۲۰۶۵ھ، ۲۰۶۶ھ، ۲۰۶۷ھ، ۲۰۶۸ھ، ۲۰۶۹ھ، ۲۰۷۰ھ، ۲۰۷۱ھ، ۲۰۷۲ھ، ۲۰۷۳ھ، ۲۰۷۴ھ، ۲۰۷۵ھ، ۲۰۷۶ھ، ۲۰۷۷ھ، ۲۰۷۸ھ، ۲۰۷۹ھ، ۲۰۸۰ھ، ۲۰۸۱ھ، ۲۰۸۲ھ، ۲۰۸۳ھ، ۲۰۸۴ھ، ۲۰۸۵ھ، ۲۰۸۶ھ، ۲۰۸۷ھ، ۲۰۸۸ھ، ۲۰۸۹ھ، ۲۰۹۰ھ، ۲۰۹۱ھ، ۲۰۹۲ھ، ۲۰۹۳ھ، ۲۰۹۴ھ، ۲۰۹۵ھ، ۲۰۹۶ھ، ۲۰۹۷ھ، ۲۰۹۸ھ، ۲۰۹۹ھ، ۲۱۰۰ھ، ۲۱۰۱ھ، ۲۱۰۲ھ، ۲۱۰۳ھ، ۲۱۰۴ھ، ۲۱۰۵ھ، ۲۱۰۶ھ، ۲۱۰۷ھ

اس میں داخل ہیں، تاہم ابو طیب کا قول یہ ہے کہ صاب ہے اور دوسرے فقہاء کے نزدیک وہ عقد نامہ ہے۔
اہم دلیل دیکھو کہ منقولہ ہے جس میں چیز کو گن گنت میں جتن کہتے ہیں وہ بیش شکہ صحیح ہے۔ علامہ ابن صباغ نے اس
قول کو مستحسن قرار دیا ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ دلیل کے لحاظ سے علامہ ابن صباغ کا قول راجح ہے اور یہی مکرر ہے کیونکہ
شرع میں کسی مفصل کی شرط نہیں ہے اس لیے باقی مفصل کی طرح اس میں بھی عت کی شرط راجح کیا جائے گا۔ علامہ مستزی
اور نووی وغیرہ کا بھی یہی عقیدہ ہے۔

بیع تقاضی میں فقہاء و منہلیہ کا موقف | علامہ شمس الدین ابن قدامینہلی کہتے ہیں: بیع تقاضی یہ ہے کہ ایک
شخص کہے مجھے اس دینار کا روٹی سے دو ادب دے اس کو اپنی مرضی

سے روٹی دے دے یا مال دے اس چیز کو ایک دم میں سے دو ادب قرار دے۔ تاہم نے کہا ہے کہ یہ
بیع من قرضی چیزوں میں جو سب سے اہم اصولی منہلی نے اس چیز کو جائز قرار دیا ہے۔ اہم امام مالک کا بھی یہاں
یہی قول ہے کیونکہ کہتے ہیں کہ چیزوں کے گنت میں جو اس سے بیع ہوا ہے، لیکن فقہاء احناف
کہا ہے کہ حقیر اور معمولی چیزوں میں یہ بیع صحیح ہے اور فقہاء احناف کے نزدیک بیع تقاضی ملحقہ جائز ہے۔

سیوری کا یہ بھی تاخیر کا قول ہے کہ کوئی چیزوں کے اندر یہ بیع جوت سے اور امام شافعی کا مذہب
یہ ہے کہ بیع من، ایجاب اور قبل کے ساتھ صحیح ہوتا ہے اور ہمارے بعض اصحاب کا بھی یہی قول ہے۔
علامہ شمس الدین ابن قدامینہلی کہتے ہیں:

ہمارا دلیل یہ ہے کہ اگر تقاضی نے بیع کو حلال کیا اور اس کی کسبیت کو بیان نہیں کیا، پس اس میں عت کی طرف
رجحان کا نا واجب ہے اور سلطان انارول میں اسکی طرح بیان کرتے ہیں، نیز جہود رسالت میں اسی طرح بیان کرتے ہیں۔
اور شافعی نے اسی طرح بیان کیا کہ اس میں بیع صحیح ہے اس کی تہلیل کرنا جائز نہیں ہے نیز بھی مسلم
اور علیہ وسلم اور صحابہ میں بجز بیع اور بیع اور بیع کے باوجود یہ منقول نہیں ہے کہ وہ بیع میں ایجاب و قبل کے
کلمات استعمال کرتے رہے۔ اور اگر وہ یہ کلمات استعمال کرتے تو یہ بہت کثرت اور شہرت سے منقول ہوتا اور
اگر بیع میں ایجاب و قبل کی شرط ہوتی تو اس کا منقول ہونا نا واجب تھا اور صحابہ سے یہ جھوٹ نہیں ہے کہ انہوں نے
اسی کو نقل کرنے میں غفلت برائی۔ نیز بیع میں ایجاب و قبل کے کلمات بیان کرتے ہیں جس میں اگر بیع
میں ایجاب و قبل کی شرط ہوتی تو یہی منقول علیہ وسلم اس کی اہم بیان فرماتے ایسا اس کو حکم غلطی درج کیا کیونکہ شرط ہونے
کے باوجود بیان نہ کرنے کے نتیجے میں اکثر فقہاء نے اس کو حلال بیان کیا۔ اور ان کی اکثر علیہ وسلم اور کسی
صحابی سے بیع میں ایجاب و قبل کی شرط منقول نہیں ہے اور ہر زمانے میں لوگ بیع تقاضی کرتے رہے ہیں اور اس
کی کمالیت سے پہلے اس پر اور منقول نہیں ہے لہذا بیع تقاضی کے جواز پر اجماع ہو گیا، اور عقل دلیل یہ ہے کہ
ایجاب و قبل کا اعتبار اسی لیے ہے کہ وہ بالکل اور مشرقی کی رفتار و دلائی کرتے ہیں اور جب قیمت طے کرنے اور

بیع کے دوسے دیکھ کی بھی مثال و حالات ہے، قرینہ ایجاب و قبول کے قائم مقام ہو گئے اور چونکہ ایجاب و قبول امر متبذی نہیں ہے اس لیے قیاس کے متعلقہ پر عمل جائز ہو گیا۔

علامہ سبکی الدین ابن تائمہ مثیل کے مفسر بھی دلائل میں جن کو علامہ شمس الدین ابن تائمہ نے نقل کیا ہے۔

بیع تقاضی میں فقہاء حنفیہ کا موقف

چونکہ بیع کا مدار تراخی پر ہے اس لیے بیع تقاضی نہیں اور

شمس دہلوی میں جائز ہے اور یہی صحیح ہے۔

علامہ ابن جام کہتے ہیں کہ مدار ابن الحسن نے صحیح کہہ کر مدار کوفی کے قول سے استراذ کیا ہے چونکہ مدار کوفی یہ کہتے ہیں کہ بیع تقاضی عرب نہیں اور عربی اختیار میں جائز ہے اور شمسی سے ان کی حد بندی مروی، انڈیہ اور فرسٹ وڈیو ہیں۔ اس بیع کا ہرگز استسکان کی بنا پر ہے اور جہدہ کا قول اس لیے صحیح ہے کہ بیع تقاضی اس وجہ سے جائز ہے کہ اس میں بائع اور مشتری متحدہ نہیں اور رضائے بیع اور رضائے فیس اور فیس و رد میں باقی باقی ہے۔

بیع تقاضی میں فقہاء مالکیہ کا موقف

امام مالک کے نزدیک بیع میں ایجاب اور قبول کے کلمات کماثر ہیں۔

لو قال خذها بعشرة او اعلتها

او دنتها او بعد ذلك فمضت او سلمتها الىك وهما يريان البیوع مدلك كله بيمينه الا مراءه

اگر کسی شخص نے کہا اس چیز کو دے دے مجھے

سے، یا کہ مجھے نے یہ تم کو دے دے یا اس کے لیے یا دوس

رہے ہیں یہ چیز تم کو مالک ہو جائے گی اس لیے یہ چیز تم کو

سودہ دے دے اور مدلول کا اضافہ بیع کا قافیہ بیع لازم ہو جائے گی۔

اس میں ایک فریق رہائش کی جانب سے بیچنے کے کلمات کا ذکر ہے اور دوسری طرف سے خریدنے کے کلمات کا ذکر نہیں ہے اور اس کی گرفتار مالک نے جائز قرار دیا ہے۔ بیع تقاضی میں بیع و عہد کا یکساں ذکر ہوتا ہے، فقہاء فریق کہہ کر لے دو روپے کی روٹیاں دے دو اور بیچنے والا دے دے یا بیچنے والا کہے یہ جس چیز میں روپے کی لے دو اور لے جائے۔

انسانی بائذکر کا شرعی حکم

پاکستان میں انسانی بائذکر کی خرید و فروخت کا مسئلہ عام ہے، حکومت پاکستان،

پانچ سو سار ہزار روپیہ کی قیمت کے بائذکر جاری کر کے ہے اور سودیہ کے بائذکر

۱۔ علامہ شمس الدین عبدالحق بن ابی عمرو بن امیر قاضی مثیل ۱۰۶۸ھ، اشراج البحر ۱/۱۰۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت المطبعۃ الوطنیہ ۱۴۰۱ھ

۲۔ علامہ رفیع الدین عبدالحق بن ابی عمرو بن امیر قاضی مثیل ۱۰۶۸ھ، اشراج البحر ۱/۱۰۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت المطبعۃ الوطنیہ ۱۴۰۱ھ

۳۔ علامہ ابن الحسن بن ابی بکر مرقیاتی مثیل ۱۰۶۳ھ، اشراج البحر ۱/۱۰۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت المطبعۃ الوطنیہ ۱۴۰۱ھ

۴۔ علامہ ابن تائمہ ابن تیمیہ مثیل ۱۰۸۱ھ، اشراج البحر ۱/۱۰۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت المطبعۃ الوطنیہ ۱۴۰۱ھ

۵۔ علامہ ابو جعفر عمر بن احمد بن ابی بکر مرقیاتی مثیل ۱۰۶۸ھ، اشراج البحر ۱/۱۰۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت المطبعۃ الوطنیہ ۱۴۰۱ھ

پانے والے کے ساتھ نام باقی نگاہوں کے ٹھٹھوں کہ قہری ماتی ہے اور سب کے ٹھٹھوں کا مدبر یہ ایک تمام کارکن مل جاتا ہے
لیکن یہاں تمام پانے والوں کے ساتھ ماتی سب دھیرے دھیرے کی اصل مٹی پر کسی نہیں ملتی ماتی بکھر مٹی و سرور۔ برسر وی
کا دوا کے نام خاندان کے مطابق ہر خاص و قریض و کلاں کی دہی جوئی مٹی قریض پر ملا کر تھپے و تھپیں ہوتی ہیں
بکھر قریض کے ذریعہ سے ہم عمل آئے کا تھا کہ مٹی ان سب کے حوالے کا سو ایک چاند آ کر ہر ایک اس کے پیچھے کا
سبب بن جاتا ہے۔ اس بنا پر یہ مٹی قدر نہیں ہے مگر اس میں روح قادر و موجود ہے۔

(ترجمان القرآن جنوری ۱۹۶۳ء)

انعامی بانڈز میں علماء و دیوبند کا موقف | دلی چندی کتب خانہ سے دلیہ تمام علماء و انعامی بانڈز کی شریعت و فرائض
کرنا مانا جکتے ہیں۔ ہم نے اس مسئلے میں دو ہندی کتب خانہ کے
نائبہ و راجا صاحب اور اسامیہ جری ٹاؤن سے ایک مشعل دلی فونی ملگوا ہے۔ راجا صاحب ۱۹۶۰ء کو شیخ رحیل
مصین نے شیخ عبدالمجید کی تصدیق سے دارالافتاء و ماستر الاسلامیہ کے ساتھ جاری کیا ہے۔ اصل فونی کا متن
حاصل ذیل ہے:-

انعامی بانڈز کے نام سے جو انعام دیا جاتا ہے عقیقہ یہ سودا کی ایک شکل ہے، انعامی بانڈز کے نام میں ملنے
والے رقم عام ہے۔ اس کا حصول رک بائز نہیں ہے۔ اس کی درست کے مطابق منصف ذیل ہیں۔
ایک جب انعامی بانڈز کو کوئی سیریز لکھا جاتا ہے اس میں سیریز کے ذریعہ سے جو رقم دے چکا ہے ایک ہی ہوتا ہے
اس رقم کو ایک کسی فعلی بانڈز سے اس سیریز پر دے دیتا ہے۔ اس سودے جو رقم کو مل جاتی ہے، ایک اس
میں سے کچھ بڑا ہے پاس رکھتا ہے اور کچھ رقم انعامی کے ذریعہ ان لوگوں میں تقسیم کر دیتا ہے جنہوں نے انعامی
بانڈز لیے تھے۔ چنانچہ قریض انعامی کے نام سے ملتی ہے، وہ عقیقہ سودا کی طرح ہے، اگرچہ ایک
اس کو بڑھ کر انعام کے نام کے، یہ سودا رقم اس حدیث کے نام سے ملے آئے ہیں۔ کل قریض جو عقیقہ خالص
جو رقم کسی نے انعامی کے ذریعہ لے لیا یا ایک نے ملے، چنانچہ اس میں انعامی بانڈز خریدنے والوں کو رقم انعامی کے
ذریعہ سودا کی شکل میں ملتی جاتا ہے۔ اگر اس مسئلے میں یہ سوال اٹھا جائے جسے کہیں حجاز کے خالی
ملے ہیں، انعامی بانڈز لینے والوں کی طرف سے اس لینے کی شرط نہیں لگائی جاتی کہ ایک ماہ کے اسے
بطور انعام کے دیتے ہیں اور اس کی کتنی روپیہ میں یہ مسئلہ درج ہے کہ اگر رقم کوئی بطور انعام کے قریض کو مل جاتی ہے
یہ کچھ انعام کے نام سے رقم مانا ہے۔ لیکن یہ ایک عملی اور پکا کار کا مال ہے اس لینے کو ایک شہرہ اصول ہے
"المعدودات کا المشروط"۔ جو کہ جو یہ صورت مردہ و زوالہ طرح سے ملے جو یہ لوگوں میں عام رائج و روا
پہلے سے نہ ہوں میں ملے خود مردہ ایسی ہے جسے کہ کوئی شرط لگا، چنانچہ اس صورت میں کسی انعامی بانڈز لینے والے
اس پر کوئی شرط نہیں لگتی ہے لیکن ہر انعامی بانڈز لینے والے کے ذہن میں یہی ہوتا ہے کہ قریض انعامی کے
ذریعہ ملے اپنی اصل رقم سے دائر رقم مل جائے گی بصورت دیگر کوئی قسمی انعامی بانڈز خریدے۔

شہ۔ سیدہ اعلیٰ مروری حنفی ۱۹۶۱ء رسالہ ۳۶-۳۷، ص ۲۲۵، ص ۲۲۶، ص ۲۲۷، ص ۲۲۸، ص ۲۲۹، ص ۲۳۰، ص ۲۳۱، ص ۲۳۲، ص ۲۳۳، ص ۲۳۴، ص ۲۳۵، ص ۲۳۶، ص ۲۳۷، ص ۲۳۸، ص ۲۳۹، ص ۲۴۰، ص ۲۴۱، ص ۲۴۲، ص ۲۴۳، ص ۲۴۴، ص ۲۴۵، ص ۲۴۶، ص ۲۴۷، ص ۲۴۸، ص ۲۴۹، ص ۲۵۰، ص ۲۵۱، ص ۲۵۲، ص ۲۵۳، ص ۲۵۴، ص ۲۵۵، ص ۲۵۶، ص ۲۵۷، ص ۲۵۸، ص ۲۵۹، ص ۲۶۰، ص ۲۶۱، ص ۲۶۲، ص ۲۶۳، ص ۲۶۴، ص ۲۶۵، ص ۲۶۶، ص ۲۶۷، ص ۲۶۸، ص ۲۶۹، ص ۲۷۰، ص ۲۷۱، ص ۲۷۲، ص ۲۷۳، ص ۲۷۴، ص ۲۷۵، ص ۲۷۶، ص ۲۷۷، ص ۲۷۸، ص ۲۷۹، ص ۲۸۰، ص ۲۸۱، ص ۲۸۲، ص ۲۸۳، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۲۸۶، ص ۲۸۷، ص ۲۸۸، ص ۲۸۹، ص ۲۹۰، ص ۲۹۱، ص ۲۹۲، ص ۲۹۳، ص ۲۹۴، ص ۲۹۵، ص ۲۹۶، ص ۲۹۷، ص ۲۹۸، ص ۲۹۹، ص ۳۰۰، ص ۳۰۱، ص ۳۰۲، ص ۳۰۳، ص ۳۰۴، ص ۳۰۵، ص ۳۰۶، ص ۳۰۷، ص ۳۰۸، ص ۳۰۹، ص ۳۱۰، ص ۳۱۱، ص ۳۱۲، ص ۳۱۳، ص ۳۱۴، ص ۳۱۵، ص ۳۱۶، ص ۳۱۷، ص ۳۱۸، ص ۳۱۹، ص ۳۲۰، ص ۳۲۱، ص ۳۲۲، ص ۳۲۳، ص ۳۲۴، ص ۳۲۵، ص ۳۲۶، ص ۳۲۷، ص ۳۲۸، ص ۳۲۹، ص ۳۳۰، ص ۳۳۱، ص ۳۳۲، ص ۳۳۳، ص ۳۳۴، ص ۳۳۵، ص ۳۳۶، ص ۳۳۷، ص ۳۳۸، ص ۳۳۹، ص ۳۴۰، ص ۳۴۱، ص ۳۴۲، ص ۳۴۳، ص ۳۴۴، ص ۳۴۵، ص ۳۴۶، ص ۳۴۷، ص ۳۴۸، ص ۳۴۹، ص ۳۵۰، ص ۳۵۱، ص ۳۵۲، ص ۳۵۳، ص ۳۵۴، ص ۳۵۵، ص ۳۵۶، ص ۳۵۷، ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، ص ۳۶۰، ص ۳۶۱، ص ۳۶۲، ص ۳۶۳، ص ۳۶۴، ص ۳۶۵، ص ۳۶۶، ص ۳۶۷، ص ۳۶۸، ص ۳۶۹، ص ۳۷۰، ص ۳۷۱، ص ۳۷۲، ص ۳۷۳، ص ۳۷۴، ص ۳۷۵، ص ۳۷۶، ص ۳۷۷، ص ۳۷۸، ص ۳۷۹، ص ۳۸۰، ص ۳۸۱، ص ۳۸۲، ص ۳۸۳، ص ۳۸۴، ص ۳۸۵، ص ۳۸۶، ص ۳۸۷، ص ۳۸۸، ص ۳۸۹، ص ۳۹۰، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، ص ۳۹۳، ص ۳۹۴، ص ۳۹۵، ص ۳۹۶، ص ۳۹۷، ص ۳۹۸، ص ۳۹۹، ص ۴۰۰، ص ۴۰۱، ص ۴۰۲، ص ۴۰۳، ص ۴۰۴، ص ۴۰۵، ص ۴۰۶، ص ۴۰۷، ص ۴۰۸، ص ۴۰۹، ص ۴۱۰، ص ۴۱۱، ص ۴۱۲، ص ۴۱۳، ص ۴۱۴، ص ۴۱۵، ص ۴۱۶، ص ۴۱۷، ص ۴۱۸، ص ۴۱۹، ص ۴۲۰، ص ۴۲۱، ص ۴۲۲، ص ۴۲۳، ص ۴۲۴، ص ۴۲۵، ص ۴۲۶، ص ۴۲۷، ص ۴۲۸، ص ۴۲۹، ص ۴۳۰، ص ۴۳۱، ص ۴۳۲، ص ۴۳۳، ص ۴۳۴، ص ۴۳۵، ص ۴۳۶، ص ۴۳۷، ص ۴۳۸، ص ۴۳۹، ص ۴۴۰، ص ۴۴۱، ص ۴۴۲، ص ۴۴۳، ص ۴۴۴، ص ۴۴۵، ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، ص ۴۵۰، ص ۴۵۱، ص ۴۵۲، ص ۴۵۳، ص ۴۵۴، ص ۴۵۵، ص ۴۵۶، ص ۴۵۷، ص ۴۵۸، ص ۴۵۹، ص ۴۶۰، ص ۴۶۱، ص ۴۶۲، ص ۴۶۳، ص ۴۶۴، ص ۴۶۵، ص ۴۶۶، ص ۴۶۷، ص ۴۶۸، ص ۴۶۹، ص ۴۷۰، ص ۴۷۱، ص ۴۷۲، ص ۴۷۳، ص ۴۷۴، ص ۴۷۵، ص ۴۷۶، ص ۴۷۷، ص ۴۷۸، ص ۴۷۹، ص ۴۸۰، ص ۴۸۱، ص ۴۸۲، ص ۴۸۳، ص ۴۸۴، ص ۴۸۵، ص ۴۸۶، ص ۴۸۷، ص ۴۸۸، ص ۴۸۹، ص ۴۹۰، ص ۴۹۱، ص ۴۹۲، ص ۴۹۳، ص ۴۹۴، ص ۴۹۵، ص ۴۹۶، ص ۴۹۷، ص ۴۹۸، ص ۴۹۹، ص ۵۰۰، ص ۵۰۱، ص ۵۰۲، ص ۵۰۳، ص ۵۰۴، ص ۵۰۵، ص ۵۰۶، ص ۵۰۷، ص ۵۰۸، ص ۵۰۹، ص ۵۱۰، ص ۵۱۱، ص ۵۱۲، ص ۵۱۳، ص ۵۱۴، ص ۵۱۵، ص ۵۱۶، ص ۵۱۷، ص ۵۱۸، ص ۵۱۹، ص ۵۲۰، ص ۵۲۱، ص ۵۲۲، ص ۵۲۳، ص ۵۲۴، ص ۵۲۵، ص ۵۲۶، ص ۵۲۷، ص ۵۲۸، ص ۵۲۹، ص ۵۳۰، ص ۵۳۱، ص ۵۳۲، ص ۵۳۳، ص ۵۳۴، ص ۵۳۵، ص ۵۳۶، ص ۵۳۷، ص ۵۳۸، ص ۵۳۹، ص ۵۴۰، ص ۵۴۱، ص ۵۴۲، ص ۵۴۳، ص ۵۴۴، ص ۵۴۵، ص ۵۴۶، ص ۵۴۷، ص ۵۴۸، ص ۵۴۹، ص ۵۵۰، ص ۵۵۱، ص ۵۵۲، ص ۵۵۳، ص ۵۵۴، ص ۵۵۵، ص ۵۵۶، ص ۵۵۷، ص ۵۵۸، ص ۵۵۹، ص ۵۶۰، ص ۵۶۱، ص ۵۶۲، ص ۵۶۳، ص ۵۶۴، ص ۵۶۵، ص ۵۶۶، ص ۵۶۷، ص ۵۶۸، ص ۵۶۹، ص ۵۷۰، ص ۵۷۱، ص ۵۷۲، ص ۵۷۳، ص ۵۷۴، ص ۵۷۵، ص ۵۷۶، ص ۵۷۷، ص ۵۷۸، ص ۵۷۹، ص ۵۸۰، ص ۵۸۱، ص ۵۸۲، ص ۵۸۳، ص ۵۸۴، ص ۵۸۵، ص ۵۸۶، ص ۵۸۷، ص ۵۸۸، ص ۵۸۹، ص ۵۹۰، ص ۵۹۱، ص ۵۹۲، ص ۵۹۳، ص ۵۹۴، ص ۵۹۵، ص ۵۹۶، ص ۵۹۷، ص ۵۹۸، ص ۵۹۹، ص ۶۰۰، ص ۶۰۱، ص ۶۰۲، ص ۶۰۳، ص ۶۰۴، ص ۶۰۵، ص ۶۰۶، ص ۶۰۷، ص ۶۰۸، ص ۶۰۹، ص ۶۱۰، ص ۶۱۱، ص ۶۱۲، ص ۶۱۳، ص ۶۱۴، ص ۶۱۵، ص ۶۱۶، ص ۶۱۷، ص ۶۱۸، ص ۶۱۹، ص ۶۲۰، ص ۶۲۱، ص ۶۲۲، ص ۶۲۳، ص ۶۲۴، ص ۶۲۵، ص ۶۲۶، ص ۶۲۷، ص ۶۲۸، ص ۶۲۹، ص ۶۳۰، ص ۶۳۱، ص ۶۳۲، ص ۶۳۳، ص ۶۳۴، ص ۶۳۵، ص ۶۳۶، ص ۶۳۷، ص ۶۳۸، ص ۶۳۹، ص ۶۴۰، ص ۶۴۱، ص ۶۴۲، ص ۶۴۳، ص ۶۴۴، ص ۶۴۵، ص ۶۴۶، ص ۶۴۷، ص ۶۴۸، ص ۶۴۹، ص ۶۵۰، ص ۶۵۱، ص ۶۵۲، ص ۶۵۳، ص ۶۵۴، ص ۶۵۵، ص ۶۵۶، ص ۶۵۷، ص ۶۵۸، ص ۶۵۹، ص ۶۶۰، ص ۶۶۱، ص ۶۶۲، ص ۶۶۳، ص ۶۶۴، ص ۶۶۵، ص ۶۶۶، ص ۶۶۷، ص ۶۶۸، ص ۶۶۹، ص ۶۷۰، ص ۶۷۱، ص ۶۷۲، ص ۶۷۳، ص ۶۷۴، ص ۶۷۵، ص ۶۷۶، ص ۶۷۷، ص ۶۷۸، ص ۶۷۹، ص ۶۸۰، ص ۶۸۱، ص ۶۸۲، ص ۶۸۳، ص ۶۸۴، ص ۶۸۵، ص ۶۸۶، ص ۶۸۷، ص ۶۸۸، ص ۶۸۹، ص ۶۹۰، ص ۶۹۱، ص ۶۹۲، ص ۶۹۳، ص ۶۹۴، ص ۶۹۵، ص ۶۹۶، ص ۶۹۷، ص ۶۹۸، ص ۶۹۹، ص ۷۰۰، ص ۷۰۱، ص ۷۰۲، ص ۷۰۳، ص ۷۰۴، ص ۷۰۵، ص ۷۰۶، ص ۷۰۷، ص ۷۰۸، ص ۷۰۹، ص ۷۱۰، ص ۷۱۱، ص ۷۱۲، ص ۷۱۳، ص ۷۱۴، ص ۷۱۵، ص ۷۱۶، ص ۷۱۷، ص ۷۱۸، ص ۷۱۹، ص ۷۲۰، ص ۷۲۱، ص ۷۲۲، ص ۷۲۳، ص ۷۲۴، ص ۷۲۵، ص ۷۲۶، ص ۷۲۷، ص ۷۲۸، ص ۷۲۹، ص ۷۳۰، ص ۷۳۱، ص ۷۳۲، ص ۷۳۳، ص ۷۳۴، ص ۷۳۵، ص ۷۳۶، ص ۷۳۷، ص ۷۳۸، ص ۷۳۹، ص ۷۴۰، ص ۷۴۱، ص ۷۴۲، ص ۷۴۳، ص ۷۴۴، ص ۷۴۵، ص ۷۴۶، ص ۷۴۷، ص ۷۴۸، ص ۷۴۹، ص ۷۵۰، ص ۷۵۱، ص ۷۵۲، ص ۷۵۳، ص ۷۵۴، ص ۷۵۵، ص ۷۵۶، ص ۷۵۷، ص ۷۵۸، ص ۷۵۹، ص ۷۶۰، ص ۷۶۱، ص ۷۶۲، ص ۷۶۳، ص ۷۶۴، ص ۷۶۵، ص ۷۶۶، ص ۷۶۷، ص ۷۶۸، ص ۷۶۹، ص ۷۷۰، ص ۷۷۱، ص ۷۷۲، ص ۷۷۳، ص ۷۷۴، ص ۷۷۵، ص ۷۷۶، ص ۷۷۷، ص ۷۷۸، ص ۷۷۹، ص ۷۸۰، ص ۷۸۱، ص ۷۸۲، ص ۷۸۳، ص ۷۸۴، ص ۷۸۵، ص ۷۸۶، ص ۷۸۷، ص ۷۸۸، ص ۷۸۹، ص ۷۹۰، ص ۷۹۱، ص ۷۹۲، ص ۷۹۳، ص ۷۹۴، ص ۷۹۵، ص ۷۹۶، ص ۷۹۷، ص ۷۹۸، ص ۷۹۹، ص ۸۰۰، ص ۸۰۱، ص ۸۰۲، ص ۸۰۳، ص ۸۰۴، ص ۸۰۵، ص ۸۰۶، ص ۸۰۷، ص ۸۰۸، ص ۸۰۹، ص ۸۱۰، ص ۸۱۱، ص ۸۱۲، ص ۸۱۳، ص ۸۱۴، ص ۸۱۵، ص ۸۱۶، ص ۸۱۷، ص ۸۱۸، ص ۸۱۹، ص ۸۲۰، ص ۸۲۱، ص ۸۲۲، ص ۸۲۳، ص ۸۲۴، ص ۸۲۵، ص ۸۲۶، ص ۸۲۷، ص ۸۲۸، ص ۸۲۹، ص ۸۳۰، ص ۸۳۱، ص ۸۳۲، ص ۸۳۳، ص ۸۳۴، ص ۸۳۵، ص ۸۳۶، ص ۸۳۷، ص ۸۳۸، ص ۸۳۹، ص ۸۴۰، ص ۸۴۱، ص ۸۴۲، ص ۸۴۳، ص ۸۴۴، ص ۸۴۵، ص ۸۴۶، ص ۸۴۷، ص ۸۴۸، ص ۸۴۹، ص ۸۵۰، ص ۸۵۱، ص ۸۵۲، ص ۸۵۳، ص ۸۵۴، ص ۸۵۵، ص ۸۵۶، ص ۸۵۷، ص ۸۵۸، ص ۸۵۹، ص ۸۶۰، ص ۸۶۱، ص ۸۶۲، ص ۸۶۳، ص ۸۶۴، ص ۸۶۵، ص ۸۶۶، ص ۸۶۷، ص ۸۶۸، ص ۸۶۹، ص ۸۷۰، ص ۸۷۱، ص ۸۷۲، ص ۸۷۳، ص ۸۷۴، ص ۸۷۵، ص ۸۷۶، ص ۸۷۷، ص ۸۷۸، ص ۸۷۹، ص ۸۸۰، ص ۸۸۱، ص ۸۸۲، ص ۸۸۳، ص ۸۸۴، ص ۸۸۵، ص ۸۸۶، ص ۸۸۷، ص ۸۸۸، ص ۸۸۹، ص ۸۹۰، ص ۸۹۱، ص ۸۹۲، ص ۸۹۳، ص ۸۹۴، ص ۸۹۵، ص ۸۹۶، ص ۸۹۷، ص ۸۹۸، ص ۸۹۹، ص ۹۰۰، ص ۹۰۱، ص ۹۰۲، ص ۹۰۳، ص ۹۰۴، ص ۹۰۵، ص ۹۰۶، ص ۹۰۷، ص ۹۰۸، ص ۹۰۹، ص ۹۱۰، ص ۹۱۱، ص ۹۱۲، ص ۹۱۳، ص ۹۱۴، ص ۹۱۵، ص ۹۱۶، ص ۹۱۷، ص ۹۱۸، ص ۹۱۹، ص ۹۲۰، ص ۹۲۱، ص ۹۲۲، ص ۹۲۳، ص ۹۲۴، ص ۹۲۵، ص ۹۲۶، ص ۹۲۷، ص ۹۲۸، ص ۹۲۹، ص ۹۳۰، ص ۹۳۱، ص ۹۳۲، ص ۹۳۳، ص ۹۳۴، ص ۹۳۵، ص ۹۳۶، ص ۹۳۷، ص ۹۳۸، ص ۹۳۹، ص ۹۴۰، ص ۹۴۱، ص ۹۴۲، ص ۹۴۳، ص ۹۴۴، ص ۹۴۵، ص ۹۴۶، ص ۹۴۷، ص ۹۴۸، ص ۹۴۹، ص ۹۵۰، ص ۹۵۱، ص ۹۵۲، ص ۹۵۳، ص ۹۵۴، ص ۹۵۵، ص ۹۵۶، ص ۹۵۷، ص ۹۵۸، ص ۹۵۹، ص ۹۶۰، ص ۹۶۱، ص ۹۶۲، ص ۹۶۳، ص ۹۶۴، ص ۹۶۵، ص ۹۶۶، ص ۹۶۷، ص ۹۶۸، ص ۹۶۹، ص ۹۷۰، ص ۹۷۱، ص ۹۷۲، ص ۹۷۳، ص ۹۷۴، ص ۹۷۵، ص ۹۷۶، ص ۹۷۷، ص ۹۷۸، ص ۹۷۹، ص ۹۸۰، ص ۹۸۱، ص ۹۸۲، ص ۹۸۳، ص ۹۸۴، ص ۹۸۵، ص ۹۸۶، ص ۹۸۷، ص ۹۸۸، ص ۹۸۹، ص ۹۹۰، ص ۹۹۱، ص ۹۹۲، ص ۹۹۳، ص ۹۹۴، ص ۹۹۵، ص ۹۹۶، ص ۹۹۷، ص ۹۹۸، ص ۹۹۹، ص ۱۰۰۰، ص ۱۰۰۱، ص ۱۰۰۲، ص ۱۰۰۳، ص ۱۰۰۴، ص ۱۰۰۵، ص ۱۰۰۶، ص ۱۰۰۷، ص ۱۰۰۸، ص ۱۰۰۹، ص ۱۰۱۰، ص ۱۰۱۱، ص ۱۰۱۲، ص ۱۰۱۳، ص ۱۰۱۴، ص ۱۰۱۵، ص ۱۰۱۶، ص ۱۰۱۷، ص ۱۰۱۸، ص ۱۰۱۹، ص ۱۰۲۰، ص ۱۰۲۱، ص ۱۰۲۲، ص ۱۰۲۳، ص ۱۰۲۴، ص ۱۰۲۵، ص ۱۰۲۶، ص ۱۰۲۷، ص ۱۰۲۸، ص ۱۰۲۹، ص ۱۰۳۰، ص ۱۰۳۱، ص ۱۰۳۲، ص ۱۰۳۳، ص ۱۰۳۴، ص ۱۰۳۵، ص ۱۰۳۶، ص ۱۰۳۷، ص ۱۰۳۸، ص ۱۰۳۹، ص ۱۰۴۰، ص ۱۰۴۱، ص ۱۰۴۲، ص ۱۰۴۳، ص ۱۰۴۴، ص ۱۰۴۵، ص ۱۰۴۶، ص ۱۰۴۷، ص ۱۰۴۸، ص ۱۰۴۹، ص ۱۰۵۰، ص ۱۰۵۱، ص ۱۰۵۲، ص ۱۰۵۳، ص ۱۰۵۴، ص ۱۰۵۵، ص ۱۰۵۶، ص ۱۰۵۷، ص ۱۰۵۸، ص ۱۰۵۹، ص ۱۰۶۰، ص ۱۰۶۱، ص ۱۰۶۲، ص ۱۰۶۳، ص ۱۰۶۴، ص ۱۰۶۵، ص ۱۰۶۶، ص ۱۰۶۷، ص ۱۰۶۸، ص ۱۰۶۹، ص ۱۰۷۰، ص ۱۰۷۱، ص ۱۰۷۲، ص ۱۰۷۳، ص ۱۰۷۴، ص ۱۰۷۵، ص ۱۰۷۶، ص ۱۰۷۷، ص ۱۰۷۸، ص ۱۰۷۹، ص ۱۰۸۰، ص ۱۰۸۱، ص ۱۰۸۲، ص ۱۰۸۳، ص ۱۰۸۴، ص ۱۰۸۵، ص ۱۰۸۶، ص ۱۰۸۷، ص ۱۰۸۸، ص ۱۰۸۹، ص ۱۰۹۰، ص ۱۰۹۱، ص ۱۰۹۲، ص ۱۰۹۳، ص ۱۰۹۴، ص ۱۰۹۵، ص ۱۰۹۶، ص ۱۰۹۷، ص ۱۰۹۸، ص ۱۰۹۹، ص ۱۱۰۰، ص ۱۱۰۱، ص ۱۱۰۲، ص ۱۱۰۳، ص ۱۱۰۴، ص ۱۱۰۵، ص ۱۱۰۶، ص ۱۱۰۷، ص ۱۱۰۸، ص ۱۱۰۹، ص ۱۱۱۰، ص ۱۱۱۱، ص ۱۱۱۲، ص ۱۱۱۳، ص ۱۱۱۴، ص ۱۱۱۵، ص ۱۱۱۶، ص ۱۱۱۷، ص ۱۱۱۸، ص ۱۱۱۹، ص ۱۱۲۰، ص ۱۱۲۱، ص ۱۱۲۲، ص ۱۱۲۳، ص ۱۱۲۴، ص ۱۱۲۵، ص ۱۱۲۶، ص ۱۱۲۷، ص ۱۱۲۸، ص ۱۱۲۹، ص ۱۱۳۰، ص ۱۱۳۱، ص ۱۱۳۲، ص ۱۱۳۳، ص ۱۱۳۴، ص ۱۱۳۵، ص ۱۱۳۶، ص ۱۱۳۷، ص ۱۱۳۸، ص ۱۱۳۹، ص ۱۱۴۰، ص ۱۱۴۱، ص ۱۱۴۲، ص ۱۱۴۳، ص ۱۱۴۴، ص ۱۱۴۵، ص ۱۱۴۶، ص ۱۱۴۷، ص ۱۱۴۸، ص ۱۱۴۹، ص ۱۱۵۰، ص ۱۱۵۱، ص ۱۱۵۲، ص ۱۱۵۳، ص ۱۱۵۴، ص ۱۱۵۵، ص ۱۱۵۶، ص ۱۱۵۷، ص ۱۱۵۸، ص ۱۱۵۹، ص ۱۱۶۰، ص ۱۱۶۱، ص ۱۱۶۲، ص ۱۱۶۳، ص ۱۱۶۴، ص ۱۱۶۵، ص ۱۱۶۶، ص ۱۱۶۷، ص ۱۱۶۸، ص ۱۱۶۹، ص ۱۱۷۰، ص ۱۱۷۱، ص ۱۱۷۲، ص ۱۱۷۳، ص ۱۱۷۴، ص ۱۱۷۵، ص ۱۱۷۶، ص ۱۱۷۷، ص ۱۱۷۸، ص ۱۱۷۹، ص ۱۱۸۰، ص ۱۱۸۱، ص ۱۱۸۲، ص ۱۱۸۳، ص ۱۱۸۴، ص ۱۱۸۵، ص ۱۱۸۶، ص ۱۱۸۷، ص ۱۱۸۸، ص ۱۱۸۹، ص ۱۱۹۰، ص ۱۱۹۱، ص ۱۱۹۲، ص ۱۱۹۳، ص ۱۱۹۴، ص ۱۱۹۵، ص ۱۱۹۶، ص ۱۱۹۷، ص ۱۱۹۸، ص ۱۱۹۹، ص ۱۲۰۰، ص ۱۲۰۱، ص ۱۲۰۲، ص ۱۲۰۳، ص ۱۲۰۴، ص ۱۲۰۵، ص ۱۲۰۶، ص ۱۲۰۷، ص ۱۲۰۸، ص ۱۲۰۹، ص ۱۲۱۰، ص ۱۲۱۱، ص ۱۲۱۲، ص ۱۲۱۳، ص ۱۲۱۴، ص ۱۲۱۵، ص ۱۲۱۶، ص ۱۲۱۷، ص ۱۲۱۸، ص ۱۲۱۹، ص ۱۲۲۰، ص ۱۲۲۱، ص ۱۲۲۲، ص ۱۲۲۳، ص ۱۲۲۴، ص ۱۲۲۵، ص ۱۲۲۶، ص ۱۲۲۷، ص ۱۲۲۸، ص ۱۲۲۹، ص ۱۲۳۰، ص ۱۲۳۱، ص ۱۲۳۲، ص ۱۲۳۳، ص ۱۲۳۴، ص ۱۲۳۵، ص ۱۲۳۶، ص ۱۲۳۷، ص ۱۲۳۸، ص ۱۲۳۹، ص ۱۲۴۰، ص ۱۲۴۱، ص ۱۲۴۲، ص ۱۲۴۳، ص ۱۲۴۴، ص ۱۲۴۵، ص ۱۲۴۶، ص ۱۲۴۷، ص ۱۲۴۸، ص ۱۲۴۹، ص ۱۲۵۰، ص ۱۲۵۱، ص ۱۲۵۲، ص ۱۲۵۳، ص ۱۲۵۴، ص ۱۲۵۵، ص ۱۲۵۶، ص ۱۲۵۷، ص ۱۲۵۸، ص ۱۲۵۹، ص ۱۲۶۰، ص ۱۲۶۱، ص ۱۲۶۲، ص ۱۲۶۳، ص ۱۲۶۴، ص ۱۲۶۵، ص ۱۲۶۶، ص ۱۲۶۷، ص ۱۲۶۸، ص ۱۲۶۹، ص ۱۲۷۰، ص ۱۲۷۱، ص ۱۲۷۲، ص ۱۲۷۳، ص ۱۲۷۴، ص ۱۲۷۵، ص ۱۲۷۶، ص ۱۲۷۷، ص ۱۲۷۸، ص ۱۲۷۹، ص ۱۲۸۰، ص ۱۲۸۱، ص ۱۲۸۲، ص ۱۲۸۳، ص ۱۲۸۴، ص ۱۲۸۵، ص ۱۲۸۶، ص ۱۲۸۷، ص ۱۲۸۸، ص ۱۲۸۹، ص ۱۲۹۰، ص ۱۲۹۱، ص ۱۲۹۲، ص ۱۲۹۳، ص ۱۲۹۴، ص ۱۲۹۵، ص ۱۲۹۶، ص ۱۲۹۷، ص ۱۲۹۸، ص ۱۲۹۹، ص ۱۳۰۰، ص ۱۳۰۱، ص ۱۳۰۲، ص ۱۳۰۳، ص ۱۳۰۴، ص ۱۳۰۵، ص ۱۳۰۶، ص ۱۳۰۷، ص ۱۳۰۸، ص ۱۳۰۹، ص ۱۳۱۰، ص ۱۳۱۱، ص ۱۳۱۲، ص ۱۳۱۳، ص ۱۳۱۴، ص ۱۳۱۵، ص ۱۳۱۶، ص ۱۳۱۷، ص ۱۳۱۸، ص ۱۳۱۹، ص ۱۳۲۰، ص ۱۳۲۱، ص ۱۳۲۲، ص ۱۳۲۳، ص ۱۳۲۴، ص ۱۳۲۵، ص ۱۳۲۶، ص ۱۳۲۷، ص ۱۳۲۸، ص ۱۳۲۹، ص ۱۳۳۰، ص ۱۳۳۱، ص ۱۳۳۲، ص ۱۳۳۳، ص ۱۳۳۴، ص ۱۳۳۵، ص ۱۳۳۶، ص ۱۳۳۷، ص ۱۳۳۸، ص ۱۳۳۹، ص ۱۳۴۰، ص ۱۳۴۱، ص ۱۳۴۲، ص ۱۳۴۳، ص ۱۳۴۴، ص ۱۳۴۵، ص ۱۳۴۶، ص ۱۳۴۷، ص ۱۳۴۸، ص ۱۳۴۹، ص ۱۳۵۰، ص ۱۳۵۱، ص ۱۳۵۲، ص ۱۳۵۳، ص ۱۳۵۴، ص ۱۳۵۵، ص ۱۳۵۶، ص ۱۳۵۷، ص ۱۳۵۸، ص ۱۳۵۹، ص ۱۳۶۰، ص ۱۳۶۱، ص ۱۳۶۲، ص ۱۳۶۳، ص ۱۳۶۴، ص ۱۳

نیز یہ طوطا کہہ کر انھیں اس وقت ہوگا جب بائزرک بائزر کے عرض زیادتی کے ساتھ ہوا اور فی الواقع ایسا نہیں ہے۔

[illegible]

امام ربیع النبیؑ سے جو الاموال کی کانٹا پر مشہور تھا
معتاداً فی الجاہلیہ و ذلک انہم کانوا بد قوت
العمال علی ان یاخذوا کل شہر قدر ما معین
و یکتون الناس بالقیاضا حل الدین
طابوا المذین بواسطہ ان تقدرو علیہ
الاذا مرادوا فی الحق والاچل فخذوا
الوباء لذلک کانوا فی الجاہلیہ بتامنون بہ
ظہرہم الولید باقی ربیع النبیؑ کی تحریک میں دیکھتے ہیں :

[illegible]

ملازم علی الدین ابن ملازم علی کے بیٹے ہیں۔
 دکل قرطی شرط فیہ ابن یزید و جہر حرام
 بغیر خلاف منہ قال ابن المنذر اجمعوا علی انہ
 المستیث اذا شرط علی المستیث ان یأدق
 او یدعی فاسلف علی ذلک ان الحق الا یأدق

جس شخص میں اصل ملازم سے زیادہ لینے کی شرط لگا
 جائے وہ ملازم کا حکم نہیں ہے۔ ابن المنذر نے کہا کہ قرطی
 خواہ جب مسترض سے اصل سے زیادہ یا وہاں سے لینے کی
 شرط لگائے تو اس پر ناجائز ہے کہ اس کو ملازمی کا کیا

۱- امام فخرالدین محمد بن عبداللہ بن عزیزی شافعی حنفی ۷۰۶ھ، تفسیر کبیر ج ۲ ص ۵۱۳، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ۔

شماره ۱۳۳۲، روزنامه اطلاعات، ۲۹ شهریور ۱۳۳۲، صفحه ۱۳۳۲، به نقل از: روزنامه اطلاعات، ۲۹ شهریور ۱۳۳۲، صفحه ۱۳۳۲.

على ذلك دجا .

علامہ ابو بکر حبیب صحنی کہتے ہیں:

میں نے

کسی شخص نے علی الترتیب ایک چار درجہ میں سے پہلی اور دہرے کے لیے مہلت دو ترقی ایک سو درجہ زیادہ دیں گا تو اس کے درجہ جواز میں کسی اختلاف نہیں ہے کیونکہ سو درجہ مہلت کے عوض دیں گی کیونکہ اسی ہے سو درجہ مہلت کے عوض میں ترقی کے ہیں اور مدت کے بدلے میں معاوضہ لینے کے درجہ جواز میں ہیں اصل ہے۔

ولا خلاف أنه لو كان عليه الحق درهم حادثة فقال له اجعلني وأزيدك فيها مائة درهم لا يجوز لأن العائنه عرض من الاجل والى قولهم ان يجعله عرضا من الاجل وهذا هو الاصل في امتناع جواز اخذ الزبد الى عين الحال.

نیر علامہ ابو بکر جصاص ربڑ الباطنیہ کی تعریف کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

رہتی جاوے۔ اس قرض کہہ سکتے ہیں جس میں مقررہ
پر عسکری وجوہ سے اصل بل پر زیادتی کی شرط لگائی گئی ہو
نہیں:

ربا الجاهلية وهو القرص المشروط فيه
لأجل زيادة مال على المستقر من ربه
لا إله إلا الله الذي خلق رب العالمين

نہاد عالمیت میں جب قرآن کو دست برداری پہنچائی
 تو قرآن نے فرمایا کہ دنیا مائتہ اربا سیر ہو گئی ہے اب جانا
 نہایت میں اس کا ذکر کرتا ہوں اس میں راز و رموز کا
 سہارا ہی دلوں کو سمجھائی کہ قرآن ہی ہے جس کی ہر کلمہ
 خارج ہو گیا کہ میں قرآن میں نہایت میں کے ہر کلمہ
 سے نہ درج اس کے اور انہی باتوں میں چھوڑ دیتا
 کہ میں صادق نہیں آتی اور میرے شرف و شاک سے کہ قرآن ہی ہے

۱۱۔ ہم بھاری سہاوت کرتے ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر اپنے اوٹ

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّقِي أَهْلَ بَيْتِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

۱۰. علامہ سید امجد علی شاہ رحمہ اللہ نے قدس سرہ نے ۱۲۲۰ھ یعنی ۱۸۰۵ء میں مطبوعہ دار الفکر ہجرت، ۱۲۰۵ھ

۱۴۰۰ھ

* १९७३-७४ * * *

١٤٠٠ هـ. دار الحديث العربي، طبع في مئذنة ١٣٥٥ هـ، طبعة القاري ج ١ ص ١١١. مطبوع بمطبعة المطابع المتفرقة بمصر، ١٣٧٨ هـ.

۳. نقدین طرح علما کسبه رزق، ربا اندوختن، مرقعات و شریع مسلم هندو، سیدی.

عليه وسلم اعطوه فقاتلوا ما بينكم وبينهم انما بينكم وبينهم
من سنة قال الرجل او فيقتل او فاك الله
فقاتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
اعطوه فان من غيا والناس احسنهم
قتلاً له

کہ تھا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس کو کہ
دو ایک کرام سے جو میں کیا کہ اس کے اوٹ کی ہر ایک
فرما اوٹ ہے اس شخص نے کہا آپ مجھے پورا پورا
دیں، اللہ تعالیٰ آپ کو پورا پورا دے، آپ نے فرمایا
اس کو دہی اوٹ دے دو نیز نیکو بہتر دن و گدہ
جو اچھی طرح قرآن ادا کریں۔

عن جابر بن عبد الله قال انبت النبي
صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد قال
معاذ انا قال مني قتال صل ركعتين وكان
في عليه دين فقتلاني وانا في رثه

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا وہاں حاکم ایک آپ
مسجد میں تھے، مسجد کہتے ہیں کہ اس وقت ماشت کا
وقت تھا، آپ نے فرمایا دو رکعت نماز پڑھو پھر آپ
نے قرآن ادا کیا اور اس تک سے نماز کو زیادہ دیا۔

مجھے بتا دی کہ ان احادیث سے واضح ہوا کہ اگر مقررین از خود قرآن کی ادائیگی کے بعد قرآن سے نادم ہو چکے ہوں تو
بہ جائز ہے اس لیے کہ قرآن میں کیا جائے کہ حکومت ممانی یا مذکور کے دوسرے لوگوں کے لیے کہ قرآن میں تھے کہ مقررین
کی ادائیگی کے بعد اگر وہ بعض امور کو مل رقم سے کچھ زیادہ دیتی ہے تو وہ زیادتی ان احادیث کے پیش نظر جائز ہو
گی اور ضروری ہوگی۔

کیا انعام کا رواج خریداری کی شرط لگانے کے مترادف ہے! **ابن عساکر نے لکھا ہے:**

مروان سے کہ حکومت یا مذکور نے دلوں کو انعام دیتی ہے اور خریدنے والے کے ذریعہ انعام یا مذکور نے
وقت انعام یا کہ قصور پر اسے اور نقد کا تادہ ہے" انصاف کا لغزش دہے "پیر سرحد کو وہ ضرورت
کے قائم مقام ہے اس لیے اگرچہ یا مذکور خریدے والا اصل سے نادم رقم لینے کی شرط ہیں گناہیں صرف اس
کا تمام مقام ہے کہ وہ شرط لگایا ہے اس لیے بغیر انعام اس کو جو رقم لے گی یا سودی ہے۔

یہ دلیل انتہائی سطحی ہے حکومت کسی خاص خریدار یا تمام خریداروں سے سودی سادہ نہیں کرتی اگر حکومت کا
طریق کار یہ ہو کہ وہ تمام خریداروں کو اصل رقم سے کچھ زیادہ ادا کرتی تو پھر یا مذکور سے وقت خریدار شرط لگاتا یا
دنگ تیار کرتی کہ وہ اس کی شرط تسلیم کی جائے اور زیادتی سود برقی اس کی مثال یہ ہے کہ سودیگ سرحد کے اور زمینیں
سرحد کے تمام پانچ یا سات سال میں جو رقم کی دئی جاتی ہے اور یہ پیر سرحد سے اس لیے جو زمینیں سودیگ یا زمینیں
سرحد کے قریب تھیں وہ اس طرف کی وجہ سے پانچ یا سات سال میں رقم دینی لینے کی شرط کے ساتھ خریدے تھے اس لیے

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری ص ۱۵۶، ح ۱۰۰۰، معجم بخاری ج ۱ ص ۲۲۲، مطبوعہ دار احادیث و تہذیب کتب کراچی ۱۳۸۱ھ۔

۲۔ معجم بخاری ج ۱ ص ۲۲۲، ح ۱۰۰۰۔

دو مہلہ سے جس قدر زمانہ لے گا وہ سودہ ہوگی، اس کے برخلاف انہی بانڈز میں ایسا نہیں ہے کہ ہر فرد نے والا
 کھائے اس شرط کے ساتھ بانڈز خریدتا ہے کہ اس کو لانا، انعام لے گا یا نہ حکومت ہر فرد کو انعام دیتی ہے اس کو
 مدافعت ہے اور انہی طرف سے اور جو یہ جو نہیں ہے وہ بھی اس سے وہی شرط میں نہیں ہن سکتا، اور نہ ہی اس سے کہ کوئی فرد اس
 میں سے ہنڈ خریداروں کو ختم مقابہ اندہ خریدار انعام کی امید میں بانڈز خریدتا ہے اور نہ ہی اس کو انعام کی امید انعام
 کی شرط کے تحت اس وقت اور قائم تمام نہیں ہے، اور جس امید کے نام انعام کو تو یہ قابل نکتہ سے انعام کی امید کھنے
 کے باوجود اس کے دیگر ممکن ہیں یہی ہر نہیں ہوتا کہ اس کو انعام مل جائے گا یہ کہ اس کا ہاں سکتا ہے کہ چرچا اس
 نے بانڈز خریدتے وقت لیکن اس ماخذ رقم کو لینے کی شرط لگائی تھی اس لیے یہ لاکھتہ سود ہے۔

اس سے مستور ہے کہ انعام کی رقم ہر ایک نہیں ہے یا پانچ سو سے کہ پانچ سو کو سب جمائی بڑی انعام کی
 مقدار میں ہیں اور کہتی پتا نہیں کہس کو کیا رقم ملتا ہے، خریدار کوئی تو یہی نہیں ہوتا کہ اس کو انعام ملے کہ صرف
 انعام کی امید اور خواہش برقی ہے، ہر انعام ملے کہ تہہ پر یہ پتا نہیں کہ اس کو ان سودہ و انعامتہ میں سے کون سا
 انعام ملے والا ہے، فرض کیجئے کہ اس کو پانچ سو ملے کہ انعام مل گیا تو کیا یہ کہنا صحیح ہوگا کہ اس نے یہ انعام بانڈز اس شرط
 پر خریدے تھے کہ حکومت اس کو پانچ سو ملے زمانہ اور اس کی، اور اس سودہ و کاندش و طہ و راجہ قادر اس کو
 بددی ہوتا جب یہ رواج حق حکومت ہر خریدار کو پانچ سو ملے پانچ سو ملے اور کہتی واکہ انکم یہ کہ ہر خریدار کو کسی خاص تعداد
 سے نافذ ہوتی ہے، ہر خریدار باغض شرط میں لگاتا ہے اس میں حق کہ دوسرے اس کو شرط لگایا جاتا، لیکن جب خریدار
 کو انعام نہیں ملتا اور لا محول خریداروں میں سے جس چند لوگوں کو ملتا ہے ان کو بھی انعام کا پتا سوتا ہے نہ پتا ہوتا ہے کہ
 کتنے انعام ملے گا یہ خبر یہاں حق کا کیا سوال ہے، ان کم سے اس قسم کی شرائط آخر ہی بہت امید ہے!

انعامی بانڈز کا لین دین قرض سے یا خرید و فروخت اس سے مراد وہی ہے انہی بانڈز کو خریدنے کی
 قرض لینے ہے اس میں اس کو سود دین کے قرض انداز کے قرضہ و لین دین میں تفریق ہوتی ہے، یہ بات سر سے سے غلط ہے
 قرض میں مراد یہ ہے کہ ایک مدت میں کے لیے رقم لی جائے اور اگر کسی پر سود دینا ہے تو اس مدت کے بعد
 دیا جائے، انہی بانڈز کا انقباض قرض ہی خرید و فروخت سے قرض نہیں ہے، دوم اس کی لین دین میں مدت کا تعین
 نہیں ہوتا کہ انہی بانڈز کے کٹانے کے لیے آئی مدت تک بانڈز کٹا کر دیا جائے، یہ بالکل مکمل برعکس بات ہے اس
 لیے انہی بانڈز کی خرید و فروخت قرض قرار دینا صحیح نہیں ہے، اوکی تفریقین مدت کے بانڈز خریدتا ہے، اور جب پانچ
 بیکر کسی نقصان یا زیادہ کے بیکہ کہ بانڈز لائیں گے اسے پیسے کے لینا ہے یہ قرض کہاں سے ہوگا،

کیا بانڈز پر انعامات سودی رقم سے دے جاتے ہیں، انہی بانڈز کے انعام کا بانڈز قرار دینے
 بانڈز کو فروخت سے جو رقم حاصل ہوتی ہے حکومت اس کو ہر کو سود پر قرض دیتی ہے اور اس سود میں سے انعامات
 تقسیم کرتی ہے کہ حکومت مختلف کمپنیوں کے کاروبار میں رقم لگاتی ہے اور اس سے حاصل شدہ منافع میں سے
 انعامات تقسیم کرتی ہے لیکن ہر شخص کو سودہ و لین دین اور نقصان کی شراکت نہیں ہوتی اس لیے یہ قرض نامائز ہے اور اس کی

اس حدیث سے بدست معلوم ہو گیا کہ احکام شرعیہ کا طرز کار بہت اچھی طرح سمجھنا اور اس حدیث سے بدست معلوم ہوا کہ احکام شرعیہ کے طرز کار سے اس کے ساتھ ساتھ کرنا چاہئے اس کے باقی کر رہیں کہ گناہ میں سے اور اس کا حساب انہیں ہے اس لیے جب حکومت نے اعلان کر دیا کہ انہی کا لین دین خرید و فروخت ہے اور اس پر تمام دہانیاں ہے تو اگر حکومت کا طریقہ کار بدست اس کے معنی میں اور واقع میں یہ صورت حال نہ ہوگی پھر گناہ میں نہ پڑے اور اس میں جہنم کے لیے جہنم کے لیے صورت حال نہ ہوگی کہ گناہ کرنے کے خوف سے۔

کیا بانڈز پر انفادات اور حکومت کے دیگر عطیات کا حکم الگ الگ ہے؟ حکومت کی طرف سے جو عطیات

مشتے ہیں انہیں انہوں نے گرانٹ دی جاتی ہے۔ قرض اور سبائی، اصلی کے ممبروں کو حفاظت ذریعہ اور دیگر ممبروں کو مشابہت اور سرکاری ملازمین کو تنخواہیں دی جاتی ہیں اور انہی بانڈز پر انفادات دیے جاتے ہیں یہ سب سرکاری حوالہ (اسٹیٹ بینک) سے دیے جاتے ہیں، ایسا نہیں ہے کہ اسٹیٹ بینک میں روپیہ کی الگ الگ شخص ہر ایک سرکاری ملازمت اور دیہاتی اور دیہاتی گرانٹ کے روپے الگ ہوں اور انہی بانڈز پر انفادات دیے جاتے ہوں۔ ہمارے روپے نشان زد کر کے الگ رکھے ہوں، حکومت کی تمام آمدنی خواہ بانڈز سے حاصل شدہ و مسلم کی تجارت کے ذریعہ ہو، پھر ان کے ذریعہ جو انفادات ملک یا بیرون ملک تجارت کی آمدنی ہوں یا غیر ملکی اعداد ہوں یا تمام رقم اسٹیٹ بینک میں جمع کر دی جاتی ہے، انہیں عطیات، تنخواہیں اور انفادات اور سرکاری ملازمتیں اسی مجموعی آمدنی سے لے جاتی ہیں، ہر انہی بانڈز سے انفادات کر اس لیے نامہ کر کہ یہ اس آمدنی سے دیے جاتے ہیں جس میں سود کی چیز ہے اس کی تجارت میں نقصان کی شرکت نہیں ہے، اور اس ملازمت، عطیات اور تنخواہ ہوں کہ نامہ بانڈز کہنا نامہ بانڈز ہے جب کہ حکومت اسے تمام اہلیات انہی بانڈز کی آمدنی یا اس بیسی آمدنی سے ہی کرتی ہے۔

کیا نیت پر حکم لگانا صحیح ہے؟ نیت سودی میں دیہی کی برائی ہے۔ مگر حکومت پر تمام سود کے

میزان سے جس قدر ناسرور کی تعریف و تادیب سے چھوڑنا مسلمانوں کے بارے میں یہ کہنا کہ سود کا حکم اسلام پر ہے کہ لین دین کی نیت کرتے ہیں، مسلمانوں کے بارے میں سراسر غلطی ہے، سارا اندیکہ نہیں ہے، نیت بینک کی چیز اور غیب ہے۔ سراسر سودی کا تعلق ہی مکتبہ فکر سے ہے ہر سرور انٹر ملی انٹر ملی و مسلم کے لیے یہی فیصلہ کا حکم تسلیم نہیں کرتا، پھر ان تمام مسلمانوں کی نیت کے بارے میں ایسا حکم لگانا جس کا تعلق غیب سے ہے، نہ نیت حیرت، مگر جب قمار کی تحقیق ہے سودی سمجھتے ہیں کہ بانڈز کے انفادات کی تفسیر غرضی کے طرز پر ہوتی ہے۔ یہ نیز قمار تو نہیں ہے بلکہ اس میں سود کا عنصر نہ ہو، اس لیے یہ دیکھیں کہ قمار (جی) کا چیز ہے مگر اس کا فیصلہ ہو کہ اس میں سود کا عنصر نہ ہو، اس لیے یہ دیکھیں کہ قمار (جی) کا چیز ہے یا قمار کا حکم ہے۔

نیت سودی قمار کا وسیع سمجھتے ہیں:

الغرض، کل بعد بشرط فیہ ان
یا خلق العالم من المخلوب شیئاً سواہ
ہر وہ کھیل جس میں ریشہ لگائی جائے کہ غالب
منسوب سے کوئی چیز نہ لے کہ خواہ وہ چار دیواری

كان بالورق او غيره

میر سید شریف کہتے ہیں:

القبول، كل شعب يشترط فيه ثلثاً من المتنازعين
شيئ من العفو، والله

علاوہ ایں ماہرین شاہی گفتی کہتے ہیں:

ابن القمار من القمار الذي يزداد رأسه
 يقتنع (أخرى) ومضى القمار قماراً لأن كل واحد
 من القماريين ممن يجوز أن يذهب ماله
 إلى صاحبه ويجوز أن يستفيد ماله صاحبه
 وهو حره بالانصاف ولا كذلك إذا شرط من
 جاهد واحد. وفيه لغة

ماہر اور کرمصاحف حنفی کہتے ہیں۔

ولا خلاف بين أهل العلم في تحريم القمار
وان المخاطرة من القمار قال ابن عباس ان
المخاطرة قمار وان أهل المخاطرة كانوا
يتحاربون على المال والخوذة وقد كان ذلك
مباحا إلا ان يوم تحريمه قد خالفوا بوجوه
الصدوق المشركين حين تولت المذهب
الروم وقال له النبي صلى الله عليه وسلم
زودي في الخطي وابتد في الاجل ثم خلى ذلك
وشرع بتحريم القمار ولا خلاف في حظره
الاما رخص فيه من الوهان في السبي
الدواب والابل والنصال اذا كان
لدى مستحق واحد ولا يستحق الاخرين

کوئی اور چیز۔

برہم کیل جس میں یہ شرط ہو کہ مصلوب کی کوئی چیز غالب کر دے جانے کی قدر ہے۔

قادر ہے، مگر سے مانگو ہے جو کچھ کم ہو تب تک اسے کبھی زیادہ، اور جسے کو قدر اس لیے کہتے ہیں کہ بڑا کھینچے۔
 دلوں میں اس سے ہر ایک اپنا مال اپنے سامنے کر دیتے اور اپنے سامنے کمالی بنے کر دوشروٹ کے ساتھ، ہمارا کرتا ہے اور یہ بھی فریمن سے تمام ہے اور اگر میں ایک جانتے سے شریک بن جائے تو کڑا ہے۔
 دوسرے کی تعمیل لازم ہوگی، مگر میں ابھی سے۔

[illegible]

١٠٠. الدكتور بشار بن أبي العباس، ١٠٠٠، مطبعة المطبعة، القاهرة، مصر، ١٩٢٠.

ج. رستخیز من منزل ۱۹۶۶ء۔ کتاب النہد لکات ص ۷۷، مطبوعہ المطبعة الخیر، مصر، المطبعة الأولى ۱۳۰۶ھ

مکتبہ - پھر ان مابین شامی فتویٰ ۱۲۵۲ء و مذاکرہ ج ۵ ص ۴۵۵ میں طبرستان میں مساجد و خانقاہوں کی تعمیر و مرمت کے لیے ۱۲۵۴ء

اٹھنے سے لازم ہو، اور اگر نماز کے ٹکڑے نہ ہوں
 میں ٹکڑے نہیں ہے، کیونکہ ہر ٹکڑے میں ایک فریق کے نقصان اور نقص
 کو نافذ نہ کر سکتے ہیں، یہی ہر قسم میں ہے، اور ہر دو ٹکڑے یا بیشتر
 سے اس لیے ہی کہ نقصان یہ ہے کہ بائین سے ہر ایک فریق
 ہر ایک کے نقصان یا نافذ نہ ہوا، ہر ایک اور جب ایک جانب
 سے شرط رکھنا مقادیر نہیں ہے، قرینہ اس حدیث کے
 اقتدار سے، سنا ما بائز ہے، میں کہہ رہا ہوں کہ یہی
 اور ہر دو میں سے حضرت ابی ہریرہ کی روایت بیان کی ہے
 کہ یہی مسئلہ ائمہ علیہ السلام نے فرما دیا، ہر دو میں سے ایک کو لیا
 اور شرط رکھی اور ص ۲۲ پر منداہ کے مسئلے سے
 یہ حدیث بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ دو، تین، چار، پانچ، دو، اور گھوڑوں کے ساتھ
 شرط رکھنا جائز نہیں ہے، یہی نفی (اور قیاساً یہ
 بھی ما بائز ہے کیونکہ اس میں حکیت کو شرط پر مصلحت کرنا
 ہے اس لیے ان پانچ چیزوں اور شرط، گھوڑے، پہیل
 اور تیر اندازی کے ساتھ شرط رکھنا، دو یا تین ایک ہاں
 سے ہی شرط رکھا جائز نہیں ہے۔

ان باتوں سے معلوم ہو کہ مذکورہ بالا میں قیاس ہے اور اس کی وجہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے
 ثابت ہے، علامہ ابنی کے نزدیک قمار کی تحریم یہ ہے کہ جس میں بائین سے شرط ہو، جس میں عقد یا مکمل میں
 ہر ایک کو نافذ یا نقصان لازم ہو، قمار کے یہ نوعیت، امانت سے یہ بھی قمار کی ہے کہ گھوڑے، دو، تین، پانچ، ستر
 پہیل چنے اور تیر اندازی میں ایک جانب سے نفع یا نقصان کی شرط جائز ہے، اسی کے خلاف کی مقتدا کیل میں منع
 یا نقصان کی شرط ایک جانب سے یہی جائز نہیں ہے اور یہی ممکن قمار سے اور نامائز ہے۔

کیا بائز کے ان باتوں میں قمار کی روح ہے؟ | قمار کی تحریم معلوم ہونے کے بعد یہ واضح ہو گیا
 ہے کیونکہ اس میں شرط یا نفع نہیں ہے، دو یا تین سے ایک جانب سے، یا تین کی خرید و بیع کے یہ کوئی
 شرط ہے نہ ضرورت کے لیے، خریدنے اور بیچنے والے دونوں فریقوں میں سے کسی ایک کو بھی نفع یا نقصان

وہاں کے ساتھ پیش کر دیں اور مال اکثر مالکان نے مجھے توفیق دی کہ میں المعادہ اور بینہ وغیرہ کی شرح میں، جس سے میں نے کمال اور انہی باتوں کی شرح پر مشغول ہو گیا۔ میری یہ کوشش صرف مصلحت اور فہم کا فرق واضح کرنے کے لیے ہے تاکہ انہی علماء کے نزدیک سے جہاد میں ملان میں ہیں کہ انہی علماء میں بتور رہتے ہیں ان پر حق واضح ہو جائے اور جہاد اور دہم جہاد کے دلائل پر فہم کر کے وہ خود تبحر اندک کر سکیں، اہل علمیں میری یہ کوشش کو قبول فرما، مجھے صحیح مسلم کی شرح مکمل کرنے اور اس کے بعد قرآن مجید کے ترجمہ اور تفسیر کی توفیق دے۔ میری ان تشریحات اور کتابوں کی مراد فرما، مجھے علوم نامہ اور افعال نامہ سے لے کر ہر ایمان پر حاضر فرما اور دارین کی خبر کو میرے لیے مقدس کر دے۔ اہلین یا رب العالمین والحمد للہ رب العالمین وغیرہ والسلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ الطیبین سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم

حاصل کی بیع کی ممانعت

بَابُ تَحْرِيمِ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبَلَةِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاضر و باوجود کے مال کی بیع سے منع فرمایا ہے۔

۳۶۹۹ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ مُحَمَّدٌ بْنُ زَيْدٍ قَالَا أَنَا الْقَلْبُ ح وَ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ قَالَ الْقَلْبُ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ عَنْ بَيْعِ حَبْلِ الْحَبَلَةِ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نماز باجماعت میں لوگ اونٹ کا گوشت حاضر کے مال تک فروخت کرتے تھے اور حاضر کے مال سے مراد یہ ہے کہ اونٹنی سے ایک اونٹنی پیدا ہو چر بری ہو کر یا اونٹنی حاضر ہو، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا ہے۔

۳۶۰۰ - وَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَ مُحَمَّدُ بْنُ مَعْقِلٍ وَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ وَ زَيْدُ بْنُ أَبِي عَدِيٍّ وَ ابْنُ عَسَاكَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْبَحَايَةِ يَبْكُوا يَقُولُونَ لَحْمَ الْبَكْرِ يُؤْكَلُ إِلَى حَبْلِ الْحَبَلَةِ وَ حَبْلُ الْحَبَلَةِ أَرْثُ مَسْخَرٍ النَّاسُ ثُمَّ يَكُونُ الْبَكْرُ الْبَكْرُ فَتُجْعَلُ فَنُفَاةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ

لفظ حل کی تحقیق اس باب کی احادیث میں حاضر و باوجود کے لیے جہاد استعمال ہے، علامہ زبیدی نے لفظ حل کی تحقیق کرتے ہوئے لکھے ہیں: اہل اہانت نے کہا ہے کہ جہاد مال کی چیز ہے جیسے لاکھ کی چیز علامہ و نابری میں جہاد اور کتب کی چیز کہتے ہیں، انھوں نے کہا جب حضرت حاضر ہو تو مال کہتے ہیں اللہ

اس کی جینے جلتے رہے۔ ابن اندلسی نے کہا کہ بڑی ہی جلد ہار کر لیے ہے۔ عالمی مفت کا اس پر اتفاق ہے کہ اہل مغرب کے ساتھ دشمنی ہے اور آدمیوں کے معاملہ میں اس کا نقطہ استعمال کرتا ہے۔ عورت کے لیے حائل اور قابل مددوں نقطہ استعمال میں اور جانوروں کے لیے مرن حائل کا نقطہ استعمال کرتا ہے۔ شہ جبری یا دشمنی کا معاملہ کہتے ہیں، جامعہ اسلامیات کے لیے حائل کا نقطہ قرن اس حدیث میں استعمال ہوا ہے۔

۵. انسیدہ کرم مکمل کیا زبیدی معری، تعلیم، الملتیہ الکبریٰ، ص ۱۳۶

فتوا، امانت نے باجمہ بیت پرین کی عافیت کو زنج پر لڑنے کی عافیت پر عمل کیا ہے مگر اس خیم نے اسی طرح کیا ہے بلکہ اندھ مگر ہوا امانت نے فریاد کیا ہے: یہ عافیت وہ ہے جس کا ختم ہوا ہے۔ سب سے اول اس کی صحبت یہ ہے کہ جب قرینیت پر لڑا تو ہر بائیں کے مگر مشکل نے بھی وہ عافیت ہی اسی طرح لکھا ہے۔

مگر اس علم سے اسی عافیت کو دونوں صورتوں میں لکھا گیا ہے وہ دیکھتے ہیں کہ زنج پر لڑنے لگانے کی صحبت یہ ہے کہ قرینیت ایک قیمت پر لڑائی اور ہوائی ہر جہاں ان کا یہاں ہر جہاں ایک اور شخص اگر زیادہ قیمت کی پیش کش کرے اسی قیمت کی پیش کش کرے لیکن وہ شخص اپنے کے نزدیک صاحب وہاں بہت ہر اس وجہ سے اس کے ہاتھ میں کثرت کر دے، اور بیت پرین کرنے کی صحبت یہ ہے کہ لڑنے اور ہوائی ایک چیز کی ایک قیمت پر لڑائی ہر جہاں ہر ایک شخص اگر کہے گی کہ یہ چیز اسی سے کم قیمت پر دوں گا اسی سے خریدتے کرنے والے کو ضرر ہوگا، پس ظاہر ہو گیا کہ بیت پرین اور لڑنے پر لڑنے کی ایک ایک صورتیں ہیں اور دونوں کے سلسلہ میں حدیثیں ہیں اسی وجہ سے اس حدیث میں بیچارہ لڑنے پر عمل کرنے کی کئی ضرورت نہیں ہے اس کی گناہش اس وقت ہوتی ہے جب زنج پر لڑنے کی عافیت کی حدیث دہرے اور جب یہ حدیث مرقا ہے تو بیت پرین پر عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے، کہ

راقم تحریر یہ کہتا ہے کہ بیت پرین کی عافیت اور لڑنے کی صحبت مگر لڑنے کی شافی نے بیان کیا ہے اور مگر لڑنے کی زیادہ تفصیل مگر لڑنے کی شافی نے بیان کیا ہے، ان دونوں کی عافیت ہم بیان کر چکے ہیں۔

فتاویٰ صاحب اور دیگر احادیث پر لڑنے کے سے معلوم ہوتا ہے کہ فتاویٰ اور فتاویٰ مگر لڑنے پر لڑنے کے لئے اور بیت پرین کرنے کے دونوں کو نامائز قرار دیا ہے، لہذا دیکھتے ہیں بیت پرین کرنے کو زنج پر لڑنے لگانے پر عمل کیا ہے، لہذا امانت میں سے اکثر کے اقبال دیکھ کر طرح ہی، مگر اس میں سے ہر چند کہ باقی فتاویٰ کا امانت کے کے دونوں صورتوں کی ایک ایک تکرار ہے لیکن انھوں نے ہر دو صورتیں بیان کی ہیں وہ دونوں حدیثیت زنج پر لڑنے لگانے کی حدیثیں ہیں مگر دونوں صورتیں میں متفقہ ہونے سے پہلے کی ہیں۔

مگر لڑنے کے بھی حدیث قرین کے مطابق زنج اور بیت پرین کی عافیت بیان کیا ہے، البتہ بیت پرین کی حدیث فتح بقدر کے حوالے سے انھوں نے دہی بیان کیا ہے ہر لڑنے پر لڑنے کی صحبت ہے، اس مسئلہ پر انھوں نے مگر حدیثیں کیا، ایک چیز انھوں نے مگر غیر انھوں کے حوالے سے بیان کیا ہے کہ اولاً ہر ایک کی عافیت ہی نبی کے حکم میں ملا صاحب لڑنے] حدیث خبر ۳۷ میں ہے کہ رسول اللہ کا مندر لڑنے نے انھوں نے منع فرمایا دینا ہے، مگر اس کا کسی قرین میں بیان کیا ہے۔ مگر لڑنے کی قرین میں لکھتے ہیں کہ نبی کے ہر ایک کے

۱۔ مگر لڑنے کی حدیثیں ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵

وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ
وَمَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِ نَسْرٌ وَلَهُ الْأَعْيُنُ

نہی عملی طور پر حکم نے فرمایا سو ایسے کچھ دلوں سے اڑ گئے
جاگے زخموں جس سے پہلے آگے جا کر سو افریقہ یا چین تک
کو ایک بار لگا کر ادا کر دینا کہ ایک بار ہوا صوم بھر گئی تو
اس کو زمین فتح کرنے کا اختیار ہے۔

تعلقِ جلیب کا معنی | تعلق کا معنی ہے ملنا، جھانک کر نا اور جلیب کا معنی ہے کسی چیز کو لٹک کر لانا۔ جلیبِ جالب
کے جیسے۔ اس سے مراد وہ لوگ ہیں جو دنیاویوں سے سوا کسی شہر میں پہنچنے کے لیے آتے
ہیں۔

تعلقِ جلیب سے ممانعت کی حکمت | تعلقِ جلیب کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص شہر سے باہر گاتان تاجروں
کا استقبال کرے جو شہر میں فروخت کرنے کے لیے علاقہ درجہ
اجناس لائے ہیں۔ اور وہ شخص ان تاجروں کے شہر میں داخل ہونے اور شہر کا قسطنطینہ کرنے سے پہلے ان سے ان
کا حق فرما دے۔ اس ممانعت کی حکمت یہ ہے کہ تاجروں کو فروز سے بچایا جائے کیونکہ جب وہ شہر کا کھانا معلوم ہونے
سے پہلے اپنا مال فروخت کر دیں گے تو با اذیت ان سے عداوت کرنے والا شہر کے رہنے والے کی قیمت پر ان سے
مال خریدے گا اس طرح تاجر پیش سے محروم رہیں گے۔ دوسری حکمت یہ بیان کی گئی ہے کہ اس ممانعت سے مقصود شہر
والوں کو فروز سے بچانا ہے کیونکہ اگر تاجر فروز شہر آکر سستے دلوں سے اپنا مال فروخت کرتے تو تمام شہر والے کم
قیمت سے مال خرید کر فائدہ اٹھاتے مصلحتاً مصلحتاً اس ایک شخص سے فائدہ اٹھایا اور باقی شہر والوں کو فائدہ اٹھانے سے
محروم کر دیا۔ اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلقِ جلیب سے منع فرمایا۔

تعلقِ جلیب میں فقہاء و علما کی موقوف | اعلیٰ درجہ کے تاجر سبھی تھے۔ مگر کہنے نے تعلقِ جلیب کے تاجروں سے
کے کوئی چیز خرید لی اور بازار میں جا کر تمام تاجروں کو معلوم ہو کر ان کے ساتھ
شہر کیا کیسے تو ان کو یہ بھی سمجھ کر نہایت ہی حیرت ہوئی کہ ان کے لیے یہ چیزیں منع کر رکھی تھیں۔ اہل علم میں سے عربی میں عبدالمعز، امام مالک، بیہق،
اور زانی، امام شافعی اور اسحاق نے اس میں کچھ فرق قرار دیا ہے اور امام جعفرینہ میں اس کوئی فرق نہیں سمجھتے۔ اور رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرنے والے ہوتے ہیں۔ (یہاں ان کا حوالہ کرنا صحیح ہے امام احمد کے نزدیک منکر کی صورت میں
یہ بھی منکر ہے جو کہ ہے اور اگر منکر ہو تو قرآن میں بھی منع ہے اور باقی ان کے قول کا بھی کچھ مانا ہے۔
پھر ان تاجر کا منکر ہے جو کہ ہے۔ یہ سید کی فخر، علامہ جلیب کے کہ اگر کوئی شخص اس سے اس عمل کی مخالفت کی
اور تعلقِ جلیب کے تاجروں سے کوئی چیز خرید لی تو تمام فقہاء کے نزدیک یہ بھی صحیح ہے۔ امام احمد سے یہ بھی روایت
ہے کہ یہ بھی فاسد ہے۔ اور باقی ان میں سے ہے کہ یہ بھی حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا تعلقِ جلیب کو دیکھو یہ بھی شخص نے تعلقِ جلیب کے کہ تاجر سے کوئی چیز خرید لی اور پھر تاجر بازاری کی قرآن

شخص شہر سے آگے جا کر جامعوں سے اشیاء خریدنے کے لئے باقی بازار داسے اسی قافلے سے معلوم ہو جائے گا۔ وہ فرماتے ہیں کہ جب تک تاہر شہر کے بازاروں میں دوپٹہ بائیں کسی شخص کے لیے اس سے سودا خریدنا ناہانہ نہیں ہے۔ یہ حکم اس وقت سے جب شہر کے قریب تاجروں سے ملنا چاہئے اور اگر وہ جا کر خریدی تو یہ حکم کچھ کچھ نہیں ہے۔ اور کہیں یہ سے کوئی قربان خدا کا نیک چہرہ ملے گا۔ نیز نام ایک فرماتے ہیں کہ اگر یہ چیز برائی تو ہر گز کچھ نہ لیں خریدنا بازار والوں کو یہی اس وجہ سے میں خرید کر کرے گا۔

تعلق جلب میں غیر متقدمین کا موقف | شیخ ابن حزم کا یہی کہتے ہیں۔ کسی شخص کے لیے یہ تعلق جلب باہر نہیں ہے خواہ وہ اس کے لیے تعلق شہر سے نکلتا ہو۔

جامعوں کے راستے پر گزرا ہوا، خواہ قافلات کی جگہ شہر سے قریب ہو یا قافلہ خواہ وہ شہر سے ایک گھوڑے کا مسافر ہو یا اس سے کم، قافلات کے لیے خریدنا چاہتا ہو یا کھانا پینے کے لیے، خواہ تعلق سے گزر رہا ہو یا نہیں، میں تعلق تعلق جلب سے کوئی چیز خریدنا خواہ وہ کوئی چیز ہو تو جامعوں کو باہر میں جانے کے بعد بین دکر کے کا اختیار ہے خواہ وہ کسی سالن کے بعد بازار جائے اور اس کی ضمانت ہی کلاسی وقت اقتدار ہو جائے جب وہ اپنی ضمانت کی تعمیل کرے ان کا غامض ہونا ضمانت ہی نہیں ہے خواہ ان میں ہم ہر پڑ ہو، اگر خریدنا چاہتے ہیں تو جامعوں کا اختیار باقی ہے۔ اگر وہ اگر تاہر میں جانے کو تعلق میں رہا ہو جائے گا، شیخ ابن حزم نے اپنے موقف پر استدعا واریث سے استدعا کی کہ اس سے بین میں سے اکثر یہ مسلم کے اس باب میں مذکور ہیں ان کا جلد یہ حدیث ہے، حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے رسول سے دیکھے ہاں اگر یہ شرط ہو جس نے پہلے جا کر سودا خرید لیا پھر وہ بازار گیا اور اس کا بازار کھانا و مسوم ہو گیا تو اس کو دینے کا اختیار ہے۔

تعلق جلب میں فقہاء احناف کا موقف | علامہ ابو الحسن رضائی فرماتے ہیں، اگر تعلق جلب سے شہر کو

دور نہ کوئی حرج نہیں ہے، تاہم کہ تعلق کہنے والا جامعوں پر قیمت متبیں اور متقدم کر دے اس وقت خواہ وہ ضرر نہ ہو۔

فقہاء احناف کا استدلال حسب ذیل اوریث سے ہے امام بخاری روایت کرتے ہیں،

عن قاضی عن عبد اللہ قال کنا معنی | حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں

الوکیان ففتقری منہ الطعام فنہما ما انبی | کوئی جامعوں سے دعا کرتے کہ ان سے طعام خریدتے

صلی اللہ علیہ وسلم ان بیعہ حتی یصلہ | تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طعام کو اس وقت تک فروخت کر کے اس کا کیا جب تک کہ ہم

نہ۔ تاجی ابوالوہید محمد بن یحییٰ ترمذی سنن ۵۹۵، باب ۲۵، مجلد ۱۲، ص ۱۲۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت

نہ۔ تاجی ابوالوہید محمد بن یحییٰ ترمذی سنن ۵۹۶، باب ۲۵، مجلد ۱۲، ص ۱۲۶، مطبوعہ دار الفکر بیروت

نہ۔ علامہ ابو الحسن علی بن ابی نجیر رضائی سنن ترمذی ۵۹۷، باب ۲۵، مجلد ۱۲، ص ۱۲۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

بہ سوق الطغایر۔
 اس حدیث میں تلقی جلب کرنا کیا ہے (اور قبضے پہلے بیچ کر بیچ کر لینا) اس سے معلوم ہوا کہ میں
 اداویہ میں ضمانت ہے نہ کسی قلت پر مبنی ہیں اور وہ قلت ضرر ہے۔ امام مسلم روایت کرتے ہیں:
 عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال لا تلتصق الجلب حتی تلتصق
 فاشتری منه غاراً اقل من سیدۃ السوق فہو
 ما ینضار۔
 اس مقام کو ظاہر کے انوار میں دیکھ جائیں۔
 حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تلقی جلب، اگر کو جس
 شخص نے تلقی کی اور سیدہ بازار سے خرید لیا تو جب وہ
 تاجر بازار جائے گا تو اس کا بیع نہ کرے کسی اختیار
 پر نہ کرے۔

اگر حقیقی جلب ملے علم اور شریعت برقی ہوگا شیخ ابن حرم نے اسی حدیث سے کہا ہے قرعہ میں ملنا باطل
 برقی اور باطل اور شریعتی دونوں کو اس بیع کے بیچ کر لینے پر مجبور کیا جائے اور بازار جانے کے بعد یہ پرانے کو اختیار فرمے
 دیا جائے۔ تاہم اگر قبضہ کی بنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ بیچ کا قصد ہیجہ ہے لہذا اگر یہ ثابت ہو جائے کہ بیچ کر
 اس بیع میں دھوکا دیا گیا تھا تو ضرر ضرر کی وجہ سے اس کو اختیار فرمایا ہوگا۔ اس وضاحت سے یہ معلوم ہوا کہ بیچ کر لینا
 کا قصد ضرر اور ضرر ہے اور وہ نہ ہوتی ہوتی بیچ سے حدیثی امام ابو ہریرہ رحمہ اللہ کا موقف ہے۔
 شیخ ابن حرم نے اپنی بشری گفتاری کی وجہ سے احادیث کے استدلال کو مادات نبویہ سے تعبیر کیا ہے۔
 تلقی جلب میں خیال کی نفی کی وجہ سے فقہاء احناف پر مختلف حدیث کا اعتراض اور اس

کے جوابات

اس باب کی حدیث نمبر ۲۴۱۱ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جب کوئی شخص تلقی جلب کر کے تاجر کو دے گا تو بیچ کر لینے کے بعد تاجر کو اس
 بیع کے نہ کرے گا اختیار ہے۔ چنانچہ اگر قبضہ نہ ہو تو یہ بیچ کر لینے کے بعد تاجر کو اس بیع کے نہ کرے گا تاہم اگر قبضہ
 فقہاء احناف کہتے ہیں کہ تاجر کو بیچ کر لینے کا اختیار نہیں ہے۔ چنانچہ یہ قول بظاہر اس حدیث کے خلاف
 ہے۔ اس وجہ سے فقہائے احناف نے اس حدیث کے معنی و ملامت دی ہیں۔
 امام طحاوی کہتے ہیں، اگر کوئی شخص یہ کہے کہ تم تلقی کیے، جانے دے اس کے لیے، اختیار نہیں مانتے مالا کو مستر
 ابو ہریرہ کی روایت کے مطابق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اختیار دیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے،

۱۔ امام ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص تلقی جلب کر کے تاجر کو دے گا تو بیچ کر لینے کے بعد تاجر کو اس بیع کے نہ کرے گا تاہم اگر قبضہ
 ۲۔ امام ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص تلقی جلب کر کے تاجر کو دے گا تو بیچ کر لینے کے بعد تاجر کو اس بیع کے نہ کرے گا تاہم اگر قبضہ
 ۳۔ شیخ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص تلقی جلب کر کے تاجر کو دے گا تو بیچ کر لینے کے بعد تاجر کو اس بیع کے نہ کرے گا تاہم اگر قبضہ

کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "البیعان بالخیار
 مائلہ یتفقوا" جب تک بائع اور مشتری الگ الگ نہ ہوں ان کے بیچ زر و کسے کا اختیار ہے۔ اگر صحیح
 بخاری ص ۱۵۱ (۲۸۴) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جب وہ الگ الگ ہو جائیں تو بیع ان کا اختیار نہیں رہتا بلکہ خرید و بیعت
 تو چرخیہ کو ترک کر کے ساتھ آکر معاہدہ سے ثابت ہے اس لیے وہ اس معاہدہ سے مستثنیٰ ہے بلکہ
 غلطی سے ہے کہ احناف نے حدیث مذکور (البیعان بالخیار مائلہ یتفقوا) کے قائلہ سے تعلق کیے
 جانے والے بائع کے اختیار کی نفی کی ہے۔ اور حدیث ابوہریرہ کی روایت میں جو اس کے لیے اختیار ثابت ہے وہ
 دیانت پر محمول ہے یعنی اس حدیث کے مطابق بائع کے لیے اختیار دینا نہ ہے قطعاً نہیں ہے جیسا کہ "البیعان
 بالخیار مائلہ یتفقوا" کا حقیقہ ہے۔ جمہ نے "البیعان بالخیار" کو کامل اعتقاد پر اور حدیث
 ابوہریرہ کی روایت کی دیانت پر اس لیے محمول کیا ہے کہ پہلی بخاری حدیث کی تفسیر علیہ روایت ہے اور دوسری حدیث
 میں امام مسلم منفرد ہیں۔

لہذا انھیں ایک جہتی سے کہتے ہیں کہ حدیث متروکہ انظار ہے کیونکہ تعلق کرنے والا اگر بائع سے غیر کی قیمت پر
 مال خریدے یا اس سے زیادہ قیمت پر مال خریدے تو صحیح بات تعلق بائع کو ترک کرنے کا اختیار نہیں ہے جیسا کہ امام شافعی
 کا صحیح قول ہے (مجاہد روایت) اہل بیت کے واسطے سے گذر چکا ہے۔

میں تعلق کرنے سے کہتے ہیں کہ غیر شرط کے اختیار ثابت نہیں ہوتا جیسا کہ حاکم بن محمد رضی اللہ عنہ کہہ چکے ہیں۔
 ہے۔ شمس اللہ شری نے اس حدیث کو ذکر کیا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مائیں یا منفردیہ نہ تھے فرمایا
 "سہلہ یکرہوا توین دی تکم اختیار کی شرط لگا دیا کرو"۔ لہذا اس لیے غیر شرط کے اختیار ثابت نہیں ہوگا، ہر چند کہ یہ
 متقدمین ائمہ سے استدلال ہے لیکن میں یقین پر محبت سے۔ الغرض حدیث ابوہریرہ کی یہ روایت چرخیہ "البیعان
 بالخیار" اور حاکم بن محمد کی روایات اور اس کا عموم و اسی کے خلاف ہے جیسا کہ علامہ ابن النکب
 کی تقریر سے ظاہر ہو گیا اس لیے یہ حدیث متروکہ انظار ہے اور اس کی یہی تفسیر ہے کہ یہ دیانت پر محمول ہے۔
 فقہار احناف میں سے علامہ ابن ہمام نے ایک ایک مرقف اختیار کیا ہے وہ فرماتے ہیں چرخیہ اس مسئلہ
 میں امام اہل علم کا قول صحیح ہے کیونکہ انھیں سے اس لیے حدیث پر عمل کیا جانے اور امام اہل علم کے قول کو چھوڑ دیا جانے
 چاہیے ہیں۔

وَكَفَّ الْبَيْعَ مِنَ الْقَادِمِينَ مَعَ حَاجَةٍ	جب شہر والوں کو کسی چیز کی ضرورت ہو اس وقت
الْمُعْتَمِدِينَ مَائَةً لَمْ يَرْضَ بِأَشْفَقِ الْمَذْكُورِ	اگر کسی شخص اپنے لئے مائتہ قاضیوں سے چاہے تو اس کا غیر
الْإِذْنِ تَقَدَّرَ بِكَوْنِهِ سَعْرُ الدَّلْدَلِ فِيْهِ جِب	منفرد ہونا واجب ہے۔ کیونکہ شہر کے بجائے چرخیہ
أَنْ يَكُونَ خَيْرٌ مِنْ مَعْقَدِ لَدَمِ الْوَضَائِهِ	کے لئے غیر کا برا خیال نہیں ہونا چاہیے۔ اس لیے عدم رضامندی

علامہ ابوہریرہ بن کرمی سے روایت ہے صحیح مسلم ص ۳۲۱، شرح معانی الآثار ص ۲۰۱، ۲۰۰، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ قاہرہ ۱۳۴۰ھ
 شمس اللہ شری احمد شری شری ۳۸۲ھ، المصروف ص ۳۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت، المطبوعہ المشرق ۱۳۹۸ھ

کقول مالک او شملت له حيار القسطن
کقول الشافعی وکون الوصف مجاورا
اولادنا لا یمنی ما ذکرنا الا اصطلاحا
لا تنفی المعانی الحقیقیة العتصیة
البطلان والفساد علی ان معنی الفساد
لیس الا کون العتہ مطلوب التماسخ
للمعصیة بمعنا شره المعنی عند یله

کی بنا پر ہم ایک کے قول کے مطابق اس میں کافر
مستند ہونا واجب ہے یا ہم شافعی کے قول کے مطابق
اس میں باطل کے لیے نیلہ فتح واجب ہے۔ جس وقت
کی دوسرے اس میں کفر کا صفت کی گئی ہے درجہ اولیٰ ہر پند
کو وہ وقت میں کفر کا صفت یا کفر ہے اور اس میں داخل نہیں
ہے بلکہ اس سے ہماری بات کی نفی نہیں ہوتی کیونکہ
اصطلاحات ان اسباب مقبیحہ کی نفی نہیں کر سکتی جو جریح
کے فساد یا بطلان کا قضا کرتی ہیں، کیونکہ فساد صرف
اس وجہ سے ہے کہ چنانچہ اس حد کی دوسرے کفر کا
کام کا ارتکاب ہونا ہے اس لیے یہ عقد فسخ کا قضا
کرنا ہے۔

علامہ ابن ہمام کی اس مل اور دقیق گفتگو سے یہ معلوم ہو گیا کہ انہوں نے عیاد فسخ کو واجب قرار دیا ہے، جس کی بنا
حضرت ابو ہریرہ کی روایت کر رہے ہیں، اور یہی ہے، اور یہی کہ علامہ ابن قدامت نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
قول کے سامنے کسی کے قول کا اعتبار نہیں ہے اس لیے واجب ان اعتبارات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ہے کہ
ہم طرح عید روایت کر "البیہار بالخیار" سے خارج اللہ مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے اسی طرح مقلیٰ طلب میں باطل
کے غیر کرمی مستثنیٰ کرنا چاہیے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کو ترک قرار دینے کے بجائے امام اعظم
کے قول کو ترک کر دینا چاہیے، خدا امدادی واللہ فیما یعشقون عداہم
فرقت: علامہ ابن ہمام سے بیان امام ایک کا مذہب بیان کرنے میں تسامع ہوا ہے۔ امام ایک کا یہ مذہب وہ ہے
جس کو ہم نے باب الجہد کے حاشے سے بیان کیا ہے کہ امام ایک کے نزدیک یہ صحیح ہے۔

بَابُ تَحْرِيمِ بَيْعِ الْحَاضِرِ لِلْبَادِي
۱۴۱۳۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَعَنْهُ وَالْقَاسِمُ بْنُ خَالِدٍ عَنْ خُزَيْمَةَ بْنِ خَالِدٍ
سَمِعْتُ عَنِ الْمُزَنِّيِّ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ الْمُثَنَّبِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يُرَى الْمُثَنَّبُ مَسْئَلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
يُرَى حَاجَتَا رَبَانَا وَمَا كَانَ رَهْمًا عَيْنَ

شہری کو دیہاتی کامل فروخت کرنے کی نیت
— حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہری دیہاتی سے بیع نہ کرے نہ شہری
کی روایت میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شہری کو
دیہاتی کے ساتھ بیع کر کے بیع منع فرمایا۔

۱۔ مکرر کمال علی ابن ہمام حوالہ ۸۰۰، فتح القدیر ج ۶ ص ۱۰۶، مطبوعہ مکتبۃ المدینہ، مدینہ منورہ

الْبَيْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَاهُ تَعْلَى عَنْ
يَتِيمَةٍ حَاصِرٌ لِيَأْجِدَ -

۳۷۱۵ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
عَبْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ قَالَ أَرَاهُ تَعْلَى الْوَلَدَ إِذَا كَانَ
أَنَا مَعَهُ عَيْنِ ابْنِ طَلْحَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبْنِ عَتَّابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ عَمَّا كَانَ
تَعْلَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ
يُتِمُّنَ الْوَلَدَ وَأَنَّ يَتِيمَةً حَاصِرٌ لِيَأْجِدَ
قَالَ فَكَلِّفْتُ ابْنَ عَتَّابٍ مَا كَوْنُهُ حَاصِرٌ
لِيَأْجِدَ قَالَ لَا يَكُنْ لَمْ يَسْأَلْهُ -

۳۷۱۶ - وَحَدَّثَنَا تَعْمِذُ بْنُ يَحْيَى الْقُشَيْرِيُّ
قَالَ أَرَاهُ تَعْلَى عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ
حَاصِرٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ
قَالَ نَارُ هَبْرَةَ قَالَ نَارُ الْأَسْوَدِ عَنْ
بِجَابٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ فَتًى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَتِيمَةً حَاصِرٌ لِيَأْجِدَ وَهُوَ الْقَتْلُ يَوْمَ
اللَّهِ بَعَثَهُمْ مِنْ تَحْتِهَا -

۳۷۱۷ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
عَنْ أَبِي النَّضْرِ قَالَ أَرَاهُ تَعْلَى عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي الْأَسْوَدِ عَنْ حَاصِرٍ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ أَبِي الْحَكَمِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمِثْلِهِ -

۳۷۱۸ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَرَاهُ تَعْلَى عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ
عَنْ أَبِي نُبَيْلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
قَالَ مُؤَيِّنًا أَنَّ يَتِيمَةً حَاصِرٌ لِيَأْجِدَ وَكَانَ
كَانَ أَحْمَدُ أَوْ أَسَافُ -

۳۷۱۹ - حَدَّثَنَا مُسْتَمَدُّ بْنُ مُثَنَّى قَالَ كَانَ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سیریل کر کے سے من فرمایا اور شہری کو چھائی کے ساتھ چھ کر کے سے من فرمایا۔ انہوں نے کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عباس سے یہ صحابی کو رہائی کی بات سے راضی ہو گیا کہ اس کا مطلب ہے: انہوں نے کہا اس کا کمال شبہ ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شہری رہائی سے بچ کر کے، اگر وہ ان کے حال پر چھوڑ دے، اللہ تمہارے بہن کو بھیجے گا کہ وہ فیہ مذکور ہے۔

امام مسلم ایک حدیث کے ساتھ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے اس کی شکل روایت کرتے ہیں۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں اس چیز سے منع کیا گیا ہے کہ شہری رہائی سے بچ کر کے عداوت اس کو اپنا بھائی بنا کر۔

صورت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

جیسے اس چیز سے روک دیا گیا ہے کہ شہری دیہاتی سے
بھاگے۔

اِنَّهُ اَوْفَىٰ بِعَدْلٍ مِّنْ عَدْلِ اَبِي عَدُوٍّ عَنْ مَّحَقِّقٍ
عَنْ اَبِيهِمْ حَ كَالْاَمَّةِ مَكَانَ اَبِيهِمْ مَّحَقِّقٍ
كَانَ تَاَمُّنًا مَّكَانَ تَاَمُّنِ عَزِيْزٍ عَنْ
مَّحَقِّقٍ كَالْاَمَّةِ مَكَانَ اَبِيهِمْ مَّحَقِّقٍ
تَقَالِي عَنْهُ مَكِيَّتًا اَنْ تَبْدِيَةً حَتَّ يَسُوْرَ

شہری کی دیہاتی سے بیعت میں فقہاء و شافعیہ کا موقف علامہ زوی شافعی کہتے ہیں: شہری کی دیہاتی سے بیعت
حرام ہے۔ حدیث سے یہ سبب کہ دیہاتی اس وقت کہنے
پر سزاوارت نہ کہنے کیلئے شہری کہے۔ اور اس کے پاس شہری اگر کہے کہ اپنا ملک میرے پاس رکھنا تو میں تمہارے
سلمان کا گروہ نہ رہتا۔ یہ شرط ہے۔ اور یہ شرط تمام مہاجرات کو کافی ہے۔

(۱) بیعت کرنے والے کو اگر یہ شرط ہو کہ یہ بیعت شہری سے ہے اور یہ شرط تمام مہاجرات کو کافی ہے۔
(۲) جس عرصے کے بیعت کے لیے دیا گیا ہو اس کی دگرگاہ عام حاجت جو جیسے کہ ہے یا نہ ہو۔ اور بن چیلر
کہا کہ حدیث نہیں ہوتی اس ممانعت میں داخل نہیں ہوتی۔

(۳) اس چیز کے بیعت شہری دوست ہو اگر شہر کے بڑے ہونے یا اس چیز کے کم ہونے یا اس چیز کے عام ہونے
اور نہ اس کے کم ہونے کی وجہ سے یہ دوست نہ ہو اگرچہ وہ قرآن میں اور حدیث کے خلاف کیے گئے ہوں۔
(۴) شہری دیہاتی پر بیعت چلتی ہے اور اس کی حدیث درست ہے۔ لیکن اگر دیہاتی نے خود شہری سے بیعت کی تو ممانعت
کے لیے اس کی چیز کو بیعت کے لیے شہری کے پاس نہیں لے سکتا۔ اور شہری نے کہا کہ یہ صاحب میرے چو
کر دوسری چیز کو بیعت نہیں ہے کیونکہ اس میں دگرگاہ نہیں ہے۔

اگر بن چیلر شرطوں کے باوجود شہری دیہاتی سے خود افراط سے قرآن کا یہ فیصلہ ہے کہ وہ گنہگار ہو گا۔ اور بن
میں سے۔ اور فیصلے کے لیے یہ شرط نہیں ہو گی۔

شہری کی دیہاتی سے بیعت میں فقہاء حنبلیہ کا موقف علامہ ابن حنبل کہتے ہیں: اگر شہری دیہاتی سے بیعت
کرتے تو یہ بیعت باطل ہے۔ اسی حدیث سے ان کا قول ہے کہ ان کے امام
ام شافعی کے نزدیک یہ بیعت مکروہ ہے۔ اور ابو حنیفہ بن شافعی نے نقل کیا ہے کہ میں نے علی بن موسیٰ سے امام احمد سے سنا
کہ شہری کی دیہاتی سے خود یا نام نہا ہے؟ امام احمد نے کہا کہ میں نے کوئی چیز نہیں سنی ہے۔ امام احمد نے علی بن موسیٰ سے کہا کہ میں حدیث
میں اس کی ممانعت ہے اس کی وجہ جواب ہو گیا کہ امام احمد نے کہا کہ یہ شرط اسلام پر موقوف ہے جب سلطان جنگ مال فتح
فدہ ابن قحطافہ فرماتے ہیں کہ اس قرآن کا مطلب یہ ہے کہ یہ بیعت صحیح ہے۔ امام ابو حنیفہ انہوں نے ان کے اصحاب کا بھی یہی قول
ہے امام اعظم کو کہنے کے نزدیک یہ بیعت علی الاطلاق صحیح نہیں ہے بلکہ عامی صورت میں صحیح ہے۔ اور ابن قحطافہ نے امام

بیع مضرة کا حکم

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مضرة دودھ دیشے والی بکری یا گائے جس کے تھن یا دودھ روک دیا ہو یا کسی غیر سے بیچے بیچے یا کسی کو دے دے یا کسی کو دودھ کی مقدار پر پھنسا دے یا کسی کو رکھ دے وہ اس کی دوا بھی کرے اور اس کے ساتھ ایک صاع گھوہری بھی دے۔ (ذکر بیع ص ۲۵ مولانا کے برابر ہے)۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نے مضرة بکری خریدی اس کو تھن دیکھ لیں اس کا اختیار کر لیں اور اس بکری کو رکھ لیں اور اگر چاہے اس کو بکری کو دالیں کر دے اور اس کے ساتھ ایک صاع گھوہری بھی دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نے مضرة بکری خریدی اس کو تھن دیکھ لیں اس کا اختیار کر لیں اور اس بکری کو رکھ لیں اور اگر چاہے اس کو دالیں کر دے اور اس کے ساتھ ایک صاع گھوہری بھی دے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مضرة بکری

بَابُ حُكْمِ بَيْعِ الْمَضَرَّةِ

۳۶۲۰ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ نُبَيْهِ قَتَادَةَ بْنِ قَبِيصٍ عَنْ مَرْثُومٍ بْنِ سَيَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ اشْتَرَى شَاةً مَضَرَّةً أَوْ كَلْبَةً بِهَا فَلَمْ يَحْمِلْهَا فَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يَتْرُكَهَا وَيُرَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعٌ مِنْ تَمَرٍ.

۳۶۲۱ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ قَبِيصٍ عَنْ مَرْثُومٍ بْنِ سَيَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ اشْتَرَى شَاةً مَضَرَّةً أَوْ كَلْبَةً بِهَا فَلَمْ يَحْمِلْهَا فَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يَتْرُكَهَا وَيُرَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعٌ مِنْ تَمَرٍ.

۳۶۲۲ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا قَالَ سَأَلْتُ عَنْ قَتَادَةَ بْنِ قَبِيصٍ عَنْ مَرْثُومٍ بْنِ سَيَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ مَنْ اشْتَرَى شَاةً مَضَرَّةً أَوْ كَلْبَةً بِهَا فَلَمْ يَحْمِلْهَا فَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يَتْرُكَهَا وَيُرَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعٌ مِنْ تَمَرٍ.

۳۶۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ زَكَرِيَّا عَنْ قَتَادَةَ بْنِ قَبِيصٍ عَنْ مَرْثُومٍ بْنِ سَيَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ مَنْ اشْتَرَى شَاةً مَضَرَّةً أَوْ كَلْبَةً بِهَا فَلَمْ يَحْمِلْهَا فَرَضَ عَلَيْهِ أَنْ يَتْرُكَهَا وَيُرَدَّهَا وَمَعَهَا صَاعٌ مِنْ تَمَرٍ.

هَزْنَةً رَجَعْنَاهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ اشْتَرَى شَاةً مُصَرَّةً أَوْ مَهْوً يَخْبِرُ
الْمُطَرِّقِينَ إِنْ سَاءَ أَشْكَلَكُمْ وَإِنْ سَاءَ
سَوَّاهُمْ وَصَاحِبَاتُنَّ كُنُفٌ لَكُمْ

عرب سے اس کو رو باقی کا اختیار ہے اگر پاسے تو اس
بکری کو رکھنے اور اگر پاسے تو اس کو بکری کے لئے
کے ساتھ رکھنا عدا گھر میں دے گندم و نان ضروری نہیں ہے۔

۳۴۲۳۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْأَشْجَثِ
قَالَ تَأْتِيهِمُ الْوُحَاةُ عَنْ الْيُؤُبِ بِهَذَا
الْمُسْتَكْرَاءِ عَنْهُ قَالَ مَنْ اشْتَرَى
مِنْ الْأَعْمَى فَهُوَ بِالْجَنَابِ

ایک اندر سند سے یہی روایت ہے اس میں
بکری کے لیے شاة کی بجائے حرم کا لفظ ہے۔

۳۴۲۵۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَائِدٍ قَالَ
تَأْتِيهِمُ الْوُحَاةُ قَالَ تَأْتِيهِمُ عَنْ هَاشِمِ
بْنِ مُكَيْبٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَرَّ
أَحَادِيثُ مِنْهَا وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ أَمَّا أَحَدُكُمْ أَنْتَزَعَهُ
يَفْقَهُ مُصَرَّةً أَوْ مَهْوً أَوْ مُصَرَّةً أَوْ مَهْوً
يَخْبِرُ الْمُطَرِّقِينَ بِهَذَا أَنْ يَخْلِبَهَا أَهْلُهَا
وَأَنَّ كُلَّ يَدٍ خَدَّصَتْ حَاتِيَتَ شَيْءٍ

حضرت علیہ السلام یہ روایت فرماتے ہیں کہ
روای احمد بن علیہ السلام نے فرمایا جب تم میں سے کوئی
علمی معترفہ اور فقیہ یا محدث یا بکری فرماتے کہ وہ روایت ہے
کے یہ اس کو روایت کرنے کا اختیار ہے یا تو اس کو رکھنے
یا تو اس کو دے دیا اس کے ساتھ ایک عدا گھر میں روایت
دے۔

مصراۃ کا لغوی اور اصطلاحی معنی
مصراۃ کا لغوی معنی ہے امداد و مرہ ہے اس کا معنی ہے جو کن کو بکھڑے
کر لیا۔ مصراۃ فی لغوہ "اس کی پشت میں پانی جیسے، میں اس نے شادی نہیں کی۔" اور عید نے
کے اس کا معنی روکنا ہے "التصویۃ حبس السماء" "تھریک معنی پانی روکنا ہے، امام شافعی نے کہا کہ یہ، یہ
ہے کہ روایتی یا بکری کے قول کو باندھ دیا جائے اور دو میں طنز کا دوہرہ دیا جائے حتیٰ کہ ان کا وہ وہ نہیں بکھڑے
اور اس وجہ سے بکری یا بکری کے کہ لاؤ امداد و مرہ ہے اس کی قیمت نہ پانچ گھنٹے۔
تھریک بکری کا ہر انڈی کا بکری امداد و مرہ دینے والے ہمارے کا یہ مطلب ہے کہ اس میں غریب کو رکھا
دیا جائے اس وجہ سے اس میں حسب قول غائب ہیں:

مصرفۃ کی بیع میں فقہاء شافعیہ کا موقف | علامہ نووی شافعی کہتے ہیں کہ تصرف بخلیم ہے اور بیع صحیح ہے، اور جب خریدنے والے کے تصرف کا حکم ہو جائے تو وہ اسی مصرفۃ

کو داپس کر لیتا ہے کیونکہ اس کے ساتھ دھوکے سے بیع کی غلطی ہے، اس نام میں بیعت کے اصحاب شافعیہ کا اختلاف ہے کہ حکم کے باوجود وہ یہ اعتقاد اسی وقت کرتا ہے یا نہ کہ کرتا ہے، زیادہ صحیح یہ ہے کہ یہ اعتبار اسی وقت کرتا ہے، تاہم اگر اس کو قریباً چار پچھتر دن تک یہ اعتقاد رہتا ہے کہ خریدنا تو تین دن سے پہلے اس کو بتا چکی تھا تو اگر جب دس سے دن پہلے دن سے کم دودھ لیکے تو یہ امکان بھی ہے کہ اس نے اسی دن تک کیا یا ہو اور نہ کہ وہ ہو لیکن جب بتا دیں تو دن تک نہ کہ دودھ دے تو اسی کا بیس بڑا آئے کہ مصرفۃ سے، چھ مرتبہ دودھ دے دینے کے بعد وہ مصرفۃ کو داپس کر کے کاغذ کرے تو اسی کو ایک ماہ بجز بھی دینا ہوگی، خواہ دودھ کم دیا ہو یا زیادہ اور یہ مصرفۃ بکری کی ہو اونٹنی کی یا گائے کی ہو یا بکری کی ہو، لیکن ابن ابی لیلیٰ، ابو یوسف، ابو ثور اور دیگر فقہاء اہل حدیث میں اس کی نفی ہے اور اس کی نظر مختلف کے موافقی ہے اور یہ مسئلہ میں اصحاب شافعیہ کا قول یہ ہے کہ کثیر کے عام حکم میں سے ایک عام دے دے یہ بکری کے ساتھ خاص نہیں ہے، لہذا عام یا کو حکم اور نہ کہ عامی کو حکم کے برابر ہے، عام اور مصرف، لیکن اگر اس کے بعض علماء اور امام تک سے کسی حد تک یہ ہے کہ ایک عام بکری کی دیا جائے گی کیونکہ وہ یہ کہ جب کوئی شخص کسی کو کوئی چیز تصدق کر دے تو اگر وہ کسی کو کسی دکانی ہے، دکانی کی قیمت اور اس کے بدلہ میں کسی اور شخص کی کوئی چیز دنا ملکوت کا دھوکہ ہے، اور جو دے دے اس کا یہ جواب دیا کہ جب کسی چیز کا مستحق ہو تو اس پر عقل سے حیرت نہیں کیا جاتا۔

دوسرے میں جو ایک عام بکری داپس کر کے حکم دیا گیا ہے اس کی قیمت دے دے کہ اس وقت ان لوگوں کی مالیت کا حکم نہیں رہا اسی سے قیمت کا حکم، یہی بات احمد شریف اور دودھ کی شکل یا اس کی قیمت کا نہیں واجب کیا کہ دودھ لیکر بکری کو بکری میں ایک عام بکری داپس کر دیا جائے یا نہ کہ ایک شرعی ضابطہ مقرر ہو جائے اور اختلاف کی صورت میں اس کی ضابطہ کی قیمت پر رجوع کیا جائے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اختلاف اور نزاع کو دیکھ کر یہ سمجھ کر فرماتے تھے، نیز یہ مصرفۃ کو دینا تو اس میں کوئی شک ہے جہاں ملکہ دودھ صرف ہو جاتا ہے اور اس کی قیمت اور سختی میں اختلاف ہوتا ہے اس سے شریعت نے اس کے لئے ایک ضابطہ مقرر کر دیا جس میں کوئی جھگڑا نہ ہو سکے اور نہ کہ ایک عام بکری یا اس کی قیمت پر سب کے بیس کر دیا کہ اگر کوئی شخص ملکہ کر دے تو اس کی قیمت کا مصرفۃ و ظہم اور غرضی ہے خواہ قیمت کا کچھ نہ ہو یا نہ صرف، اس کی تعلیق پر یہی حکم دیا تھا جس میں بڑا فیجی ہے

بیع مصرفۃ میں فقہاء حنفیہ کا موقف | علامہ راوی حنفی کہتے ہیں، اگر کوئی شخص عیسٰی سے قیمت دارہ کرے

کی ایک مصرفۃ کو داپس کر لے گا یا نہ کہ صرف یہ ہے خواہ ان کی قیمت دودھ سے زیادہ ہو یا نہ کہ اصحاب حنفیہ کی یہ قیمت ہے

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی شافعی ص ۶۷۱، شرح معجم مسلم ۶/۱۷۵، مسطور و ترجمہ جامع لفظ کی، المجلد الاول، ص ۱۴۰

۲۔ علامہ ابن کثیر بن عبد الرحمن بن سلیمان راوی حنفی ص ۲۵۰، کتاب البیوع ۲/۳۹۹، مسطور و ترجمہ جامع لفظ کی، المجلد الاول، ص ۱۴۰

۳۷۹- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
إِسْحَاقُ أَنَا ذَاكَ الْخَبْرَانِ سَأَدُ كَيْفَ عَنْ
مُسَيَّبٍ عَنْ ابْنِ خَالِطٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ
ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ ابْتِغَاءَ حَلَا مًا فَكَذَبَ حَقِّي يَكُنْ لَهُ
فَعْلُهُ لَا يَنْبَغِي خَتَابُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا لِيَعْمَانَ أَلَا تَرَاهُمَا يَبْتَغَانِ
بِالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ مَرْجَا وَكَمْ يَقُولُ أَبُو
حَكِيمٍ مَرْجَا

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اناج خریدے
و اس کو ناپنے سے پہلے فروخت نہ کرے۔ لہذا اس کے
پس کی گئی ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پرچہ
اس کی کیا وجہ ہے؟ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ تم نہیں
دیکھتے کہ یہ لوگ سوئے اور اناج کے ساتھ میاں ہی بیچ
کرتے ہیں۔ اگر کسی کی روایت میں میاں نہ ہو تو نہیں
ہے۔

۳۸۰- حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قَسِمٍ
الْقَنْبَرِيُّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ يَبْتَغِ الْفَرْدَ عَلَى مَا لَيْسَ
عَنْ تَأْذِينِ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَمِعْتُ قَالَ مَنْ ابْتِغَاءَ حَلَا مًا فَكَذَبَ
حَقِّي كَيْفَ بَيِّنَةٌ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو شخص اناج خریدے
و اس کو وزن کرنے سے پہلے فروخت نہ کرے۔

۳۸۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ تَأْذِينِ ابْنِ
عَمْرٍو قَالَ لَمَّا فِي تَرْجَمَانِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي تَارِقَ الْعَلَاءِ قَبِيلَتُهُ
عَلَيْكَ مَنْ يَأْمُرُ بَا يَأْمُرُ بِمِثْلِهِ مِنَ الْبَنِي
الَّذِي ابْتِغَاءَ فِيهِ لِي مَكَانٍ يَسْتَوِ قَبْلَ
أَنْ يَبْنِيَهُ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اناج خریدتے
تھے ہر ایک ہمارے پاس ایک شخص کی بیعت تھی جو ہمیں بیچنے
سے پہلے اناج کو خریدی ہوئی جگہ سے دوسری جگہ منتقل
کرنے کا حکم دیتا تھا۔

۳۸۲- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ وَكَذَبَ مَنْ مَنَعَ عَنْ عِبَادِ اللَّهِ بَيْنَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اناج خریدے
و دوسرے سے پہلے اس کو فروخت نہ کرے حضرت ابن

فریاض اور منہا بیان کرتے ہیں کہ جو مولوی ست فیضان
قول کے انمارا الماعز خریدتے تھے رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے میں اس امام کو وزن کرنے سے
پہلے اذیت کرنے سے منع فرمایا۔

مُعْتَمِدٍ وَاللَّهُ لَعَلَّاهُ قَالَ مَا أَتَى خَالِي مَسَا
عَيْنِي وَرَبِّي عَنْ نَأْيِهِ عَنِ ابْنِ عُسْمَرٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اشْتَرَى
طَعَامًا فَلَا يَبْعُهُ حَتَّى يَكْتُوبَهُ قَالَ وَ
كُنَّا فَمَشَرَى الطَّعَامِ مِنْ
الْوَضْطَابِ بِحَدِّ إِثْنَا فَمَهْمَا تَأْتِي رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبْعُهُ
حَتَّى تَكْتُبَهُ مِنْ كِتَابِهِ

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص ایمان کو چھو کر دھواں کی دھواں کو دھواں کرے اور کھم سے پہلے نیت کرے

٣٢٢- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ حُمَيْدٍ كَانِ يَحْيَى أَتَا ابْنَ عَبَّادٍ
بِوَجْهٍ وَفِيهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّا لَمُسَاءِمُونَ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَهَّابٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ كَثِيرٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعْنَى ابْنِ عَبَّادٍ
صَلَاةً عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ حَقٌّ يَقْبَلُهُ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر شخص آج فریرے میں کو تہنہ سے پہلے فروخت کرے۔

٣٥٥ - حَدَّثَنَا أَبُو بَرٍّ عَنْ الزَّهَّادِ
كَانَ كَأَنَّهُ لَا عِلَّ عَنْ مَعْنَى عَنِ الزَّهَّادِ
عَنْ سَالِمٍ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَجَى اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا أَهْلَهُ كَأَنَّهُ يَضْرِبُونَ عَلَى عَهْدِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
يُنْفَرُوا عَلِمَا مَرَدًّا أَنْ يَنْفَعُوهُ فِي

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قبدری گروہ کو اس پر بلا جاتا تھا کہ وہ اور انبیاء کرام علیہم السلام اور اسی کو قتل کرنے سے پہلے فرما دیا کرتے تھے۔

مَكَانِهِ حَتَّى يَصِلَ لَوَاهُ -

۳۶۲۶ - حَدَّثَنَا حُجْرُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ يَحْيَى قَالَ
تَابِعُ بْنُ قَهْقَرٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ بْنُ حَبِيبٍ
ابْنُ سَهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَالَمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ
أَخِي أَنَّهُ رَوَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ يَأْتِي الدَّيَّاسَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
وَاللَّهُ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
ابْتِاعُوا عِلْمًا مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ بَيْعُهُمْ ذَلِكَ حَتَّى يَصِلُوا
إِلَى رَحْلِ الْبَيْعِ قَالَ ابْنُ سَهَابٍ وَحَدَّثَنِي
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ أَنَّ أَبَاهُ
كَانَ يَحْتَرِي الدَّيَّاسَ مِمَّا حَرَّمَ اللَّهُ بَيْعُهُ إِلَى عَهْدِهِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں
نے دیکھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے ہی میں لوگ
کس پر مار پڑتی تھی کہ لوگ انہما کے ذمہ کے ذمہ
انہما خریدتے اور اس کو اپنے کو منتقل کرنے سے
پہلے فروخت کر دیتے تھے۔ ابن سہاب کہتے ہیں کہ
میں سے عبد اللہ بن عبد اللہ ہی عمر رضی اللہ عنہم نے بیان
کیا کہ اس کے والد ماجد کا ایک ذمہ خریدتے تھے کہ
اس مال کو اپنے گھر لے آتے تھے۔

۳۶۲۷ - حَدَّثَنَا أَبُو تَوَكُّلٍ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ
قَالَ ابْنُ عُثْمَانَ بْنُ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ كُنَّا نَرَى
بَعْضَ بَنِي عَمْرِو بْنِ الْعَدْنِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مَكْشُورٍ
بَنِي عُثْمَانَ ابْنِ الْأَشْجَرِ عَنْ سَكِينَةَ بِنْتِ
يَسَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اشْتَرَى
مَلَأًا فَلَا يَبِيعُهُ حَتَّى يَكُونَهُ وَفِي بَايَاتِهِ
أَبِي بَكْرٍ فِي الْبَيْعَةِ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مال کو خریدے
وہ اس کو مانچے سے پہلے فروخت نہ کرے۔ ابو ہریرہ
کی روایت میں (اشجری کی بجائے) (ابن ماجہ کا اضافہ ہے۔

۳۶۲۸ - حَدَّثَنَا اسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَنَا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْقَهْقَرِيِّ وَوَيْلِ
قَالَ نَا اسْحَاقُ بْنُ عُثْمَانَ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ مَكْشُورٍ
بَنِي عُثْمَانَ ابْنِ الْأَشْجَرِ عَنْ سَكِينَةَ بِنْتِ
يَسَّارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَوَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ يَبِيعُ دَانَ أَخْلَصَتْ تَبِيعَةً
الْبَيَّاعَاتِ مَرَّةً وَارْتِ مَا كَذَبَتْ فَكَانَ يَبِيعُ
هُرَيْرَةَ رَوَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْلَصَتْ تَبِيعَةً -

اسحاق بن اسحاق کہتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی
اللہ عنہ نے مردان سے کہا کہ تم نے سود کی بیع کو حلال
کر دیا ہے، مردان نے کہا: میں نے کیا کیا ہے اور حضرت
ابو ہریرہ نے کہا: تم نے ہنری (Hunri) کو حلال کر دیا ہے
کہ بیع کو ہانڈ کر دیا ہے، مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے تجھ سے پہلے ان کی بیع کو حلال کر دیا ہے، پھر ان
نے لوگوں کو علیہ دایہ لوگوں کی بیع سے منع
دیا۔ مسلمان کہتے ہیں میں نے دیکھا کہ یہاں لوگوں

الْفَيْحَاءِ وَكَذَلِكَ دَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ انْقِصَامِ حَقِّ
 يُسْتَوْفَى فَيَقْطَعُ مَوَدَّاتِ الشَّاسِ كَيْفَى
 قَبْلِ بَيْعِهَا كَمَا كَانَ سُلَيْمَانُ قَطَعَتْ فِي تَرْبِ
 بَيْعِهَا مِنْ أَيْدِي النَّاسِ.

نوٹ: ہندی کی وضاحت شرع میں آئے گی۔

٣٤٩ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَخْبَرَنَا وَطْرُ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ
قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ عَنْ سَمِعَةَ جَاءَهُ
مِنْ عَبْدِ اللَّهِ وَرَجَى إِلَيْهِ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ إِذَا ابْتَعْتَ طَعَامًا فَتَلَا
يُغْنِي عَنْكَ لَسْتُ بِفَقِيرٍ .

پیش قبل انقبض کی ممانعت کی حکمتیں

ہر ماہانے کا دورہ ہو سکتا ہے کہ بچنے کے بعد بانی کو زیادہ متاعِ طلاق کوئی اور کام دل جاسے تو وہ غریہ و رنج میں مبتلا ہو جائے اور بچہ نہ ہو سکے۔

ہمارے سامنے ہیں اس نکل کر ایک محنت پر غور کرنے کے لیے یہاں تک پہنچنے کی وجہ سے شے کو فروغ دینا ہے اور اجناس کی قیمتیں میں کمی لانا یہاں ہے جس سے صارفین کو استعمال کے لیے سستا بنانا ہے ایک شخص جو جہاز کے ذریعہ سفر کرتا ہوگا اسے اور جہاز کے سفر پر غور کرنے سے پہلے وہ سامان کچھ سامان پر دھڑکے شخص کو سب سے سستا ہے اور اس شخص کو اور سامان سے کہیں سامان کی طرح دیکھتا ہے اور یہ سب سامان کو سب سے سستا کرتا ہے جہاز کے پچھلے حصہ ایک ہی جہاز پر سامان سے دس لاکھ لگتی ہوتی ہے اور سب سے سستا سامان خود ہی سامان خود ہی کے بغیر شے کی کاروبار کی وجہ سے وہ پاکستان میں دو سو روپے پر لاکھ کی جاتی ہے۔

اگرچہ قبل انقبض کا مداح ہزار ایک شخص کسی سے دس روپیہ ہی کو کافی چیز خریدے اور اسی چیز پر قبضہ کیے
بیزوی چیز چند روپوں میں کسی اور کو بیچ دے جبکہ وہ بیچنے والے کے پاس ہے تو اس نے دس روپے کو پندرہ روپے
کا بیع دیا اور یہ گناہ سود ہے۔ (محققہ سود اسی نے نہیں ہے کہ اس میں متعدد گناہ ایک ہی)۔

ہم نے کاہل جواز | ہمارے ملک میں روزانہ لاکھوں روپے کا سنہ کا کاروبار ہو رہا ہے اور چونکہ میں صرف کلہوڑی کا مالک بنیاد پر صرف کا تجارت اور ٹیلی فون پر سونے اور لکڑی کی بیچ بھرتی ہے

کے حوالے سے بیان کر چکے ہیں۔

امام محمد مرتے ہیں: طعام ہو یا غیر طعام کسی چیز کی بھی قبضہ سے پہلے میں جائز نہیں ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا بھی یہی قول ہے، امام ابوحنیفہ کا بھی یہی قول ہے مگر وہ غیر ضروری چیزوں مثلاً گھریوں اور زمینوں کی قبضہ سے پہلے بیس کو جائز قرار دیتے ہیں لیکن ہم فقہ سے پہلے کسی چیز کی بیع کی اجازت نہیں دیتے بلکہ علامہ ذری شافعی کہتے ہیں: امام شافعی اور ناپ اور قول کے بغیر بیع میں فقہاء شافعیہ کا موقف ان کے اصحاب کا قول یہ ہے کہ غلام اور گھوڑا وغیرہ کے ذبح کرنا بیع، ناپ اور قول کے بغیر جائز ہے، غلام نہیں ہے، اگرچہ وہ عکود بھی ہے یا نہیں، اس میں امام شافعی کے دو قول ہیں زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ یہ عکود خنزیر ہی ہے اور وہ حلال ہے یہ کہ یہ عکود خنزیر ہی نہیں ہے یہ

علامہ دشتی لکھی کہتے ہیں: جو چیز بی ناپ اور ناپ اور قول کے بغیر بیع میں فقہاء مالکیہ کا موقف قول سے حضرت، برقی بن ابن کی ناپ اور قول کے بیع جائز ہے کیونکہ وہ اور فقہ سے ان کی مقدار کا اندازہ ہو جائے اور وہ وقت ناپ اور قول کے آگے تھیں جب ہوتے (القول) جو چیزیں ناپ اور قول سے نہ وقت نہیں ہوتیں جیسے کپڑے، برقی چھٹیاں اور غیر ذیل کے بیع امام سے جائز نہیں ہے کہ

ناپ اور قول کے بغیر بیع میں فقہاء حنبلیہ کا موقف امام شمس الدین بن ہارث منقول کہتے ہیں: غیر برقی اور غیر متاعی چیزوں میں جو انار غیر ناپ اور قول کے بیع جائز ہے اور ناپ اور قول کے ساتھ بھی بیع ہر قسم سے حلال اور مکمل علی دکانی قول ہے۔ علامہ ابن حنیبلہ کے بارگاہ تک قسم کی چیز کے دو دفعہ ہوں اور پس ان میں سے کسی کی مقدار کا حکم نہ ہو ناپ سے نہ قول سے مگر ان کی ایک دوسرے کے بدلے میں بیع جائز نہیں ہے اور جب دو دفعہ ایک ایک قسم کی چیزوں کے بدلے قرآن کی بیع جائز ہے کیونکہ علی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہے: فاهل الاحسان جہودوا کیف شئتم۔ جب وہ وقت اناس ہوں قرآن کی بیع کرنا جائز بیع کرنا نہ ہمارے مرض فقہاء نے کہا ہے کہ جو چیز مال مال ہوتی ہے اس کی ناپی جائے مال چیزوں کے ساتھ، اور جو چیز مذق کی حالت سے اس کی ذقن کی جائے مال چیزوں کے ساتھ جو انسانی کرنا یا نہیں سے عکود وہ وقت الا جانی ہوں یا نہ ہوں۔ ناپ ناپی جائے مال چیزوں کی ذقن کی جائے مال چیزوں کے ساتھ کرنا یا نہیں کرنا جائز ہے۔ یہ قاضی احمد شریف ابو حنیبلہ کا قول ہے، کیونکہ یہی علی اللہ علیہ وسلم نے طعام کی طعام کے ساتھ جائز قرار دیا ہے ناپ اور قول کے) بیع سے منع فرمایا ہے۔ نیز الحنفی نے منع اناس

۱۔ امام محمد بن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا ۱۱۸۵ھ، مرقاۃ الامم فی ۳۲ مطبوعہ دار المسند کاغذ حجاز، مکتبہ کراچی

۲۔ علامہ یحییٰ بن شرف راوی رضی اللہ عنہما نے فرمایا ۶۰۰ھ، شرح مسلم ج ۱ ص ۵ مطبوعہ دار الفکر، الدار النورانی

۳۔ علامہ ابو عبد اللہ دشتی رضی اللہ عنہما نے فرمایا ۸۲۸ھ، کمال الکامل فی شرح ج ۲ ص ۱۵۲ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت

نے اسی دستاویز کے موافق جو ہم نے اب ذکر کیا ہے کہ اس کی تائید ہوتی ہے۔ اسی سے شرع کی بنا پر یہ پتہ چلتا ہے۔

پھر حق تعالیٰ نے اسی سے کہ ہم جہاز میں یہ حکمت ہے کہ ہر تاجر اور زراعت کے ساتھ نذر کا خود سے تعلق ہے اور اس کی خدمت و رخصت میں شخصی سے لے لیکن یہ استدلال بھی نہیں ہے۔ کیا کو ایک ہزار روپے کی ہنڈی کو نو سو پچاس روپے میں بیچا اور چھڑے اور ایک ہزار روپے کی نو سو پچاس روپے کی ہنڈی بیچنا اور چھڑے۔ موقوفہ الذکر صورت ضرورت پر ہے۔ اعلیٰ حضرت کی تحقیق کے برعکس اور اسی صورت پر نہیں ہے۔ کیونکہ ایک ہزار روپے کی دستاویز ایک ہزار روپے میں اور اس کی کسی قسم کی سے کوئی اعتراض اور کسی کوئی دلیل نہیں ہے۔

ہنڈی کی جہاز سے نہ کی جائے ضرورت | ہنڈی کے کاروبار میں اگر کسی چیز کا جائز ہے تو اس میں کوئی شرعی قیامت نہیں رہے گی۔ اور وہ یہ ہے کہ اس دستاویز کی رقم خریدار سے وصول کرنے کے لیے بیگ کر دینا ہے۔ اور اس بیگ کو اس کی اجرت ادا کرے، یہ ہو سکتا ہے کہ بیگ کو ہنڈی کی رقم کا کھانا یا نچہ نچہ ملکہ اجرت ادا کرے۔ پھر ہنڈی کی ساکھ پر بیگ سے خرچ حاصل کرے۔ مثلاً اگر ایک ہزار روپے کی ہنڈی ہے تو اس کی ضمانت پر بیگ سے نو سو پچاس روپے خرچ حاصل کرے۔ اب یہ دو انگ ملے ہیں ایک مسافر اجرت پر بیگ کر دینا ہے اور دوسرا مسافر ہنڈی کی ساکھ پر بیگ سے خرچ لینا ہے اور یہ دونوں شرعاً جائز ہیں۔ لیکن یہ ضروری ہے کہ ایک مسافر دوسرے سے سوا کے لیے شرط نہ بنایا جائے مثلاً اس کے لیے بیگ کر دینا جب بٹاؤں کا عیب نہ ہے اتنی رقم خرچ دے گا یا بیگ کے لیے خرچ نہ دے گا۔ عیب ہے اتنی اجرت پر وصول بناؤ کیونکہ یہ پتہ ہے اور خرچ میں سختی کی شرع کی وجہ سے باطل ہے۔

حقائق کی بیع کا حکم | کسی شخص کے لیے کوئی حق شرعی یا قانونی ثابت ہو کر اس میں کوئی رخصت نہ ہو پتا ہے یا نہیں۔ کسی شخص نے کسی دوسرے شخص کو مالانہ خدمت کا اور اس کے لیے شرط یا قیامت وصول کرنے کا حق ثابت ہو گیا۔ اس نے کسی شخص کو کوئی رقم یا بیگ کے لیے خرچ کیا تو ایک ہزار روپے کے بدلے اس کو اس کے لیے شرط یا قیامت وصول کرنے کا حق ثابت ہو گیا۔ اس شخص کو سوا دوسرے سے بیٹے یا بیوں کی خدمت ہے تو وہ کسی دوسرے شخص کو اپنا حق خدمت کر دے۔ اور کہے کہ اس تاریخ کو تم اس سے قیامت یا خرچ وصول کر لینا یا حکمت سے گزارتے ہو۔ یہاں اس کے کوئی ٹھکانہ نہیں تھا تو وہ شرعیاً جائز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ اس کی رقم کو اس کے لیے خرچ کر دے اور وہ اس کے کوئی ٹھکانہ نہیں ہے۔ اور وہ اس کے لیے خرچ کر دے۔

۱۔ خیر کوئی حق شرعی، کوئی حق قانونی، ۲۳۳، بطور ہدیہ یا صلہ رحمی، ۱۳۰۰ھ میں شانی ۱۳۰۰ھ

۲۔ اعلیٰ حضرت کی تحقیق میں اصل پر ہے کہ اس کے مال کے مالک ہوں۔ یہی چیزیں ہیں جو اس سے اس پر ملتے ہیں اب اگر وہ اس نے

گئی۔ سید محمد

حدیث ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی بات سے منع فرمایا ہے نیز بیچ مال کی بات سے منع فرمایا ہے۔
اصحی اشاعت مال اور میں نہیں ہے۔

کیا حقوق اشاعت کو اپنے ساتھ خالص کر لینا جائز ہے؟

ہاں کر دیا۔ اصل یہ کہ کتاب کا حق اشاعت ہے اور چاہے کسی کتاب سے اس پر بے بندی لگا کر وہ اس کتاب کا حق نہیں بن سکتا۔ چنانچہ امامان
ہے، اس سے زیادہ ہے زیادہ اس کے کہ اصل چاہنے والے کے لئے ہی کی واقع ہو اور حق میں ہی ہر قدر نایافت
ہیں ہے۔ نیز کسی کتاب کی اشاعت کو اپنے ساتھ خالص کرنا اور دوسرے کو اس کتاب کو اجازت دینا کیسے طرح کا احکام ہے
کیونکہ اس طرح ناشر اس کتاب کی حق قیمت مقرر کر کے ہنگاموں بچا کر اسے لوگوں سے لوگوں کو فروزہ کرنا اور صاحب
اس کتاب کو سودنا ناشر کی چاہی ہو گئے تو تاہم اس کی قیمت اور حق میں سے لوگوں کو فروزہ ہر طرح سے

یکساں ہو سکتا ہے کہ اگر ضرورت منکر کا حق دیتا ہے کہ کتاب کی قیمت ملا کے کتاب کو اجازت دیتا ہے، فقہ کرنا ہے، میں
براہمی عامی سے رقم اور حدت فروغ ہوتی ہے اور وقت صرف ہوتا ہے اور جب کتاب چل پڑتی ہے اور حق حاصل کرنے کا
وقت آتا ہے تو پھر بار بار اسے ایک ناشر اس کتاب کا فروغ کر چاہے دیتا ہے اور نیز کسی حدت کے علم اور ہر طرح
کی فروغ یعنی اس کی تمام کتب پر ہوتا ہے، جزا دینے کی دوسرے ناشر کا حکم یہاں ہر طرح سے ہر کسی سے کہنے والی ہے
کتاب کی حدت جس سے کہ اصل ناشر کو نقصان پہنچا دینے سے ناشر کو حق ہے بلکہ کہ اسے کتاب کی اشاعت بے بندی لگا جائے۔

اور اس میں کوئی شر نہیں ہے کہ کسی کتاب کو چوری چھپے اصل داسے کے نام سے چھاپنا۔ محدث
اور دوسرے دکان کی وجہ سے ہوا تو ہے۔

پیشگی بیع کا حکم امامان سے اہل حق ہوا جائے کہ اگر اس کے خلاف دکانیں پیشگی پر اشاعت دیتے ہیں ایک
کایہ دکان جب مکان یا دکان دوسرے کو یا دکان کو منتقل کرنا ہے تو مکان یا دکان پر قبضہ لینے
کے میں پیشگی طلب کرنا ہے اور پیشگی کی رقم کو لینے اور مل کی اجازت کے اعتبار سے ایک جزا سے ملنے کا حکم دوسرے
کتاب کی اشاعت ہوا جاتی ہے۔ اور یہ دکان کوئی حق اور پیشگی چیز یا مال نہیں ہے اس لیے یہ بیع یا مل ہے۔

میں جلد جو قبضہ ہے پیشگی کرنا کر کے کہ یہ شرط رکھو کہ اسے کوئی مکان یا دکان میں پھر ساز و سامان شفا چھٹی
الاماری و میز اور دیگر دکان یا دکان کی قیمت حسب مشا و گواہی جائے میں کسی قدر پیشگی یعنی ہر اس کی قیمت میں
پیشگی یا لاماری کی ضمانت کو قیمت وصول کر لینے اس طرح پیشگی طور پر تو یہ قاعدہ ہر ہوتے ہوئے اور ناشر کے لحاظ
سے اس پر کوئی دکان نہیں ہوگی، لیکن یہ ملا تو اس کے ان پیشگی سے جس سے کوئی چیز بھی نہیں ہے اور دکان
کے مال یا نفع کو منسوب کرنا ہے، اس لیے میں اہل حق سے حرم کو مل نہیں کرنا چاہیے۔

۱۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی بات سے منع فرمایا۔ در صحیح مسلم
ج ۱ ص ۲۹۵۔ مطبوعہ دار الفکر (کراچی) ۱۳۵۰ھ

۲۔ شیخ محمد عثمانی، مجموعہ تعلیم ص ۲۹۵۔ مطبوعہ دار الفکر (کراچی) ۱۳۵۰ھ

فَقَدْ وَجِبَ النَّبِيُّ وَإِنْ كُنْتُمْ قَدْ بَعْدَ
أَنْ سَبَقَا وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ دَاخِلٌ مِنْهُمَا
النَّبِيُّ فَقَدْ وَجِبَ النَّبِيُّ .

۳۷۳۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَزْبٍ وَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ إِذَا مَاتَ عَنْ مَوْلَانَا فَسَأَلَ
مَوْلَانَا تَامِعِيًا بْنُ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
كَالٍ أَمَلْتُ عَلَى تَامِعِيٍّ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا
مَاتَ نَبِيٌّ أَلَمْ يَمُتْ يَمَانٌ بِالنَّبِيِّ فَصَلُّوا
وَأَجِدُوا مِنْهُمْ بِالنَّبِيِّ بْنِ نَبِيِّهِ مَا كُنْ
يَتَذَكَّرُ فَإِنْ يَكُونُ يَتَعَمَّنَا عَنْ جِهَانِ فَإِذَا
كَانَ يَتَعَمَّنَا عَنْ جِهَانِ فَقَدْ وَجِبَ الْوَلِيُّ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ فَإِذَا مَاتَ تَامِعِيٌّ فَسَأَلَ
مَوْلَانَا إِذَا مَاتَ رَجُلٌ قَاتِلًا وَابْنُ كَيْ
يُؤْتِيهِمْ قَاتِلًا فَتَمُتِي عَنْهُمْ لَمْ يَكُنْ رَحْمَةً
إِلَّا نَبِيٌّ .

۳۷۳۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
يَحْيَى بْنُ أَبِي كَثِيرٍ وَثَعْلَبَةُ بْنُ كَثِيرٍ
كَانَ يَحْيَى ابْنًا وَكَانَ الْأَخْبَرُونَ مَا سَمِعُوا مِنْ
بَنِي تَعْلَبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ أَنَّ
سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ نَبِيٍّ يَمُتُ
يَمُتُ نَبِيُّهُمَا حَتَّى يَتَذَكَّرُوا إِذَا مَاتَ
النَّبِيُّ .

۳۷۳۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ مَتَّحٍ قَالَ مَا
يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ عَنْ شُعْبَةَ بْنِ قَالٍ وَكَانَ
عَمْرُو بْنُ عَرَبَةَ قَالَ مَا يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ
وَعَنْ عَبْدِ الْمَوْجِبِينَ بْنِ مَتَّحٍ قَالَ مَا

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
دوسرا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب وہ شخص مرنے لگا
تو جب تک کہ وہ متفرق نہ ہو ان میں سے ہر ایک اختیار
ہو گا اگر کسی کی بین شرط ہے اس سے کہ وہ جب وہ اپنے
اختیار سے مرنے لگا تو جب وہ جب وہ ہلے گا۔
نائب کہتے ہیں کہ جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پوچھا کہ
اس کی کوئی اور بات ہے تو فرمایا کہ یہ سب فراموش ہو گئے ہیں
جو ہر ایک کے بعد مل کر دیکھنا چاہتے۔

عزب ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی کے واسطے کہ وہ فراموش
کے اس وقت تک کہ وہ فراموش نہیں ہو گیا جب تک کہ وہ
متفرق نہ ہو جائے اس میں کوئی شک نہیں۔

حضرت یحییٰ بن حازم رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص مرنے لگا
کے واسطے کہ فراموش نہ ہو جب تک کہ وہ فراموش نہ ہو
اور اس سے، اگر وہ دونوں پہ فراموش ہو جائے تو اس میں

خیار مجلس میں فقہاء و شافعیہ اور فقہاء و حنفیہ کے موقف پر رد وائل | علامہ رفیع الدین ابن کدوم

مشہوری میں ایک دو درجہ جہانی طور پر ایک دوسرے سے علیحدہ نہ ہوں اور ایک مجلس میں جمع ہوں ان میں سے ہر ایک کو کتب خارج کرنے کا اختیار رہتا ہے اور جب ان میں سے کوئی ایک مجلس سے جدا جاتے تو قرینہ لازم ہر حال میں اسے اس وقت تک جمع ہونا ہے۔

علامہ ابن کدوم رضی اللہ عنہ نے اپنے عرف کے تحت میں احادیث پیش کیں (یہ احادیث اس باب میں مذکور ہیں) اللہ کے واسطے کہ فقہاء و اہل احادیث ان احادیث میں تفرق سے مراد تفرق بالاقوال ہے یہی مکمل مشہوری کے ہیں نہ صرف اہل کتب کے بلکہ ان میں نے یہ کہہ کر دے تو تفرق بالاقوال ہو گیا اور یہی لازم ہو گئی۔ علامہ ابن کدوم اس کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "یہ حدیث میں ہے: انما یدخلوا مکلا واحد علی بقدر" جب دو آدمیوں نے بیچ کر کرنا تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار ہے، اس حدیث میں بیچ کے بعد اختیار کا ذکر ہے اور یہ ہے کہ بیچ ایک باب و فصل کے کچھ حصے یعنی تفرق بالاقوال سے ہوتی ہے اور حدیث سے معلوم ہوا کہ تفرق بالاقوال میں بیچ کے بعد اختیار یا ایک رہتا ہے اور تفرق بالاقوال سے ختم نہیں ہوتا، نیز حدیث میں ہے: وان قدر فاجلین شایعاً لیتروا حدیثاً لیسیم فقد وجب التیمم جب بائیس اندیشہ کی بات کہ ہر مشرق ہو جائے اور کئی کئی بیچ کرنا کر کے تو بیچ لازم ہو جاتا ہے، اس حدیث سے جو ظہر ہو گیا کہ بیچ رضی تفرق بالاقوال کے بعد اختیار یا ایک رہتا ہے حتیٰ کہ بائیس اندیشہ کی مشرق ہو جائے اور بیچ کے بعد میں تفرق کا ذکر ہے اس سے مراد تفرق بالاقوال نہیں ہو سکتا اس لیے اس سے اہل کمال تفرق بالاجازت مراد ہو گیا، نیز حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس حدیث کی تفسیر کی ہے اس سے مراد تفرق بالاجازت یا یہ ہے کہ جب دو کسب کا کسب ہوا تو بیچ کر کے تفرق سے انکار کر چکا ہے بلکہ بیچ کر کے لازم ہو جاتا ہے اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے بھی اس حدیث کی یہ تفسیر کی ہے اور یہ دونوں اس حدیث کے راوی ہیں اور اس حدیث کا کسی پانچواں جہز جانتے ہیں حضرت عمر نے پہلے اس کے خلاف کہا تھا بعد میں اپنے قول سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کی طرف رجوع کر لیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کے سامنے کسی کا قول معتبر نہیں ہے۔

خیار مجلس میں فقہاء و مالکیہ کا موقف | علامہ ابو الوسیع ابی داؤد کی روایت سے ہے: رسول اللہ صلی اللہ

تفرق نہ ہوا ان میں سے ہر ایک کو دوسرے پر اختیار ہے۔ اس حدیث کا تاویل میں فقہاء و اہل احادیث ہے امام مالک کا یہ نظریہ ہے کہ اس حدیث میں متباہانی سے مراد متساویان ہے یعنی قیمت لگانے والے دوسرے (میں) کو بیچ کر کے وقت متساویان اور قیمت لگانے کے وقت سے متفق ہوتے ہیں، اس دوسرے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اثر ہے: لا یصلح بعضکم علی بعض۔ یعنی کوئی شخص کسی دوسرے کی قیمت پر قیمت نہ لگائے، اس وقت سے اس حدیث کا منی یہ ہو گیا کہ دو قیمت لگانے والے جب ایک باب

قبل کہ عمل کریں تو چہرہ کو پیچ نیچا کرنے کا احتیاط نہیں رہے گا اور تفریق سے تفریق باطلی مراد ہو گا کہ کچھ تفریق کا طوق منویٰ افراق پر ہی رہتا ہے۔ قرآن مجید میں ہے۔ وما تفرق الا ذین اوتوا الکتاب۔ الا من بعد ما حاد بعد العید۔
 "اہل کتاب نے کتاب پانے کے بعد بھی افراق کیا: اس افراق سے مجلس کا افراق مراد نہیں ہے بلکہ وہیں میں انصاف اور
 افراق مراد ہے اس لحاظ سے زیر بحث حدیث کا معنی یہ ہو گا کہ وہ حکمت کے واسطے باطل اور دشمنی کی اس
 وقت تک پیچ نیچا کرنے کا اختیار ہے جب تک وہ (ایجاب و قبل سے) پیچ کو مکمل نہیں کر لیتے، امام ابو حنیفہ رحمہ
 اللہ برہنہ مراد جس کا بھی یہی قول ہے اس لحاظ سے کہ اس حدیث میں تفریق سے تفریق میں انجلس مراد
 سے پیچ نیچے کے وقت باطل اور دشمنی کی اس وقت تک امتداد رہے گا جب تک کہ وہ شخصی طور پر ایک دوسرے
 سے الگ الگ نہیں ہو جاتے بلکہ

خیار مجلس میں فقہاء و اساتذہ کا موقف | امام محمد بن حسن شیبانی لکھتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ نے فرمایا سب دو شخص
 پیچ کر ہی اور اسی میں اختیار کا ذکر نہ کریں تو جس وقت وہ غلط کریں
 پیچ واجب ہو جاتی ہے اگرچہ وہ الگ الگ نہ ہوں، اور اہل حدیث نے کہا کہ ان کی اس وقت تک اختیار رہتا ہے کہ
 جب تک وہ اپنے مقام سے اجلاس سے الگ الگ نہ ہو جائیں اور ان کی یہ پیچ با اختیار ہو جاتی ہے، امام محمد فرماتے ہیں
 تم نے یہ کیسے کہہ دیا کہ جب وہ اختیار کی شرط نہ لگائیں تو الگ الگ ہونے سے پہلے ان کا اختیار ہوتا ہے؟ انصاف
 نے جواب دیں کہ باطل حضرت حماد بن محمد رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ائتے اور دشمنی میں سے ہر ایک کو دوسرے پر متفرق کرنے سے پہلے اختیار رہتا ہے۔ مگر ابو حنیفہ اختیار کے معنی سے
 کہا۔ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہے کہ باطل اور دشمنی میں سے ہر ایک کو دوسرے پر مجلس یا مقام
 سے متفرق کرنے سے پہلے اختیار رہتا ہے؟ انھوں نے کہا ہر جگہ مجلس یا جگہ کے الفاظ حدیث میں نہیں ہیں
 بلکہ حدیث کا معنی یہی ہے۔ امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ کہا گیا کہ تم سے اس حدیث کا معنی بیان کرنے میں غلط
 ہوئی ہے۔ ہمارے نزدیک اس کا معنی یہ ہے کہ باطل اور دشمنی میں سے ہر ایک کا اختیار رہتا ہے جب تک کہ وہ
 یکے کے اقوال سے متفرق نہ ہو جائیں، جب باطل سے کہا۔ میں نے یہ چیز فراموش کی کہ قرآن مجید میں تو اختیار ہے
 وہ اسی قول کی قرینہ کے یاد کرے اور انھوں نے کہنے کے بعد صحیح کام ہے اور اختیار نہیں ہے) حدیث کی تفسیر اس
 طریقہ سے ہے، امام محمد نے فرمایا اگرچہ تم نے بھی اس حدیث کی تفسیر اسی طریقہ سے کی ہے، حضرت فرمائی مگر
 حذر نے بھی اسی حدیث کی تفسیر اسی طریقہ کی ہے، کیونکہ جو حدیث لے کر اب میں نہیں رکھا تو قرآن: لو ان کل امة منکم
 کہنے لگے کیا کیا ہے؟ تو صحیح صلفہ دسوا لے ہوئے، سے برتی ہے یا خیار ہے: (امام محمد فرماتے ہیں کہ تم کیا
 سوچتے ہو کہ بعد اختیار ہو سکتا ہے؟ ہر صحیح شریک سے بددایت پہنچے سے کہ جب دو شخص یک دوسرے
 قریب واجب ہو جاتی ہے اور ان میں سے کسی ایک کے پیچے بھی اختیار نہیں رہتا۔ نیز امام محمد نے اہل حدیث پر ممانعت

ملے۔ دارالحدیث سلیمان بن خلف، ایم ای، ناظمی، سنہ ۱۴۱۲ھ، الملتحق ۵۵۵ھ، مطبوعہ دارالحدیث، بیروت
 ۵۵۵ھ، اس کی مزید ممانعت دوسرے صحیح کی ممانعت میں آ رہی ہے۔

کرتے ہوئے فرمایا کہ تفریقِ جنسِ انیس سے پہلے دروں کو اختیار دیتا ہے تو تاؤ کہ جب تفریق سے پہلے ایک شخص
اختیار کی شرط لگائے اور دوسرا شرط نہ لگائے تو جس شخص نے اختیار کی شرط نہیں لگائی اس کے لئے اختیار ہے یا نہیں اگر
ہے تو اس کے شرط نہ لگانے کے خلاف ہے اور اگر اختیار نہیں ہے تو تبار سے قول کے خلاف ہے۔
غیر مجلس میں فقہاء اخوان کے موقف پر قرآن مجید سے استدلال اختلاف لازم ہو جاتا ہے
اور پھر یقین میں نہ لے کر یہ فیصلہ کرنے کا اختیار نہیں ہوتا، فقہاء اخوان نے یہ نظریہ جس قدر بھی کہ جب ذی کثرت
سے قائم کیا ہے، اکثر تھکان کا اثر ہے:

۱۔ یا ایہذا الذین صوابوا فوالیاء العتود۔
۲۔ اے ایمان والو! اللہ کو پڑا کرو۔

(۱۰۲۵)

فقہاء کیاب و قبول کر سکتے ہیں، اور اس آیت میں اکثر قالے نے اپنے اور مشرعی کو لے کر پڑا کرنے کا حکم دیا ہے۔
اور یہ مجلس ایسا عقیدہ کے خلاف ہے۔

یا ایہذا الذین آمنوا یا قاتلو! اموالکم
بیکم بانما اطل الا ان تکون تجرۃ عن
تواضع منکم۔ (سورۃ ۲۹)

تواضع کے ساتھ تمہارا اختیار و قبول کے ساتھ عمل ہو جاتا ہے، اس لیے اب کسی طرف کی یہ اختیار نہیں ہوگا
کہ مجلس میں دوسرے کی طرف سے فیصلہ نہ کر دے۔
واشہد ان لا اذبا یستعصم۔
جب قرآن مجید کو قرآن میں پڑا کر دے۔

(بقرہ ۲۸۲)

یہ اختیار و قبول کر سکتے ہیں اور اکثر قالے نے اس پر گواہ بنانے کا حکم دیا ہے، اگر یہ اختیار و قبول سے
عمل نہ ہو تو اس پر گواہ بنانے کا کوئی مقدمہ نہ تھا۔

غیر مجلس میں اخوان کے موقف پر احادیث سے استدلال مجلس میں اخوان کا موقف
ہے الام سلم صافیت کرتے ہیں:

عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم: اذا ایتمت طعاماً فلا
تبیحہ حتی تستوفیہ۔
حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جب تم کھانا
خوردو تو اس پر پڑا فیصلہ کرنے سے پہلے اس کو کھاتے
فرماتے کرو۔

سنہ ۱۱۱ھ میں شیخ الاسلام نے ترقی ۱۸۱ھ میں کتاب الخیرۃ ۲۵ ص ۶۱۲-۶۱۰ ص ۶۱۱، مطبوعہ دارالکتب الخیرۃ لاہور
سنہ ۱۱۱ھ میں شیخ الاسلام نے ترقی ۲۱۱ھ میں صحیح مسلم ۲۵ ص ۶۱۲، مطبوعہ دارالکتب الخیرۃ لاہور ۱۳۵۰ھ

المبیع عن صفقہ او خیارد و کل مسلم
شرطہ۔
قرآن ہے، حج یا عمرے سے برقی ہے یا غیر سے
اور ہر مسلمان کو شرط لگانے کا حق ہے۔

امام عبداللہ بن ابی حاتم نے یہ حدیث حجاج سے بھی روایت کی ہے۔
شمس اللہ فرمیں کہ یہ حدیث صحیحہ اور واسطے صحیحہ اس میں کچھ نہیں ہے جو ناقد اسلام جو اس سے معلوم ہوا کہ
یہ حدیث میں ایک بیع لازم جس میں اختیار ہوا اور دوسری بیع لازم جس میں اختیار ہوا اور جو کہتے ہیں کہ ہر بیع میں
اختیار ہوتا ہے اس حدیث کی مخالفت کرتے ہیں۔
اس حدیث کی سند پر شیخ ابن حزم نے یہ اعتراض کیا ہے کہ پہلی شرط مجہول سے ہے اور دوسری حجاج بن
اسحاق سے ہے اور وہ ضعیف ہے لیکن جو بحرہ حدیث طرق متعدد سے مروی ہے اس لیے استدلال کے لائق ہے۔
مصرعہ اس لیے کہ امام مجتہد امام عربی حسن شیبانی نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے اور مجتہد کا کسی حدیث سے استدلال
اس کی تقریب کو موجب ہے۔

فقہا و شافعیہ و حنابلہ کے جوابات | فقہ شافعیہ اور فقہ حنابلہ کے وفائ کے جوابات علامہ ابو الولید ابی بکر
اور امام محمد بن حسن شیبانی کی عبارت میں آچکے ہیں وہاں حاضر کیلئے مانتے۔

الایض الخیار کی تشریح | حدیث نمبر ۳۷۷ میں سے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہمارے ہاں
سستی میں جب تک ایک ایک دوسروں اس وقت ہر ایک کو بیع ہوا اختیار ہے اسرار
پیدا کر کے۔

اس حدیث میں اس مسئلہ کی تشریح میں فقہاء کا اختلاف ہے فقہاء احناف نے اس کی تشریح اس طرح کی ہے کہ
تفریق اطلاق دینی ایجاب و قبول کے بعد ایسے لازم ہو جاتی ہے انہی فریقین میں سے کوئی ایک خیار شرط لگانے
پھر یہ لازم نہیں ہوگی اور تفریق اطلاق کے بعد بھی بیع الیاد ہوگی۔ اور فقہ شافعیہ کے نزدیک مسمیٰ یہ ہے کہ بیع کے بعد
تفریق اطلاق تک اختیار ہے گا اور اس کے بعد بیع لازم ہو جائے گی یا کہ فریقین میں سے کوئی ایک اختیار شرط لگانے
پھر تفریق میں ایسے کے بعد بھی بیع لازم نہیں ہوگی۔

مروزی شافعی نے اس مسئلہ کے تحت علی بیان کیے ہیں (۱) راجع صحیح ہے کہ فریقین کو مقدمہ کے بعد بیع سے
اگلے تک بیع کا اختیار رہتا ہے تاہم کہ دونوں مجلس میں بیع کا اختیار کر لیں پھر تفریق میں ایسے تک بیع کا اختیار نہیں رہتا
گا اور بیع لازم ہو جائے گا (۲) فریقین کو تفریق میں ایسے تک اختیار ہے گا اور اس کے بعد بیع لازم ہو جائے گی یا
یہ کہ کوئی تفریق بیع شرط لگانے سے پہلے تفریق میں ایسے کے بعد بھی بیع لازم نہیں ہوگی اور شرط لگانے سے پہلے کے اختیار سے گاہ
رجح فریقین کو تفریق میں ایسے تک اختیار رہتا ہے اس میں سے کسی میں بھی اختیار کی شرط لگانے سے پہلے نہیں ہے

۱۔ امام بدر بن عبداللہ بن ابی حاتم نے سنہ ۲۷۰ھ میں طبرستان میں بیعت المہر اور فی ۳۴۱ھ

۲۔ المصنف ج ۲ ص ۵۱

۳۔ شمس اللہ بن ابی حاتم نے سنہ ۲۷۰ھ میں طبرستان میں بیعت المہر اور فی ۳۴۱ھ

خیار شرط میں مذاہب فقہاء اربعہ کے دین میں سے کوئی بھی بیع صحیح کرنے کی شرط رکھنے سے ان کی کراہت میں شک نہیں ہے۔ امام احمد بن حنبل، مالک وغیرہ اور امام شافعی کے نزدیک خیار شرط کی اجتناب کی کراہت ہے۔ امام احمد بن حنبل، مالک وغیرہ اور امام شافعی کے نزدیک خیار شرط کی اجتناب کی کراہت ہے۔ امام احمد بن حنبل، مالک وغیرہ اور امام شافعی کے نزدیک خیار شرط کی اجتناب کی کراہت ہے۔

بَابُ مَنْ يَتَّخِذُ فِي الْبَيْعِ بِشَخْصٍ يَبِيعُ فِي دَهْوٍ كَمَا جَاءَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک شخص نے دیکھا کہ اس کو بیع کر رہا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے جو شخص بیع کرے وہ کہہ دے کہ یہ دھوکا نہیں ہوگا۔

۳۷۴۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَ
يَعْقُبُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ حُجْرٍ
كَانَ يَحْيَى أَنَا وَكَانَ ابْنُ حُجْرٍ أَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ أَنَّ سَمِعَةَ ابْنَ شُعْبَةَ رَضِيَ
لَهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَكُونُ دَكْرًا حُرًّا
يُرْسِلُوهُ اللَّهُ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ يَتَّخِذُ فِي الْبَيْعِ وَكَانَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَابِ
فَقُلْ لَا يَلْبِسُ فَكَانَ دَا بَابِ يَكُونُ
لَا يَلْبِسُ

ایک اور سند سے بھی ایسی ہی روایت ہے لیکن اس میں یہ نہیں ہے کہ جب وہ بیع کرتا تو کہتا دھوکا نہیں ہوگا۔ وہ شخص لا غلطی کی جگہ لا غلطی کرتا تھا اس کی زبان سے ہم نہیں نکلتا تھا۔ نیز ایک جگہ میں اس کے سر پر چھ گھنے کے دھبے سے اس کی عقل اور زبان میں کچھ نقص واقع ہو گیا تھا۔

۳۷۵۔ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
كَانَ تَا وَكَانَ تَا تَا تَا تَا تَا
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ أَنَّ تَا تَا تَا
بْنِ جَعْفَرٍ كَانَ تَا تَا تَا تَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ حَدَّثَنَا تَا تَا تَا
وَكُنْ فِي تَا تَا تَا تَا تَا تَا
يَكُونُ لَا يَلْبِسُ

۱۔ حوالہ: کنز الدین شریف، معارف اسلامی، ۱/۲، شرح صحیح مسلم، ۱/۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۰۵ھ
۲۔ حوالہ: الدر المنثور، ۱/۲، حوالہ: کنز الدین شریف، معارف اسلامی، ۱/۲، مطبوعہ دار الفکر، بیروت ۱۴۰۵ھ

الافتاء پر کہنے کی وجہ

یہ غرض و بیان بنی مقتدا صاحب جہت، جہاں تھا اہم جہت کی وجہ سے اس کو منجھ
اور شرار میں نقصان ہو جاتا تھا اس لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہ کلمات تلقین کیے

اے لوگو! میں سے میں کا سوا کہو کہے وقت اس کی اس کو روک دے، مطلع رہیں اور میں میں ان شاء اللہ کہہ رہی اس کا خیال رکھیں
کہیں اس کو نقصان نہ ہو جائے، جو روئی نہ لکھا ہے، لکھ لکھ کر پڑھ لے، کیونکہ اس کا زبان اور قلب میں کلمہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا۔

نا تجربہ کار کو زیادہ ہنگاموں پر فروخت کرنے میں غلامی فقہاء

و علاج کہنے کا حکم دیا تھا اس بنا پر فقہاء کا اس اہم میں اختلاف ہو کہ ستر مل میں عقل کو ستر کے قیمت کا چاند ہوا نہ یہاں
کو خرید و فروخت کا تجربہ ہو، اگر کوئی بیزار خریدے تو وہ اس کے سوا میں کرے، لیکن اس کی نا تجربہ کاری کی بناء پر زیادہ
ہنگاموں میں فروخت کرے، تو اس کا کوئی فائدہ نہیں ہے یا نہیں؟

اور ان قدر عقلی گفتے میں ستر مل کے ساتھ جب غیر معمولی کیا جانے تو اس کو سوا فایع کرنے کا اختیار ہوگا، اہم
بیکہ کا بھی یہی موقف ہے اور اہم ابو حنیفہ، اہم شافعی فرماتے ہیں اس کو سوا فایع کرنے کا اختیار نہیں ہے کیونکہ جب
چیز صحیح ہو اور اس کی قیمت پر فروخت کر دیا جائے تو اس سے بے لازم ہی کوئی ذریعہ نہیں پڑتا جیسا کہ غیر ستر مل
پر کسی چیز کو فروخت کر کے یا ستر مل میں غیر نہیں ہوتا۔

اور ان قدر عقلی نے عقل کی تفسیر میں کی کہ گیسے ہیں ایک ہر سہ کہ کسی چیز کی قیمت ایک تائی سے زیادہ گائی
جائے یعنی وہ روپیہ کی چیز چندہ میں فروخت کر دی جائے اہم ایک نے ہیں اس کو اختیار کر لے، کیونکہ یہی صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا ایک تائی کی چیز ہے، جس فقہاء نے کہا میں حد قیمت ترائی پر ترقی ہے اور میں فقہاء نے کہا جو قیمت
میں روپیہ کے نام معمول سے زیادہ گائی جائے وہ نہیں ہے اور میں فقہاء نے کہا یہ حد قیمت پر موقوف ہے۔

فقہاء کے اور سارے ستر مل کے لیے یہ فیصلہ ثابت کرنے میں حضرت حبان بن مسلمہ کی حدیث سے استدلال کیا
ہے، اور فقہاء اختلاف اور شراف کہتے ہیں کہ یہ حدیث کی خصوصیت تھی۔

اور روئی کی شافعی گفتے ہیں، فقہاء کا اس حدیث میں اختلاف ہے، لیکن فقہاء نے اس کے حکم کو حضرت حبان کے ساتھ
نامی رکھا ہے، اہم شافعی اور اہم جو حنفیہ کا بھی نکتہ ہے، اور اہم ایک سے بھی صحیح روایت ہے، اور فقہاء کے
ان کی علماء اس حدیث کی بناء پر ستر مل را تجربہ کار کے لیے یہ فیصلہ کرنے کے قائل ہیں۔

غبن فاحش کی وجہ سے خریدار کے حکم میں تاخرین فقہاء احسان کا موقف

نے غبن فاحش کی حدیث میں تاخرین فقہاء احسان کا موقف

۱۔ جو کہی بنی کشف لاری حنفی ۱۶۲، شرح معجم ۱۶۱، مطبوعہ دارالکتاب لاری، مطبوعہ اسلامی، ۱۳۵۰ھ

۲۔ مدارقۃ الدین ج ۱، صفحہ ۲۲۰، مدارقۃ الدین ج ۲، صفحہ ۱۶۱، مدارقۃ الدین ج ۳، صفحہ ۱۶۱، مدارقۃ الدین ج ۴، صفحہ ۱۶۱

۳۔ مدارقۃ الدین ج ۱، صفحہ ۲۲۰، مدارقۃ الدین ج ۲، صفحہ ۱۶۱، مدارقۃ الدین ج ۳، صفحہ ۱۶۱، مدارقۃ الدین ج ۴، صفحہ ۱۶۱

مناقص نے فہن ناخس میں بیع کو رد کرنے کا اعتقاد دیا ہے یا مطلقاً یا دھوکے کی صورت میں خرید و پرہم کرتے ہوئے یکم اس قاعدہ کے تحت بیان کیا ہے کہ خفت، آسانی کا باعث ہوتا ہے بلکہ

ظاہر غری گھٹتے ہیں: غریب میں سے ظاہر المراد بیع کے مطابق فہن ناخس کی وجہ سے وہ نہیں ہو سکتا اور غری بیس ہے کہ اگر خرید و پرہم کو دھوکا دیا جائے تو رد میں نہ کر سکتا ہے، ظاہر میں نے فرمایا: فی نے منخری سے کہا اس چیز کو کیا لند میں اتنی قیمت سے اور اس نے وہ چیز خرید لی بعد میں علوم کہا اس کی قیمت کم ہے تو وہ بیع میں رد کر سکتا ہے کیونکہ اس کو دھوکا دیا گیا تھا۔ اور اگر اس نے اس طرح نہیں کیا تھا تو خرید کر نامانوس نہیں ہے (دھوکا نہیں دیا کہ جو کہ میں اس کے بدلے لگاؤں) اور الشیخ نے بھی اسی رد کے مطابق قرئی دیا ہے۔ دھوکے کی وجہ سے فہن ناخس کی بنا پر دھوکے کا نیار بائع اور مشتری دونوں کو حاصل ہے اور کثیر لقنار کے نزدیک بھی مستند ہے، البتہ اس میں اختلاف ہے کہ اگر بیع ہمارے طرف کی طرف منتقل ہو جائے یا نہیں؛ اور تحقیق یہ ہے کہ یہ اختیار ہمارے طرف کی طرف منتقل نہیں ہوتا۔ فہن ناخس کا مبادیہ یہ ہے کہ جو قیمت عام قیمت سے زیادہ ہو اور اتنی قیمت پر کوئی شخص اس چیز کو فروخت نہ کرے اور فہن ناخس ہے بلکہ

ظہور صلاحت سے پہلے درختوں پر پھولوں
کی بیع کا عدم جواز

بِأَدَبِ النَّهْيِ عَنْ بَيْعِ الثَّمَارِ قَبْلَ
بُتَاؤِ صُلَاحِبِهَا بِغَيْرِ شَرْطِ الْقَطْعِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ قبل
التمثل الثمر علیہ وسلم نے ظہور صلاحت سے پہلے پھولوں
کو بیچنے سے منع فرمایا، بیچنے والے اور خریدنے والے
دونوں کو منع فرمایا۔

۳۷۵۱- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِتِ بْنِ
عَمْرِو بْنِ رَجِيٍّ أَنَّ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا أَرَى رَسُوْلَ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخِي عَنْ
بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَدْرُهَا تَخِي
الْبِتَاعِ وَالْمُبْتَاعِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
سے اسی حدیث کی مثل روایت کرتے ہیں۔

۳۷۵۲- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ
قَالَ نَا عُبَيْدُ اللّٰهِ عَنْ ثَابِتِ بْنِ عَمْرِو
رَجِيٍّ أَنَّ تَعَالَى عَنْهُمْ مَا أَرَى رَسُوْلَ
اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخِي عَنْ
بَيْعِ الثَّمَارِ حَتَّى يَبْدُوَ صَدْرُهَا تَخِي

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ

۳۷۵۳- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ

۱۔ طبرانی المعجم الاکبر، المجلد الثامن، ص ۹۷۔ کتاب الاشیاء والاعطاش، ص ۲۵۰۔ طبرانی المعجم الاکبر، المجلد الثامن، ص ۹۷۔
۲۔ سنن احمد بن حنبل، ص ۶۰۔

صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد بن ابی بکر سے منع فرمایا، تنقیح
وہ سرخ یا زرد ہو یا جانی اور سفید ہو بسے سے پہلے باہر
کی بیس سے شہ فرمایا تا وہ تنقیح نہ آگات سے محفوظ ہو
جانی، باقی اندر سے ہی وہ دن کو شہ فرمایا۔

وَرُوِّعَ عَنْ جَدِّهِ قَالَ كَلَّا سَمِعْتُ عُمَرَ
أَيُّوبَ عَنْ تَابِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى عَنْ بَيْعِ الثَّقَلِ
حَتَّى تَوَضَّعُوا وَعَنِ السُّبُعِيِّ حَتَّى تَبْلُغَ
وَيَا مَنْ الْمَاءِ هَمَّ وَنَهَى لُئَلَا
وَالْمُسْتَشْرَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک پہلوں
کی ملاجیت ظاہر نہ ہو جائے اور وہ (زردی، آگات
سے محفوظ ہو جائے) ان کو صحت فرماتے کرو۔ آپ
سے ظہور ملاجیت کا مبارک بیان فرمایا کہ وہ سرخ یا
زرد ہو جائے۔

۳۷۵۳۔ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ جَدِّي عَنْ تَابِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى أَنْ يَبْتَاعُوا الْكَلْبَ حَتَّى
يَبْدُوَ وَصَلَّاهُ وَبَدَّ هَبَّ عَنْهُ الْإِفْءُ
قَالَ يَبْدُو وَصَلَّاهُ حَتَّى حُسِرَتْهُ وَ
صَفَّرَتْهُ

ایک لکھ سنہ سے یہ حدیث مروی ہے اس
میں صرف پہلوں کی ظہور ملاجیت کا ذکر ہے اور بھر کی
ظاہر نہ ہونے کا ذکر نہیں ہے

۳۷۵۵۔ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ مَرْثَدٍ وَ
ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَا سَمِعْنَا أَلُوَّ هَابَ عَنْ
يَحْيَى بْنِ رَهَافَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَهَى أَنْ يَبْتَاعُوا الْكَلْبَ
حَتَّى يَبْدُوَ مَا تَبْدُو

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ
وسلم سے اسی حدیث کی شکل بیان کی۔

۳۷۵۶۔ حَدَّثَنَا ابْنُ زَيْدٍ قَالَ سَمِعْنَا أَلُوَّ هَابَ عَنْ
ابْنِ أَبِي عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
نَهَى أَنْ يَبْتَاعُوا الْكَلْبَ حَتَّى يَبْدُوَ مَا تَبْدُو

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے صحت سانی روایت بیان کی۔

۳۷۵۷۔ حَدَّثَنَا أَبُو نُوَيْرٍ عَنْ سُوَيْدِ بْنِ سَبْيَةَ قَالَ
كَاتَبْتُ زُهَيْرَ بْنَ مَرْثَدٍ قَالَ حَدَّثَنِي
مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ عَنْ تَابِعٍ عَنْ ابْنِ
عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنْ الْعَدَنِيِّ
حَدَّثَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْطُلُ عَدَنِيُّ

مَا لَيْتَ وَرَعْبِدُ اللّٰهُ

٣٤٤٨ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
وَيَحْيَى بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَثَوَابُ بْنُ
حَالٍ يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَنَا وَقَالَ الْإِسْحَاقُ
ثَوَابُ بْنُ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ أَنَّهُ سَمِعَ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَا قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْغُوا
الْعَمْرَ حَتَّى يَبْدَأَ صَاحِبُهُ

[illegible]

٣٤٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا أَبُو خَلِيفَةَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ
قَالَ نَأَمُ عَنْهُ قَالَ نَأَمُ الرَّبِيعُ عَنْ
جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْ
أَذْهَبْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ بَيْتِ الْحَمْرِ حَتَّى يَطْلُبَ .

٣٤٧١ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدْنَانَ
الشَّافِعِيُّ قَالَ نَأْيُو عَصِيحٌ قَالَ وَ
حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَامِدٍ وَالثَّقَلِيُّ
قَالَ نَأْيُو حَدَّثَنَا سَكُونُ بْنُ إِسْمٰعِيلَ
قَالَ نَأْيُو حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ أَهْمَةَ سَمِعَ حَامِرَ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ظہور معاویت سے پہلے چاروں کو موت فروخت کر دی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے دریافت کیا گیا کہ
چھوٹی کی تعلیم وصحبت کیا کیا مباح ہے؟ انھوں نے فرمایا کہ
(تقدیر) آفات سے محفوظ رہنا ہی۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور صلاہیت سے پہلے چٹوڑوں کو زنجبت کرنے سے منع فرمایا۔

حضرت عابریں عبد شہر علی اللہ مہنا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہر صلاحت سے پہلے پہلوں کو فروخت کرنے سے منع فرمایا۔

ظہور صلاحیت سے پہلے بھولوں کی بیع میں مذہب فقہاء | علامہ ابن قدامنی کہتے ہیں: پہلے سے پہلے بھولوں کی بیع کی بین محمدی میں ہے۔

(۱)۔ کوئی شخص مذکور پرگے ہوتے بھولوں کی بیع کرے اور دوسروں پر بھولوں کے گھسے پہنے کی شرط کے بیع کیا جائے یا غلے پر کوئی صلی اندر کو سم نے ظہور صلاحیت سے پہلے بھولوں کی بیع سے منع فرمایا ہے، بالغ اور شریعتی بھولوں کو مستثنیٰ فرمایا ہے (بخاری و مسلم) اور بھی سنیہ منہ کے خدا کو تھما کر بیع کرے۔

(۲)۔ کوئی شخص بھولوں کی بیع اس شرط کے ساتھ کرے کہ ان بھولوں کو فوراً فرو یا جائے گا، یہ بیع باوجود صحیح ہے کیونکہ بیع سے مخالفت اس وجہ سے حق کو اگر مل جفت پرگے رہے تو ان کے تلف ہونے یا نقصان کا خطرہ کہ وجہ سے خارج ہر جائے کا خطرہ تھا، اور جب ان کو فوراً فرو یا گیا تو یہ خطروں جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ منہ سے روایت ہے کہ کوئی صلی اندر ملیر دلم نے ظہور صلاحیت سے پہلے بھولوں کی بیع سے منع کیا اور فرمایا یہ بتاؤ کہ اگر کوئی عورتی نے بھولوں کو رک کر یا تو تم اپنے عیالی کو مل کر دے یا عیالی کو مل کر دے، بخاری و مسلم اصل قرآن میں ہے کہ وجہ سے منع نہیں اس آیت سے بخلاف ہر گئے اسی لیے یہ بیع ناجائز ہے۔

(۳)۔ خریدار بھولوں کی مطلقاً بیع کرے، بھولوں کو فرو کرنے کی شرط لگائے نہ دروغت پر باقی رکھنے کی امام احمد بن حنبل، امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک یہ بیع باطل ہے، اور امام ابوحنیفہ نے اسی بیع کو جائز قرار دیا ہے۔ کیونکہ عقد کو مطلق رکھنے کا یہ تعارض ہے کہ بھولوں کو فرو لیا جائے اور جس طرح بھولوں کو فرو کرنے کی شرط سے بیع ناجائز ہے اسی طرح یہ مطلق مقدس جائز ہے، علامہ ابن قدامنی مطلق فرماتے ہیں بخاری و مسلم یہ ہے کہ کوئی صلی اندر ملیر دلم نے ظہور صلاحیت سے پہلے بیع سے مطلقاً منع فرمایا ہے اور مخالفت کی صورت محل نزاع کو بھی شامل ہے بلکہ

ظہور صلاحیت سے پہلے بھولوں کی بیع میں فقہاء احناف کا موقف | علامہ ابن ہمام مکی کہتے ہیں: بھولوں

بیع کے عدم جواز میں کمی کا اختلاف نہیں ہے، اسی طرح بھولوں کے ظاہر ہونے کے بعد ان کی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے اگر یہ شرط لگائی جائے کہ بھولوں کو دوسروں پر فرو کرنے یا جانے لگاؤ اور تمنا کہیں جاوے تب جس میں بیع کے عدم جواز میں کمی کا اختلاف نہیں ہے اور اس میں بھی کمی کا اختلاف نہیں ہے کہ بھولوں کی صلاحیت ظاہر ہونے سے پہلے ان کو فرو لینے کی شرط کے ساتھ ان کی بیع جائز ہے، اسی طرح اس میں بھی اختلاف ہے کہ صلاحیت ظاہر ہونے کے بعد بھولوں کی بیع جائز ہے لیکن ظہور صلاحیت کا معنی ہمارے نزدیک یہ ہے کہ بھول قدرتی آفات اور سوائے مخلوق ہر جائز چیز پر اور پیشہ کار مل گئے اور بھول اپنی حیثیت اختیار کر لیں، اور امام شافعی کے نزدیک ظہور صلاحیت کا معنی یہ ہے کہ بھول کچھ جائز امور ان میں شامس یا پلے اور ظہور صلاحیت سے پہلے بیع کے جواز میں اختلاف، ظہور صلاحیت کے معنی میں اختلاف پر مبنی صحیحین ظہور صلاحیت سے پہلے اکثر (امام مالک امام شافعی اور امام احمد) کے نزدیک

۱۔ علامہ مرقی العین احمد محمد عثمانی ابن قدامنی مرقی، ۲۳۰، مکتبہ ج ۲ ص ۲۸، ظہور مدار فکر ج ۱ ص ۱۲۰، ۱۲۱

پہلوں کی بیع مطلقاً (بغیر قرضے کی شرط کے) کرنا جائز نہیں ہے اور جلد سے نزدیک ہاتھ ہے، اگرچہ اگر کسی حال میں ہر دو ہاتھوں سے کھائے ہیں یا کھانے کا مادہ داخل ہوا ہے مگر وہی اس کو جائز دیکھ سکیں تو اس میں ہاتھ سے متعلقہ چیزیں مطلقاً ہے، تاہم خالہ نے کہا ہے کہ جلد سے عام شرائط اس کو ناجائز کہتے ہیں اور صحیح ہے کہ ہر ہاتھ سے کھینچ کر دیا گیا مال ہے جس سے مستحق ہیں قائم ہو سکتا ہے اگرچہ فی الحال اس سے قائم و حاصل نہیں ہے ایسی صورت میں بیع حبس پہلوں کی ملامت ظاہر نہ ہر ترقی کرنے کی شرط کے ساتھ بیع ہاتھ ہے اور مطلقاً بھی بیع ہاتھ ہے اور خریدار پر واجب ہے کہ قرض پہلوں کو درستی سے کوٹ لے اور اگر اس نے اس شرط کے ساتھ بیع کیا ہے کہ بیعوں کو درست پر چھوڑا جائے گا تو اگر پہلی اپنی انتہائی مقدار تک نہیں پہنچے وہیں بیچنے کے بعد قرض کے نزدیک یہ بیع نافذ ہے اور اگر پہلی اپنی انتہائی مقدار تک پہنچ چکے ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ امام ابو یوسف کے نزدیک صحیح بھی ہے بیع ہاتھ ہے اور یہی خیال ہے کہ اگر امام محمد بن حنفیہ اس کو مستحکم مانگتے ہیں اور اگر شرط کا بھی بیع تو اس سے امام احمد حمادی نے بھی اس قریب کریم بڑی کی وجہ سے اختیار کیا ہے، امام ابو یوسف نے ان دونوں صورتوں میں عام حاکم کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ یہ ایسی شرط ہے جس کا عقد تقاضا نہیں کرتا اور وہ غیر کی حکایت میں تصرف ہے اور اگر اس کی اہمیت دیکھ جائے تو یہ بیع درست ہے ۱۸

ظہر ملامت سے پہلے پہلوں کی بیع کے حجاز میں فقہاء اخاف کے دلائل | **انتہاء اخاف کے**

سے پہلے دست پر پہلوں کی مطلقاً دینے کا لینے کی شرط کے بغیر) کرنا ناجائز ہے۔ فقہاء اخاف نے اپنے موقف پر حسب ذیل احادیث سے استدلال کیا ہے:

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

عن عبد اللہ بن عمر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من باع مخرجات ابوت فخرها لئلا تخر الا ان يشترط الاستناع۔ ۱۹

ترجمہ: استدلال یہ ہے کہ بیع ہاتھ کی بیع ملامت سے پہلے کی ہوتی ہے اور یہی اصل طریقہ و مسلم نے بیع ہاتھ کی بیع ملامت سے پہلے ہی کی ہے اہمیت ظہر ملامت سے پہلے ہی کی، اگر ہر ہاتھ پر بیع تو درست کے تابع ہے جس سے یہ ثابت ہو گا کہ جو بیع درست کے تابع ہوں ان کی بیع ملامت سے پہلے ہی ہو سکتی ہے اس سے ظہر پہلوں کی بیع کا جائز لازم نہیں آتا، اس کا جواب یہ ہے کہ فقہاء نے یہ قاعدہ مقرر کیا کہ جس متعلق بیع شرط کے ساتھ ہوں اس کی بیع حینہ بھی ہو سکتی ہے جیسے بکری کا بچہ بکری کی بیع میں بیع ہر ہاتھ

۱۸۔ مکران الدین کی عام فتویٰ ۸۸۶، فتح الباری ج ۵ ص ۳۸۹۔ ۳۸۸ مطبوعہ مکتبۃ قادیان شریعہ
۱۹۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ، اسامی بکری متولی ۲۵۶، ص ۲۵۶، مجمع بکری ج ۱ ص ۲۹۳ مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۴۲۱ھ

کے داخل نہیں ہوتا اور بکری کے بچے کی پیٹھ پر بھی بیٹھ سکتا ہے
تھا درمات کی دوسری دلیل امام مالک کی حسب ذیل روایت ہے:

عن عبد بن حبیب عن عبد الرحمن بن قيس
استأجر رجل من حاشط في ثمان وسول
الله صلى الله عليه وسلم فذا له وقام
فيه حتى تبين له الانتصاف فأتى صاحب
الحاشط ابن يضر له اذان يقتيله فحلف
ان لا يفعل فذا هبت ام المشرقي الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكوت
ذلك فذكوت رسول الله صلى الله عليه
وسلم تاردا لا يفضل عجزا فسمع بذلك
صاحب الحاشط فأتى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله هو
له

محمد بن عبد الرحمن بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک شخص نے ایک باغ کے پھل
خربزے، اپر اس نے ان پھلوں پر لکھ دیا اور ان کے تیل
برتنے تک شربط لکھا کہ اسے ہتہ پہن کر اسے اس
سودے میں انتھان براس ہے چرس نے باغ کے مالک
سے کہا یا زکریٰ میں کی کیا کرے یا اپنے پھل واپس لے
سے۔ باغ کے مالک نے قسم کھائی کہ وہ ایسا نہیں کرے
گا۔ خربزہ کی دالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی شکایت کی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
اس نے خربزہ کر کے کی قسم کھائی ہے، باغ کے مالک
نے یہ سن لیا، اسی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس حاضر ہو کر کہا: یا رسول اللہ یہ رویت میں کی یا تم
کی روایت، اس کے لیے ہے۔

اس حدیث میں اس بات کی تصریح ہے کہ یہ پھل تیار ہونے سے پہلے فروخت کیے گئے تھے اور نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر لکھ دیا کہ اگر یہ پھل تیار ہو کر فروخت کر دیتے
تو تھانہ اس میں کوئی فحش فراہم کیے اسی وجہ سے امام مالک نے اس حدیث کو کتاب الصلح میں ذکر کیا ہے۔ یاد رکھنا
دلیلین علامہ ابن ہمام نے فقہاء درمات کے موقف پر تمام کی ہیں کہ

ظہور صلاحت سے پہلے پھلوں کی بیس کے دم جواز میں اندر نکالنے کی حدیث کا جواب۔

اندر نکالنے کی حدیث سے استدلال کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ظہور صلاحت سے پہلے بیس سے منع
فرمایا ہے۔ فقہاء درمات کہتے ہیں کہ روایت اس صحت پر موقوف ہے جب خربزہ پھلوں کی فروخت پر موقوف نہ ہو
شرط نکالنے کا یہی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر لکھ دیا کہ اگر یہ پھل تیار ہو کر فروخت کر دیتے
تو تھانہ اس میں کوئی فحش فراہم کیے اسی وجہ سے امام مالک نے اس حدیث کو کتاب الصلح میں ذکر کیا ہے۔ یاد رکھنا
دلیلین علامہ ابن ہمام نے فقہاء درمات کے موقف پر تمام کی ہیں کہ

۱۔ امام مالک ابن انس، ابھی ۱۹۶۷ء، مطبوعہ دارام مالک ص ۵۰۵-۵۰۶، مطبوعہ مطبعہ المکتبہ پاکستان لاہور
۲۔ مطبوعہ مالک ابن انس، ابھی ۱۹۶۷ء، مطبوعہ دارام مالک ص ۵۰۵-۵۰۶، مطبوعہ مطبعہ المکتبہ پاکستان لاہور

انھن لایہ اوستا حو الزم من مصاد معلومہ
 بیعین۔ شد
 ہر چند کہ یہ عمل بالکل مماند ہے مگر یہ ہے اور اس پر اسکا سے عمل ہو سکتا ہے لیکن تمام دنیا کے تاجروں کو
 ایک نکتہ اس عمل کی طرف زیادہ ملاحظہ مشکل ہے۔
 دوسرا یہ ہے کہ اگر قبضہ بدلے کے بعد کا قبضہ ہو گیا ہو اور بعض یا اکثر کا قبضہ نہ ہوا تو ان کا قبضہ ہو گیا ہے
 ان کا عمل قرار دیا جائے اور جن کا قبضہ نہیں ہوا ان کو تابع قرار دیا جائے۔ یہ تمام ایک، امام محمد بن حسن شیبانی، امام حنفی
 اور حنفی و غیر فقہاء کے نزدیک ہاں ہے اگرچہ ظاہر طریق کے خلاف ہے۔
 علامہ شری لکھتے ہیں:

جب بعض بچل لائق نفع ہوں اور بعض ابھی پہلے نہ
 ہوتے ہوں یا بعض لائق نفع نہ ہوں اور میں ابھی پیدا نہ
 ہوتے ہوں یا کمالی نفع نہ ہوں کچھ نفعوں کی طرف میں
 واپس کی حالت میں ہوں اور خریدار سب کو خریدے تو
 ظاہر مذہب میں یہ عقد باطل ہے، البتہ امام مالک کے
 نزدیک جائز ہے، امام شری فرماتے ہیں یہاں سناؤ
 شمس الاول و مولیٰ، چلوں، میں اور میری زول و غیر میں
 اس بیع کے مجاز کا قوی وجہ ہے، امام محمد بن فضل سے
 بھی یہ قول منقول ہے، القول نے کہا میں اس عقد میں
 میری زول اور جو میری بیٹا ہوں ان کو تابع قرار دیتا
 ہوں، القول نے کہا میرے نزدیک یہ بیع مستحسن ہے
 کیونکہ اس پر زول کا قائل ہے کہ کوئی انکار نہ کرے
 طرح فروخت کرتے ہیں اور ان کی اس بیع میں ملکیت
 ہے اور فروخت سے ان کی ممانعت چھڑانے میں بہت
 مرہم ہے، امام محمد بن فضل نے کہا میں نے اس شرط میں امام
 محمد کی ایک روایت یہی کہی اور میں نے یہاں کے چھروں
 کی بیع سے کیونکہ بہر حال یہ بیع لائق ہے، امام شری نے
 تمام چیزوں میں اس طریق سے مطلقاً بیع کو جائز قرار دیا۔

اذا صار بعض البعۃ منتفعاً به فله خروج
 البعض بعدا ولم يصح منتفعاً به ولم يخرج
 البعض ولم يصح منتفعاً به كما لتين وضوء
 فاشتري الكل قطعاً من المذهب ان هذا
 العقد لا يجوز عندنا خلافاً لما لك رآي قوله
 قال رضى الله عنه وكان شيخنا الامام شمس
 الامية يفتي بجواز هذا البيع في التصار
 والياز تخان والطبيع وغير ذلك وهكذا
 حكى عن الشيخ الامام ابى بكر محمد بن
 الفضل قال اجعل الموجود اصلاً
 في العقد وما يحدث بعد ذلك تبعاً
 قال استحسن فيه لتعامل الناس فانهم
 تعاملوا ببيع البعۃ انهم بعدة العصة ولهم في
 ذلك عادة ظاهرة في نزاع الناس عن
 عادتهم حرج بين قال وقد سألني
 رواية في هذا عن محمد وهو في بيع
 الورع على الاختيار قال الورع متلاحق بغير
 البيع فيمكن مطلقاً بهذا الطريق۔

شمس الاول و مولیٰ من قولہ ۱۸۵ ج ۱، المصروف ۱۸۶ ج ۱، مبیعہ و مبیعہ بیعت، المبیعہ انشاء ۱۸۹ ج ۱
 المبیعہ ۱۸۴ ج ۱

اور جس نے متعدد فقہاء کے حوالہ سے بیوں کی بیع کی وجہ صحت ذکر کی ہے یہ باغ کے بیوں کی صورت پر عمل صادق آگے ہے اور بیع کی اس صورت کے جواز سے مسلمانوں سے ترجیح عظیم وعدہ ہوتا ہے ورنہ کسی مسلمان کے لیے اتنا دے کہ بیوں خرید کر کھانا پانی نہیں کرے گا اور عس کی اس حالت کو غنیمت کے ساتھ علامہ ابن حاتم، علامہ ابن نجیم اور علامہ حنفی نے بھی نقل کر کے بطور عمل کے پیش کیا ہے۔

تیسرا حل یہ ہے کہ غنفل میں جس قدر بھی پودے پھیل رہے ہوں ان کو زبردستی بے اداسی کے بغیر فصل تک میں قند بھی چل آئی، ان سب کو باغ کا ایک خریدار پر حوالہ کر دے۔ اور یہ واقعہ باغ کے بیوں کی وجہ سے یہی اس طرح ہوتی ہے خریدار کو زبردستی اور وہ جس عمل میں بھی بیوں خریدتا ہے اور باغ کا ایک فصل تک پیدا ہونے والے پھل اس کے لیے حلال کر دیتا ہے۔ علامہ نسفی کہتے ہیں،

ادیشتری المویود حصیہ الشمن
و یحل له الباعون ان یتنفع بها بحدث میحصل
مقصودہما مفعلة العطریق۔ ۱۰۰

یا خریدار جو زبردستی بیوں کو اپنی قیمت سے خریدے
اور باغ اس کے لیے بے اداسی پیدا ہونے والے بیوں کا
لینا حلال کر دے۔ اس طریقے سے دونوں کا مقصود حل ہو
جائے گا۔

علامہ ابن حام کہتے ہیں:
فی شفاہ الاشیاء بشری شتری المویود
و یحل له الباعون ما یوجد۔ ۱۰۱

دوسری کے بیوں میں جو زبردستی بیوں ان کو خرید
لے اور فصل تک پیدا ہو جائے پھل بیوں کے لیے حلال کر دے۔

علامہ زبیری الدین اس طرح بھی فرماتے ہیں اس میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ۱۰۲
یہ نیز میں اس صورت میں یہ جب باغ کے غنفلوں میں سے کسی ایک پر بھی کہ ایک پودہ گھبرا گیا ہو یہیں جائے اور باغ
اس وقت باغ کے بیوں کی خرید و بیع باغ کے کسی ایک پودے پر کسی ایک پودے پر باغ کے غنفلوں میں پیدا ہوا ہے، اس صورت میں صرف
پھل سے کہ اس بیع کو کھانا پانی پر حوالہ دیا جائے اس لحاظ سے یہ بیع جائز ہو جائے گی اور بیوں کا کھانا پانی ہو جائے گا۔
علامہ شامی کہتے ہیں:

قلت لیکن لا یحقی تحقق الضرر واقعی
لیکے کہ بیوں کو بدلے سے نہ لینے کی ضرورت کا

- ۱۔ علامہ کمال الدین ابن عمام شری ۵۰۱، فتح القدر ج ۵ ص ۴۱۲، مطبوعہ مکتبہ نوری و دار الفکر
- ۲۔ علامہ زبیری الدین ابن عمام شری ص ۹۰، البحر الرائق ج ۵ ص ۱۴، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر
- ۳۔ علامہ زبیری الدین حنفی شری ص ۵۰، رد المحتار فی المسئل، والفتاویٰ ج ۵ ص ۵۲-۵۰، مطبوعہ مطبعہ مکتبہ المشورین ۱۳۳۰ھ
- ۴۔ شمس القدر محمد بن احمد شری شری ص ۴۸۳، البیوع ص ۱۱۰، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، الطبعة الثانیة ۱۳۹۸ھ
- ۵۔ علامہ کمال الدین ابن عمام شری ۵۰۱، فتح القدر ج ۵ ص ۴۱۲، مطبوعہ مکتبہ نوری و دار الفکر
- ۶۔ علامہ زبیری الدین ابن عمام شری ص ۹۰، البحر الرائق ج ۵ ص ۱۴، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر

یہ روایت بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
عزراہی آدمہ کجروں کی شک کجروں کے سامنے کی
اجازت دی اور عزراہی کے ملان آدمہ کی ضرورت میں اجازت
نبیوی دی۔

حضرت زہد بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحبہا پر اگر انڈا سے
سے شک کجروں کے فرضی ملاوہ کجروں کی بیج کی اجازت
دی ہے۔

حضرت زہد بن ثابت رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مرثیہ میں یہ اجازت دی
سے کہ اگر مارے انڈا سے کے ساتھ شک کجروں کی بیج
اور ملاوہ کجروں کی بیج۔

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اس طرح منقول ہے

ایک اور سند سے بھی یہ روایت اس طرح ہے
ابن عباس میں ہے کہ عمرؓ پر کجروں کا وہ روایت ہے
جو ملاوہ کجروں کو دیا جائے ہم ملاوہ سے اس کے
بجائے کہ شک کجروں کے بدلے میں خرید ملاوہ کے

وَلَا تَكُنَا حَوَالَةَ النَّصْرِ بِالْمَنَةِ وَقَالَ سَابِقُ
أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ عَنْ أَبِي نُبَيْلٍ قَالَ سَأَلْتُ
رَجُلًا مِنْ أَهْلِ عَمَّةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَكُنَّا تَرَاهُمْ يَتَخَذُونَ
ذَلِكَ فِي بَيْعِ الْعَرَبِيَّةِ بِالْمَرْطَبِ أَوْ
بِالنَّصْرِ وَكُنَّا يَتَخَذُونَ فِي عَمَّةَ ذَلِكَ

۳۶۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَنْ مَالِكٍ عَنْ تَابِعٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ
عَنْ أَبِي نُبَيْلٍ تَابِعٍ عَنْ رَجُلٍ مِنَ أَهْلِ عَمَّةَ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَخَذَ لِبَاسَ الْجَرِيَّةِ أَنْ يَبْتِيعَهَا بِعَمَّةَ

۳۶۸۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا سَمِعْتُ أَبَا نُبَيْلٍ يَقُولُ عَنْ تَابِعٍ عَنْ أَبِي نُبَيْلٍ
كَانَ أَخْبَرَنِي تَابِعٌ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَأَلَ عَنْ أَبِي نُبَيْلٍ تَابِعٍ قَالَ سَأَلْتُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
تَخَذَ فِي الْعَرَبِيَّةِ يَأْخُذُهَا أَهْلُ
الْبَيْتِ بِحَرَصٍ مِمَّا تَمَّا أَيْمَا كُنَّا نَهَا
وَكُنَّا

۳۶۹۔ وَحَدَّثَنَا لَا مَعْنَى بِنُفْقَى
كَانَ تَابِعٌ لِمَا تَقَابَلَ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى
بْنِ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي تَابِعٌ بِهَذَا

الْوَسْطَاءُ وَتَكُنَا
۳۷۰۔ وَحَدَّثَنَا لَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
كَانَ أَهْلًا هَكَذَا عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ
بِهَذَا الْوَسْطَاءُ وَتَكُنَا أَهْلًا كَانَ وَالْعَرَبِيَّةِ
الْمَخْلُوعَةُ كَجَمَلٍ يَكُونُ قَبْلَهُ نَمَّا يَحْمِلُهَا
كَمَرًا

حق کیا ہے اور کیا کہ جیسا کہ سورہ اور بھی مردانہ ہے البتہ
آپ کے پیغمبر میں اہانت دی ہے کہ ایک گھوڑے کے
دوخت اور دو ختنوں کی گھوڑوں کو گھوڑے کے چوڑے
دے کر خرید لی۔

سید بن بشیر: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
اصحاب سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
طیرہ دلم نے عرب میں اٹھانے سے چھاروں کی بیٹا
کی اہانت دیا ہے

سید بن بشیر: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض
ان اصحاب سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
سب سے پہلے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں
سے ہر صوبہ سابقہ عرب و کربلا کے لیے بھیجی اور ان میں
کی روایت میں دی کہ جگر ابراہیم کہہ رہے ہیں کہ ابی ہر
کی روایت میں روایا ذکر ہے۔

ایک اور سند سے امام مسلم نے حضرت بل بن ابی
حضرہ کی بی بی امیہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مثل سابق روایت ذکر کی
ہے۔

سَهْلٌ بْنُ أَبِي حَضَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ
عَنْ بَيْعِ الْأَنْصَارِ بِالْأَنْصَارِ وَكَانَ ذِيكَ الْيَوْمِ
يُذَكِّرُهُمُ الْمَسَاءَ إِذَا أَتَاهُ مَخَضٌ فِي مَسِيرِهِ
الْعَوِيَّةَ الْبَاقِلَةَ وَالتَّخْلُفَ يَأْخُذُهَا
أَهْلُ الْبَيْتِ يَخْرُجُونَ كَثَرًا أَيْمَا حَقَرَتِهَا
وَكَلْبًا۔

۳۶۶۶۔ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ سَمِعْتُ حُرَاقَانَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ رُمَيْحٍ
قَالَ أَنَا الْكَلْبِيُّ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
بَشِيرِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُمْ قَالُوا ارْجِعْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ
بِئِيرِ الْعَوِيَّةِ يَخْرُجُونَ كَثَرًا۔

۳۶۶۶۔ وَحَدَّثَنَا مُعَاوِدُ بْنُ مَسْعُودٍ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي عُمَرَ جَمِيعًا
عَنِ الْقَلْبِيِّ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
سَعِيدٍ قَالَ أَخْبَرَنِي بَشِيرُ بْنُ يَسَافٍ
عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَهْلِ كَرَاءَةَ وَأَنَّ رَسُولَ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجَعَ فَقَدْ رَجَعَ قَدْ كَثُرَ
يَسْقِلُ بَدْرِيثُ سَكْبَانُ بْنُ بَدَلٍ عَنْ يَحْيَى
عَنْ يَزِيدَ بْنِ إِسْحَاقَ وَأَبْنِ مُثَنَّى جَمَعَا
مَكَانَ الْبَيْتِ الْمَرْبِيِّ وَفَقَالَ ابْنُ أَبِي
عُمَرَ الْبَيْتِ۔

۳۶۶۸۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو عَمْرٍو وَالتَّائِبُ وَ
ابْنُ شُمَيْرٍ قَالَا سَمِعْنَا ابْنَ عَجِينَةَ عَنْ
يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ بَشِيرِ بْنِ يَسَافٍ عَنْ
سَهْلِ بْنِ أَبِي حَضَمَةَ عَنِ الْمَدِينِيِّ صَلَّى اللَّهُ

گھر میں چاروںوں کی جس سے خبری ہی تپ بھی اس کی ایک دوسرے کے دل میں بیجا مانگ ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے
 "اذا حلف العتق عان فیسعہ کف شفتہ" جب دو مکلف قسمیں ہوں تو ان کو کسی طرح جائز و درست کر دو مگر ان
 کے لئے رحمت یعنی عفو و بخشش نہ دے کہتے ہیں کہ نہ وہ جو عیاشی نے کیا کر اصرار نے حضرت سرین الی دعا سے سوال
 کیا کیا یہ اس کی ایک قسم کی حرکت رہے۔ پہلے کا ہر کے دل میں بیجا مانگ ہے و حضرت سے یہ چچان میں کن ساڑ
 افضل ہے انہی نے کہا مگر عیاشی نے کہا حضرت سے کہنے کے اس سے کہ اس کا اور کیا میں نے خود سے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے سوال کیا کیا تمہارا دل کی تار کھنڈ کے بند میں بیجا مانگ ہے؟ آپ نے پوچھا کیا
 مانگ مگر میں غصہ کر کے کہہ کر کہانی میں کہہ دے کہانی! پھر آپ نے اس سے کہتے ہوئے فرمایا: اہم ابو سفینہ نے
 اس حدیث کے جواب میں فرمایا: اس حدیث کا مدار بر عیاشی پر ہے اور وہ ان مادیوں میں سے ہے جس کی روایت معتبرہ
 نہیں ہوتی بلکہ صاحب ہمارے کتب سے کہہ دے کہ یہ نہ بیانی مکتبن کے نزدیک سہل ہے۔

زید بن عیاش کی مجہول قرار دینے پر اعتراضات | اور ابو ذریٰ غسری نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور
 زید بن عیاش نہیں ہے۔ علامہ زکریا نے کہا ہے کہ یہ
 کی کیفیت اور عیاشی ہے اور اس کے باپ کا نام عیاش ہے یہ دلی ثابتی ہے اور ایک سے صرف ہے کہ یہ
 حدیث صحیح ہے اور ان کا کہنا کہ وہ نام نہاد اور ایک قول ہے کہ یہ جو عزم کا آزاد کردہ قوم خدا کو اس میں حرم ہے تنبیہ
 انتہا میں کہا ہے زید بن عیاش ابو عیاش زید اور ایک دلی میں کہانی حضرت سرین دلی و قاضی سے روایت کرتا
 ہے اور اس سے حدیث میں زید ابو عیاش بن ابی انس روایت کرتے ہیں امام ابن حبان نے اس کا شعر راویوں میں ذکر
 کیا ہے۔ امام زہبی امام ابن خیر اور امام ابن حبان نے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے امام دارقطنی نے کہا یہ شعر راویوں
 سے نام صحیح ہے مگر کہی کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے کیونکہ ابی خلی کو اس پر اجماع ہے کہ امام ایک کی نام روایت
 کرتے ہیں عیاشی کے نام پر کن کی روایت ہے ابی حذیفہ سے ہیں اور امام بخاری اور امام مسلم نے اس حدیث کو اس لیے روایت
 نہیں کیا کیونکہ ان کو زید کے مجہول ہونے کا مدھر تھا اور علامہ ابن حبان نے اس حدیث میں کہا ہے کہ زید بن عیاش ابو
 عیاش زید دلی کی روایت میں کن عیاش ہیں اور امام بخاری نے امام ابو سفینہ سے نقل کیا ہے کہ ابو مجہول ہے
 لیکن امام ابو سفینہ کے لیے اہل فن کو کونہ کر دیا ہے کہ کیونکہ زید کو ہے امام بخاری نے اس سے منع میں روایت کیا ہے
 اور ابو مجہول سے روایت نہیں کرتے مگر دیکھنا کہ زید کے مجہول ہو سکتا ہے جبکہ اس سے حدیث میں یہ روایت
 عثمان بن ابی اس بنیے شعر راوی روایت کرتے ہیں اور ان حدیث سے نام مسلم نے اچھے میں روایت کیا ہے اور اس فن
 کے اکثر نے اس کی تردید کی ہے اور امام بخاری نے اس کی روایت قبول کی ہے مگر وہ خود راویوں میں ہی بہت غور و فکر
 کرتے ہیں۔ علامہ ابن حبان نے تحقیق میں کہا ہے کہ امام ابو سفینہ نے زید کو مجہول کہا ہے، جو ممکن ہے امام ابو سفینہ
 کو کہتے ہوں لیکن اہل نقل اس کو کہتے ہیں، غایت الیہ ان شرح راویوں میں ہی اس کا شعر کہا ہے مگر میں نے یہ فرما

۱۔ شمس الدہری، اور علی بن حنفیہ ۲۸۲، ۱۔ الموطا ۲۵۷، ۱۔ مطہر و دارالعرفان، ۱۹۸۱ء

۲۔ عوار، ابن حبان، ابی بکر خضائی، ۵۹۲، ۱۔ ابن ابی حاتم، ۵۹۲، مطہر و دارالعرفان، ۱۹۸۱ء

باب میں لکھا ہے اس کو بھول کرنا صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ الی نقل کے نزدیک تفسیر ہے، تعلیق نہیں لکھا ہے کہ اس حدیث کو کون کہی کہ ایک جامعہ نے نزدیک جہالت کی وجہ سے صحابی قرار دیا ہے، ان میں امام طحاوی، امام طبرانی، شیخ ابن حزم، ابن ماجہ وغیرہ ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ مقلدین نے کہا کہ تفسیر اور فہمندی نے کہا اس سے دور تفسیر ماری روایت کرتے ہیں امام بیہق نے اس پر فرما دیا کہ امام ترمذی اور امام حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا اور کہا کہ ہم اسے غلط نہیں جانتے، جیسے اس پر اس کی جرح یہ اقوال ذکر کرنے کے بعد صریحاً ثابت ہو گئی تھیں کہ یہ حدیث صحیح ہے اور جہالت سے دور ہے۔

نہج ابن عیاش کے معروف ہونے کے جوابات | اسلاف حدیثی کھنڈی کی عبارت سے یہ ظاہر ہو گیا کہ نہج ابن عیاش کو بھول قرار دینے میں امام احمد بن حنبلہ نے اس سے روایت نہیں کی بلکہ بھول نام لایا اور امام مسلم نے بھی نہج ابن عیاشی کے بھول ہونے کے مدعو سے اس سے روایت نہیں کی، نیز علامہ مستدرک نے شخص میں صراحت کی ہے کہ امام طحاوی، امام طبرانی، شیخ ابن حزم اور حدیثی نے بھی اس کو بھول قرار دیا ہے اور یہاں حدیثی سے استیعاب احمد کے ۳۳۱ پر لکھا ہے امام حدیثی نے کہا کہ اس سے بھی اس کو بھول قرار دیا ہے اسی طرح مصنف میں بھی بہت سے لوگوں نے نہج ابن عیاش سے جہالت قرار دیا ہے ان کا یہ انداز اس بات پر ہے کہ اگر یہ بھول ہوا تو امام بیہق اس سے روایت نہ کرتے، سب سے پہلے امام بیہق نے اس کا اقتدار کیا اور کہے کہ لوگوں نے امام بیہق کی تقلید میں اس کی تخریج کی ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اصل بات یہ ہے کہ یہ امام ابو نعیمہ اور امام بیہق میں اصولی اختلاف ہے، امام ابو نعیمہ نے نہج ابن عیاش پر جرح کرتے ہیں اور امام بیہق اس کی تخریج کرتے ہیں اور ان میں سے کہ امام بیہق کی تخریج امام ابو نعیمہ کی جرح کے باوجود صحیح ہے۔

نہج ابن عیاش کی روایت کی توجہ | اس مقام امام بیہق کی روایت پر اگر تفسیر کرنا چاہتے تو ہم اس حدیث اور احادیث کے ساتھ مختصر ہے کیونکہ مصلحت یہ ہے کہ حدیث محمد بن عیاش کی روایت ہے اس میں اس صاف کلام کے ساتھ مستند کیا گیا ہے۔ امام بیہق روایت کرتے ہیں:

عن یحییٰ بن ابی کثیر قال سمعت ابا عبد اللہ انہ قال
ابو عیاش احمد بن محمد بن سعد بن ابی وقاص یقول
فہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن جابر
الوطیب قال سمعتہ یقول
یحییٰ بن ابی کثیر کی روایت پر امام بیہقی کا اعتراض
امام بیہقی نے یحییٰ بن ابی کثیر کی اس روایت پر یہ اعتراض کیا ہے کہ یحییٰ بن ابی کثیر نے

۱۔ موطا حدیثی کھنڈی ترمذی ۱۳۶، المستدرک ۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

۲۔ امام بیہق احمد بن حسین بیہقی ترمذی ۲۵۸، سنن بیہق ۵۵، مطبوعہ دار الفکر بیروت۔

امام اکبر، اسماعیل بن امیر، شمس الدین محمد بن زید کی مخالفت کی ہے محمد بن زید سے محمد بن اسماعیل بن زید سے یہ روایت کی ہے اور اس کی حسیفہ (توضیح) کا لفظ جس سے لڑائی ہو، مرید سطلی ہے۔

امام بیہقی کے اعتراض کا جواب

امام بیہقی کے اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ شعراء کی کثرت اور قیام قبول ہونا ہے اسی وجہ سے امام ابو داؤد نے بھی ابو حنیفہ کی اس روایت کو مستثنیٰ کر دیا ہے۔

عبداللہ کہتے ہیں کہ رابوہاشم نے عمر بن الخطاب سے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تانہ کج روی کی عمرہوں کے لئے کہا ہے۔

یہی بن ابی کثیر کی تہذیب تائید

علاء الدین ابی ہشام بن علی کے اس اقرار پر بحث کرتے ہوئے کہتے ہیں:

ابی ہشام بن علی نے عقل اور سمجھ میں اپنی شک کے ساتھ بیان کیا کہ مروان بن الحنفی نے روایت کرتے ہیں کہ جو عزم کے حامل و برہمن، نے یہ حدیث بیان کی کہ انھوں نے حضرت سید سے پوچھا کیا کرنا شخص نامہ جو لوگوں کی حمدوں کے حلقہ احاطہ میں آ سکتا ہے؟ حضرت سید نے کہا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس سے مخفی فرما رہا ہے۔ اس روایت سے ظاہر ہوگا کہ مروان نے بھی یحییٰ کی مخالفت میں نسبتہ گوارائی کے ساتھ اس حدیث کو روایت کیا ہے اور اس روایت کی سند و تھاویس وقتاً آئیں وہ اب انھری جہاں میں نہایت اب مکیہ میں عبد اللہ بن اشجہ حدیث عن عبد بن ابی انس (یہ بھی کہ سید سے راوی قابل منکر ہے۔ کیوں کہ یحییٰ و ابن ابی اسلمی سے مسلم ہم روایت کرتے ہیں اس طرح ان دونوں حدیث مصری بھی مطلقاً علی میں پھر امام حمادی نے امام یحییٰ کے ذکر کردہ چاروں راویوں پر بحث کی ہے اور یہ ثابت کیا ہے کہ ان چاروں کی یہ نسبت یحییٰ کی اپنی تہذیب و فکر میں اور ان کی روایت قبول کرنے کے زیادہ کافی ہے کیونکہ انھوں نے صرف ایک انتظام و فکر کیا ہے اور انھوں نے ان کی راویوں مقبول برحق سے نیز مروان بن ابی ہشام کی روایت، یحییٰ کی روایت کی ترمیم کرتے ہیں اور اس سے ظاہر ہوگا کہ انھوں نے یہ یحییٰ بن ابی کثیر متذکر نہیں ہیں۔ مروان بن ابی ہشام کے ساتھ ہیں اور اس تمام بحث سے یہ ظاہر ہو جاتا ہے کہ اس روایت میں سند اور متن کے اعتبار سے شر و اضطراب ہے اور اہل حقان کے باوجود ہمیں بہت اہل حق و ذمہ سے بھی اس طرح ذکر کیا ہے۔ صاحب تصدک نے اس حدیث کے کئی فرقے ذکر کیے ہیں یحییٰ کی روایت کو مستند قرار دیا ہے کہ امام بخاری نے اس روایت کو اس سے روایت نہیں کیا کیونکہ ان کو یہ نہی یا شیعہ کے قبول ہونے کا

خدا تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ نے تہذیب انکار میں اس حدیث کو مستلزم قرار دیا ہے کیونکہ یہ اس روایت کے ساتھ منقول ہے اور وہ اہل حق کے نزدیک خیر مرد ہے یہ

مدارِ حجت نسبتہ کو قرار دینے پر ایک اعتراض کا جواب | زید بن عیاض کی نسبتہ والی روایت کو ترجیح دینے کی وجہ سے اس حدیث میں عدم مساوات پر نہیں ہے تو یہ صحیح علی الاطلاق و مسلم ہے یہ کیوں سوال فرمایا؟ تاکہ گہر کی خشک برتنے کے بعد کم عرقانی میں کیونکہ جب حجت کا مدار اوجہ سے تانہ گہر کی کم ہوں باز جب اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ باوجود عرقانی نے حاشیہ تحریر میں اس کا یہ جواب بیان کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سال سے اس پر تہذیب کیا ہے کہ اس میں کہ اوجہ کرنے میں کوئی تاخیر نہیں ہے کیونکہ تانہ گہر میں سوکنے کے بعد کم عرقانی میں نہ تانہ گہر کا مدار حجت اوجہ سے ہے۔

حدیث رسول کے مقابل میں کسی کا قول معتبر نہیں ہے۔ | زید بن عیاض کی حدیث کے پیش نظر تانہ گہر کی پھر اوجہ کے ذریعہ برابر برابر ہے کہ باوجود قرار دیتے ہیں۔ امام ابو حنیفہ اور وہ سے قیاس میں اس پر کہ باوجود قرار دیتے ہیں اس حدیث کے جواب میں امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اس کا حاشیہ زید بن عیاض پر ہے اور وہ جہول ہے کیونکہ یہ تانہ گہر کی حجت کی تحقیق ہے کہ زید بن عیاض جہول اور مردود نہیں صرف اور نہ ہے اور مستحق تحقیق میں علامہ ذہبی نے علامہ بدر الدین عینی اور علامہ کمال الدین ابن ہمام نے کی بھی تحقیق ہے۔ ہر امام ابو حنیفہ کی طرف سے ان کی توجہ پر کی گئی کہ حدیث میں جو بات ہے وہ اوجہ پر مبنی ہے۔ امام طحاوی اور علامہ بدر دینی نے اسی توجہ پر اختیار کیا ہے لیکن یہ ترجیح میں اس لیے صحیح نہیں ہے کہ اگر یہ کہہ جائے کہ کسی بنی الیٰ شریٰ کی روایت کے مطابق تانہ گہر رسول کی جہول ہے، اس کے عوض اوجہ میں مستحق ہے اور اس سے یہ استدلال کیا جائے کہ چونکہ مخالفت اوجہ کے ساتھ حاشیہ ہے اس لیے نقد صحیح ہائے توجہ معلوم مخالفت سے استدلال ہے اور وہ امام ابو حنیفہ کے اصول کے مطابق صحیح نہیں ہے اس لیے یہ نظر انداز ملحق کا مانتا نہیں ہے کہ تاویل کی بیحد و پیچ واداریوں سے استدلال کر کے حدیث رسول کے دامن میں پناہ دیا جائے اور اس حدیث صحیح کے مطابق امام احمد اور امام ابو یوسف کے قول پر تہذیب دیا جائے۔

۱۔ علامہ ذہبی بن علی بن عثمان ماری بنی سنۃ ۴۵۰ھ۔ البحر الرقی فی تحقیق ۵۵۱ھ مطبوعہ مصر سنۃ ۱۲۸۵ھ
۲۔ علامہ ابوالحسن علی بن ابی حمزہ بنی سنۃ ۵۱۳ھ۔ البدایہ النورانی ص ۸۳ مطبوعہ مکتبہ شریکہ طبع حدیث
۳۔ علامہ ابو سعید خدری بن یوسف، دہلی بنی سنۃ ۶۷۲ھ۔ منتخب الارواح ص ۱۴ مطبوعہ مجلس لای بہرہ علم و ادب سنۃ ۱۳۵۴ھ
۴۔ علامہ بدر الدین ابو حامد محمد بن احمد بنی سنۃ ۸۵۵ھ۔ الہامیہ ص ۳۵۱ مطبوعہ مطبعہ مشرقی فاکسٹور
۵۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام بنی سنۃ ۸۶۱ھ۔ فتح القادر ص ۶۶۱ مطبوعہ مکتبہ فوریہ مصر سنۃ ۱۳۸۰ھ
۶۔ یہ روایت سنۃ ۸۵۰ھ، مستدرک کو حاشیہ امام بیہک اور دیگر کتب حدیث میں ہے اور محدثین نے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ ————— سیدی خضر۔

بَابُ مَنْ بَاعَ نَخْلًا وَعَلَيْهَا

درخت کی بیع میں اس کے پھلوں کا حکم

۳۸۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى كَانَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُمَا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أَتَتْهُ قِطْعَةٌ فَأَلْبَسَ بَيْعَ الرَّائِي يُفْتَرِكُ الْمُسْتَأْجَرَ.

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے ایک نخلی کو پھلوں کے درخت (نخل) کے قریب سے بیچ لیا تو اس پر بیع کے پھلوں کی شرط لگے گی۔

۳۹۰ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُسْهِرٍ كَانَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو ثَعْلَبَةَ قَالَ قَالَ ابْنُ جُبَيْنٍ عَنْ جُبَيْنٍ اللَّهُ ح قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعِينٍ قَالَ ابْنُ جُبَيْنٍ قَالَ ابْنُ جُبَيْنٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُمَا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أَتَتْهُ قِطْعَةٌ فَأَلْبَسَ بَيْعَ الرَّائِي يُفْتَرِكُ الْمُسْتَأْجَرَ.

حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے پھلوں کے درخت (نخل) کو بیچ لیا تو اس پر بیع کے پھلوں کی شرط لگے گی۔

۳۹۱ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ ثَابِتٌ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ جُبَيْنٍ قَالَ ثَابِتٌ عَنْ أَبِي عُمَرَ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُمَا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أَتَتْهُ قِطْعَةٌ فَأَلْبَسَ بَيْعَ الرَّائِي يُفْتَرِكُ الْمُسْتَأْجَرَ.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص نے پھلوں کے درخت (نخل) کو بیچ لیا تو اس پر بیع کے پھلوں کی شرط لگے گی۔

۳۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الْأَسْوَدِ بَعْدَ مَا كَانَ يَحْيَى بْنُ سَعِيدٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ جُبَيْنٍ قَالَ ابْنُ جُبَيْنٍ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُمَرَ مَالِكٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُمَا آتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ بَاعَ نَخْلًا قَدْ أَتَتْهُ قِطْعَةٌ فَأَلْبَسَ بَيْعَ الرَّائِي يُفْتَرِكُ الْمُسْتَأْجَرَ.

ایک انداز سے یہ ہے کہ یہ حدیث موقوف ہے۔

غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں فقہاء و شافعیہ اور دیگر فقہاء کا موقف **اس باب کی**

ہمیسے ہے۔ جس شخص نے غلام خریدنا اس کا مال لینے کے لیے شرط یا اگر خریدار اس مال کی شرط لگا دے۔ مگر وہی کہے
یہ نام تک کا موقف ہی عام حدیث کے مطابق ہے اور امام شافعی کا قول یہی ہے، امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ
غلام کی بیع کا مالک نہیں ہوتا، اور امام شافعی کا قول یہی ہے۔ اور احمد نے اس حدیث کی تادیلی میں یہ کہا
تے کہ یہ اختلاف اختصاص کی بنا پر ہے حکیت کی بنا پر نہیں ہے مگر غلام کے پاس جہاں ہوتا ہے وہ اس کی ملک نہیں
ہوتا، مالک اس کے مالک کا ہوتا ہے اور اختصاص کی نہ پر کہہ رہا ہے کہ وہ غلام کو مال سے بچے کہا ہوا ہے مگر نہ
کہ خرید اور نہ کہ بیع، اس لیے جب کرنی شخص غلام کو خرید کر اس کا مال لینے کا کہہ کر وہ اس کی ملک ہے
اور اگر خریدنے والی کی بھی شرط لگائی تو یہ جائز ہے۔ اب اگر خریدار نے وہ چیز بی خریدی ہیں، غلام اور مال اور وہ دونوں ایک
تحت لگائی ہے، اور ابو حنیفہ اور امام شافعی نے اپنے قول میں یہ کہا ہے کہ اس چیز میں، بلکہ اس امر سے یہی ہے
مال و نام لینے کی کہ اگر مال کا نام سے غلام کے مال سے بیع جائز نہیں ہے اور اگر مال دینا نہ کرنے کے عوض سے
جائز نہیں اور اگر غلام کا مال کہہ کر غلام کے مال سے بیع جائز نہیں ہے۔ امام مالک نے کہا کہ اگر غلام کو مال کا نام جو تو
غلام کے عوض سے جائز ہے، علیٰ ذلک القیاس تمام صورتوں میں یہ جائز ہے ان کا استدلال حدیث کے مطابق ہے کہ بیع

غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں فقہاء احناف کا موقف **اس باب کی**

فریاد جس شخص نے غلام کو خریدنا اس کا مال لینے کا ہے اور اگر خریدار اس کی شرط لگا دے، مگر خریدار نے مال کی شرط لگائی
جائز (عام) ہے کہ غلام کے مال میں بھی ایسی ہی ہے اور اس سے زیادہ جائز ہے غلام کا کسی انسان پر قرض ہے تو یہ
جائز نہیں ہے مگر قرض میں غلام سے جائز نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مال میں جائز تھ کہ برابر ایسی سے
زیادہ ہے تو یہ کسی کی جائز ہے بلکہ جہاں لہائی سے بیع نہ ہو جس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے

غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں فقہاء مالکیہ کا موقف **اس باب کی**

امام مالک کا یہ قول ہے کہ جب خریدار مال کی شرط لگا دے تو وہ مال خرید کر اگر غلام وہ مال نقد دے، جائز ہے مگر قرض میں
مستاجر وہ مال اس کی مستاجر نہ ہو اگر غلام وہ مال قرض سے زیادہ ہو مگر مال کی قیمت غلام جو قرض پر یا سزا وہ مال کی
امام حنفیہ میں شبہائی مالک کا کہہ کر کہتے ہیں، امام مالک کا یہ قول ہے

غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں فقہاء حنفیہ کا موقف **اس باب کی**

امام حنفیہ کا یہ قول ہے کہ جب خریدار مال کی شرط لگا دے تو وہ مال خرید کر اگر غلام وہ مال نقد دے، جائز ہے مگر قرض میں
مستاجر وہ مال اس کی مستاجر نہ ہو اگر غلام وہ مال قرض سے زیادہ ہو مگر مال کی قیمت غلام جو قرض پر یا سزا وہ مال کی

۱۔ حنفیہ میں غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں فقہاء حنفیہ کا موقف **اس باب کی**

۲۔ مالکیہ میں غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں فقہاء مالکیہ کا موقف **اس باب کی**

۳۔ شافعیہ میں غلام کی بیع کے وقت اس کا مال لینے کی شرط میں فقہاء شافعیہ کا موقف **اس باب کی**

جَاهِرِينَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ تَحِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهْتُمَا .

٣٤٩٨ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ
أَبْنُ عَزْرٍ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَابِرٍ عَنْ
أَخِي عَمْرٍاءَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ
وَالْمُحَافَلَةِ وَالْمُرَاتِبَةِ وَعَنْ بَيْتِهِ
الْمَدِينَةِ حَتَّى طَعَمَهُ وَزَيَّنَهُ إِلَّا بِالْقِيَامَةِ
وَالْقَوَامَةِ إِلَّا الْعَرَابَ قَالَ عَمْرٍاءُ
فَوَرَّاهَا أَنَا جَابِرٌ قَالَ أَمَا الْمُحَافَلَةُ
قَالَ نَحْنُ الْبَيْتُاءُ يَدْفَعُهَا الرَّجُلُ إِلَى
الرَّجُلِ كَيْفَ يَقْبَلُهَا فَإِنْ أَخَذَ مِنَ الْعَمَلِ
وَرَعَاهُ أَنْ الْعَمَلُ ابْتَدَأَ بِبَيْتِ الرَّجُلِ فِي
الْقَبْلِ بِالْمَشْرِ كَيْفَ وَأَتَمَّاهُ فَكَانَ
فِي السَّوْنِ عَنِ رَحْوِ ذَلِكَ بَيْتُهُ
السَّوْنُ الْعَاصِيَةُ يَا سَعْدُ
كَانَ.

٣٤٩٩ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ أَبِي حَلْبٍ بِإِسْنَادِهِمَا
عَنْ زَكْرِيَّا قَالَ سَأَلْتُ أَبِي حَلْبٍ عَنْ زَكْرِيَّا
بْنِ أَبِي حَتْمَةَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا إِسْحَاقَ عَنْ زَكْرِيَّا
عَنْ جَابِلٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ أَبِي سَرَّاجٍ
عَنْ جَابِلٍ عَنْ زَكْرِيَّا عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَجَاءٍ عَنْ تَعَالَى عَنْهَا
أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
دَلَّ عَلَى الصَّاحِقَةِ وَالْمَرْأَةِ وَالصَّاحِقَةُ

[illegible]

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حاکمہ بنت عمارہ الحابریہ سے فرمایا اور ربیب کعب بن مرثدہ سے فرمایا کہ تم میرے لئے ایک نیا اور نیک بیٹے سے متیفر لیاؤ، حاکمہ یہ ہے، اگر کعب کے بھائی کو میں پناہ دے دوں گا تو اس کے لئے فریاد کر دیا جائے گا اور میں اس سے بے کراں ہو جاؤں گا۔ چنانچہ وہ بیٹا پیدا ہوا جس کے نام کو کعب بن مرثدہ نے رکھا۔ یہ وہی ہے جس کا ذکر میں نے کیا ہے۔

وَعَنِ الشَّيْخَا وَرَشَقَمَ فِي
الْقَرَايَا۔

۳۸۰۲۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي
كَثِيرٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَاقٍ كَاثِلَانِ عَنِ
وَهُوَ ابْنُ عَدِيَّةٍ عَنْ أَشْطَبَ عَنْ أَبِي
الرَّثَبِ عَنْ جَابِرِ بْنِ جَوْفٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَهُ
عَبْدُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِبَيْتِهِ
عَلَيْهِ آتَا ۚ تَذَكُّرُ بَيْتِ السَّيِّدِينَ
بِهِ السُّعَا وَمَا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسے بعد میں ساتویں حدیث
سے محسوس ہو یہ جس سے کہ سارے نبیوں کی پیروی ہے۔

مزایہ، محافل، محاریر اور معاوضہ کی تقریفات اور احکام | مضافہ: جہاں پہلوں کی کسی مجلس کے نمک
معاوضہ، اکھیت کی فصل کی کسی مجلس کے نمک لٹا کے روٹی یا روٹی سے پیاز کرنا۔ (بڑا ہاتھ ہے)۔

مضافہ: زمین کو پانی بردہ یا دبا کر ایک ٹھوس کر رہی اور دھواں شخص کھیت لڑی کرے اور پیدائش کی پہلے
سے لٹا شدہ نمک کے مطابق تقسیم کر لی جائے اور کوہ نہایت بھی کہتے ہیں، جس علاقے میں وہی یہ فرق کیا ہے کہ اگر
بچہ نہ لگے بلکہ کا برتر ہو اور اگر بچہ مالی کا برتر ہو نما ہو ہے۔ (اسی کے حکم میں امکان ہے)۔
معاوضہ: دھواں کے پہلوں کو چند سال کے لیے فروخت کر دینا۔ (یہ غریب کی وجہ سے ہوا ہے)۔

صرف درجہ اور دینار کے عوض پہلوں کی بیع کی وضاحت | حدیث نمبر ۳۸۰۲ میں ہے: "عزایا کے
آئی پہلوں کی بیع درجہ اور دینار سے ہی
کی جائے: یہ درجہ اضافی ہے اور دینار ہے سب کو باقی پہلوں کی کسی مجلس کے نمک پہلوں کے ساتھ بیع کی جائے
کیونکہ یہ مزاج ہے اگر کسی مجلس میں پہلوں سے بیع کی جائے یا سارے سال کے عوض بیع کی جائے تو ہاں ہے۔

بیع میں استثناء کی ممانعت کی وضاحت اور بیان مذکور | حدیث نمبر ۳۸۰۲ میں ہے: "رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے بیع میں استثناء سے منع فرمایا
ہے: یہ ممانعت کی ممانعت ہے جب بیع میں حصہ ہو لے گا اختلاف برحق کو فیصلے کے لیے تم کو یہ وجہ دیتا ہوں لیکن
اس سے بھی حذر مت لیں کہ یہ بیع باطل ہے، اور اگر استثناء اور بیع معلوم ہوں کہ بیع جائز ہے، شہد کو فیصلے
کے لیے تم کو یہ کہتے ہیں کہ بیع باطل ہے تو یہ بیع باطل ہے۔

اگر اشتہارِ مسلم ہو لیکن اشتہار سے پہلے میں جہالت لازم آتی ہو تو اس میں تمہارا اعتقاد ہے مثلاً ایک شخص کے میں تم کو اطلاع دے دو یہ فرض کرتا ہوں تو اس سے ایک مباح اشتہار ہے، امام ابو حنیفہ امام شافعی امام محمد یہ کہتے ہیں کہ یہ صحیح ہے کیونکہ اشتہار کے بعد باقی صحیح ہو جاتا ہے، ان لوگوں کا ماحول کا اشتہار کیا جائے تو جائز ہے۔ مثلاً کہ جسے میں تم کو یہ فرض کرتا ہوں لیکن اس کا نصف اس چیز سے مستثنیٰ ہے، کیونکہ اشتہار کے بعد باقی صحیح معلوم ہے، امام مالک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ پہلی صورت میں بھی صحیح جائز ہے بشرطیکہ پہلی سے زیادہ اشتہار مذکور ہو، امام محمد رحمہ اللہ یہ ہے کہ اشتہار سے ممانعت صحیح میں جہالت کا وجہ سے کہ گئی ہے کہ نہ تو کسی شخصیت میں ہے: حضرت جابر بن عبد اللہ رحمہ اللہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عاتقہؓ کو اجازت دی کہ وہ اشتہار سے منع فرمائیے اگر یہ کہ اشتہارِ مسلم ہو جائے، پس صحیح اشتہار سے میں جہالت لازم آئے گی کہ قریب ماحول کی وجہ سے اشتہار سے میں جہالت نہیں ہوگی کیونکہ ماحول ہوگی۔

بَابُ كِرَاءِ الْأَرْضِ

زمین کو کرایہ پر دینا

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو کرایے پر دینے سے منع فرمایا اور کئی سال کے لیے جس کی بیج بکھری ہو اسے کرایے پر دینے سے منع فرمایا۔

۳۸۰۲۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَتِّعُو
قَالَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ عَنِ الْبَيْعِ
وَالْبَايْعِ بَيْنَ الْيَمَنِ مَعَهُ قَالَتْ تَمْلِكُهَا
عَنْ خَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ نَعَمْ رَضُوا اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ
وَسَلَّمَ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ وَعَنْ بَيْعِهَا
الْبَيْعَيْنِ وَ عَنْ بَيْعِ الشَّعْرِ حَتَّى يَفْقُتَ .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو کرایے پر دینے سے منع فرمایا۔

۳۸۰۳۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَتِّعُو
قَالَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ عَنِ الْبَيْعِ
وَالْبَايْعِ بَيْنَ الْيَمَنِ مَعَهُ قَالَتْ تَمْلِكُهَا
عَنْ خَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ نَعَمْ رَضُوا اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ
وَسَلَّمَ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ وَعَنْ بَيْعِهَا
الْبَيْعَيْنِ وَ عَنْ بَيْعِ الشَّعْرِ حَتَّى يَفْقُتَ .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو کرایے پر دینے سے منع فرمایا۔

۳۸۰۴۔ وَحَدَّثَنَا شُعْبَةُ بْنُ مَتِّعُو
قَالَ سَأَلْتُ أَبَا بَكْرٍ عَنِ الْبَيْعِ
وَالْبَايْعِ بَيْنَ الْيَمَنِ مَعَهُ قَالَتْ تَمْلِكُهَا
عَنْ خَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ نَعَمْ رَضُوا اللَّهَ تَعَالَى عَنْهُ
وَسَلَّمَ عَنْ كِرَاءِ الْأَرْضِ وَعَنْ بَيْعِهَا
الْبَيْعَيْنِ وَ عَنْ بَيْعِ الشَّعْرِ حَتَّى يَفْقُتَ .

۱۴۰۰ھ بمطابق ۱۹۸۰ء میں شریعتی احکام، جامعہ ترقیاتی سائنس، مدینہ منورہ محمد کاؤنسلر کتب خانہ

زمین بردہ اس میں کھینچا ہوا کیسے اگر وہ اس میں کھینچے
وہ کیسے تو اپنے بھائی کے ساتھ لڑائی کرے۔

أَبُو الْقَعْمَانِ السَّدُوقِيُّ قَالَ تَا مَهْدِيٌّ
قَالَ مَسْئُومٌ قَالَ تَا مَهْدِيٌّ أَلَمْ يَكُنْ
عَقْلًا وَ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ
وَسْوَ لَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَتْ لَهُ أَرْبَعٌ فَلْيَبْرُغْ فِيهَا وَكَانَ
لَمْ يَبْرُغْ فِيهَا فَلْيَبْرُغْ فِيهَا
أَحْمَدُ

حضرت ہار بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ صحابہ کے پاس ناظر
رضی اللہ عنہما رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہیں
کے پاس ناظر زمین ہے اور اس میں کھینچا ہوا کیسے
اگر زمین اپنے بھائی کو ملے کرے اور اگر وہ اس سے
اٹھا کرے تو اپنی زمین اپنے پاس رکھے

۳۸۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَظْمِ بْنِ مُوسَى قَالَ تَا
مَهْدِيٌّ قَالَ مَسْئُومٌ قَالَ تَا مَهْدِيٌّ أَلَمْ يَكُنْ
عَقْلًا وَ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ
وَسْوَ لَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَتْ لَهُ أَرْبَعٌ فَلْيَبْرُغْ فِيهَا وَكَانَ
لَمْ يَبْرُغْ فِيهَا فَلْيَبْرُغْ فِيهَا
أَحْمَدُ

حضرت ہار بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو کر کے پیر
بہتے یاں کر کوئی نام نہ حاصل کرنے سے منع فرمایا۔

۳۸۰۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَظْمِ بْنِ مُوسَى قَالَ تَا
مَهْدِيٌّ قَالَ مَسْئُومٌ قَالَ تَا مَهْدِيٌّ أَلَمْ يَكُنْ
عَقْلًا وَ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ
وَسْوَ لَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَتْ لَهُ أَرْبَعٌ فَلْيَبْرُغْ فِيهَا وَكَانَ
لَمْ يَبْرُغْ فِيهَا فَلْيَبْرُغْ فِيهَا
أَحْمَدُ

حضرت ہار بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تمہیں
زمین بردہ اس میں کھینچا ہوا کیسے اگر وہ اس میں
کھینچے تو اپنے بھائی کے ساتھ لڑائی کرے اور اس سے
اٹھا کرے تو اپنی زمین اپنے پاس رکھے

۳۸۰۸۔ حَدَّثَنَا أَبُو الْعَظْمِ بْنِ مُوسَى قَالَ تَا
مَهْدِيٌّ قَالَ مَسْئُومٌ قَالَ تَا مَهْدِيٌّ أَلَمْ يَكُنْ
عَقْلًا وَ عَنِ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كَانَ
وَسْوَ لَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ
كَانَتْ لَهُ أَرْبَعٌ فَلْيَبْرُغْ فِيهَا وَكَانَ
لَمْ يَبْرُغْ فِيهَا فَلْيَبْرُغْ فِيهَا
أَحْمَدُ

مِنْ كَذَّابَاتٍ تَتَّلَوْنَ كِتَابَ اللَّهِ فِي يَمِينِ يَدَيْهِمْ وَأَعْيُنُهُنَّ لِلْغَيْبِ فَهُمْ عَنْ عِلْمِ اللَّهِ مُبْطِلُونَ ۚ

٣٨١٣ - حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ فِي حَدِيثِهِ
عَنِ جَدِّهِ عَنِ ابْنِ رَبِيعٍ قَالَ قَالَ أَهْلُ
بَيْتِهِ نَأْتِيَهُمْ أَمْرٌ مِنْ رَبِّهِمْ قَالَ حَدَّثَنَا
هَكَاذَلِكَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكَلْبِيِّ
حَدَّثَنَا قَالَ سَمِعْتُ حَازِمَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ حَقًّا فِي
كَرَمٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ فَاحْتَضَهُ الْأَرْضَ بِمَا لَمْ يَلِدْ وَالْوَلَدُ
بِالْأُمِّ بِمَا لَمْ يَلِدْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي فُرْجَةٍ فَكَانَ مِنْ
كَانَتْ لَهُ أَرْضٌ مِنْ فُلْجَةٍ رَأَى خَالَهُ
يُزْزِعُهَا فَيَسْجُدُهَا أَحَادَ مَرَّةٍ ثُمَّ
يَسْجُدُهَا أَحَادَ قَلْبَيْنِ ثُمَّ

٣٨٣ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَرْثٍ قَالَ
كَاتِبِي أَبُو حَمْدٍ قَالَ قَالَ أَبُو عَرَبَةَ
عَنْ سُلَيْمَانَ قَالَ نَأْتُو سُفْيَانَ عَنْ جَابِرِ
وَقَوِيَ اللَّهُ لَعْنَانِ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ
كَانَ لَهُ أَمْرٌ عَلَيْهِ فليُخْبِرْهُ
(أَوْخَرُهَا)

٣٨١٥ وَحَدَّثَنِيهِ جَعْفَرُ بْنُ الْحَاكِمِ
قَالَ قَالَ أَبُو الْمُبَارَكِ قَالَ قَالَ نَاعِمًا مَرِي
مَرِي لِي عَنْ أَبِي عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
أَبِيهِ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ قَالَ

ہر وہاں میں خود کاشتکاری کرے یا اپنے بھائی سے
کاشتکاری کرائے لے لے اس نرمی کو چھوڑ دے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم درودی کے کار سے واسطے سفر کرتے تھے اور یہ بیاد رکھ کر چاہیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واسطے کے لیے انکار سے برتنے اور اس بارے میں فرمایا جس شخص کے پاس زمین ہو، اس میں سے خود کو کاشت نہ کرے اور اگر وہ اس میں کاشت کرے تو اس کا کھانا اپنے بھائی کو کاشت نہ کرے اس لیے کہ وہ اگر وہ اپنے بھائی کو زمین دے دیتا تو اسے اس کے

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں شخص کے پاس (خاکستر) میں جو وہ اسی کہ جبکہ دسے یا عاریت دسے دسے۔

ایک اور سند سے جی یہ حدیث منقول ہے لیکن اس میں یہ بھی ہے کہ اس زمین میں خود کا شکاری کرے یا کسی اور شخص سے کا شکاری کرائے۔

۳۸۱۶- وَحَدَّثَنَا قَارُونُ بْنُ سَعِيدٍ
أَخُو أَبِي نَافِعٍ قَالَ سَمِعْتُ قَالَ أَحْمَدُ بْنُ
عَدُوٍّ هُوَ أَخُو الْعَارِبِ أَنَّ بُحَيْرًا
حَدَّثَهُ أَنَّ عَدَدَ اللَّهِ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ
حَدَّثَهُ عَنْ الثَّعْلَبِيِّ عَنْ أَبِي عِيَّاشٍ
عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَجُلٍ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ جَسَدًا فِي الْأَرْضِ
قَالَ بَكَرِيٍّ وَحَدَّثَنِي نَافِعُ بْنُ سَعِيدٍ
أَخُو أَبِي عَدُوٍّ أَنَّ اللَّهَ كَفَى عَائِشَةَ
يَقُولُ لَهَا لَيْسَ مِنْ أَهْلِ هَذَا شَيْءٌ شَوْكًا
ذَلِكَ جِئْتُ سَمِعْتُ حَدِيثَ تَرَامِ بْنِ
نَعْرِيجٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر آپ پر کسی
سے منع فرمایا۔ بکیر کہتے ہیں کہ نافع کہے کہ حضرت عائشہ
بنی ہاشم رضی اللہ عنہا نے کہا کہ تم اپنی زمینوں کو گرانے پر
دیکھتے ہو پھر ہم نے حضرت عائشہ بنی ہاشم رضی اللہ عنہا
سے حدیث سنا کہ انہوں نے کہا کہ اسے چھینا، چھڑا دیا۔

۳۸۱۷- وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا أَخُو حَبِيبَةَ عَنْ أَبِي الرُّبَيْعِ عَنْ جَابِرِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ كُنْتُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْسٍ
أَرْضِ الْبَيْتِ عَنْ سَيْبِ بْنِ أَوْفَلَةَ
۳۸۱۸- وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَسْعُودٍ
وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي حَبِيبَةَ وَعُمَرُ بْنُ الْقَاسِمِ
وَرُفْعَةُ بْنُ خُوَافٍ أَنَّ أَسْمَاءَ بِنْتُ
عُبَيْدَةَ عَنْ حَبِيبَةَ الْأَنْصَارِيَّةِ عَنْ سَكِينَةَ
بِنْتِ عُبَيْدِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ أَبِي اللَّهِ كُنَى
عَنْهُ قَالَ كُنْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ تَبْرِ بْنِ الْبَيْتِ وَفِي
بَابِ الْبَيْتِ ابْنِ أَبِي حَبِيبَةَ عَنْ بَيْسٍ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر دو یا تین مہل کے لیے
فرمان کر کے منع فرمایا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ اس کی بیوی سے منع فرمایا اور اس
ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ سے کہ آپ نے کئی سالوں کے
لیے چلوں کی بیوی سے منع فرمایا۔

۳۸۱۹- وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ قَالَ
أَنَا أَخُو حَبِيبَةَ قَالَ تَامَةُ بِنْتُ عَدُوٍّ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں جس شخص کے پاس

يَخِيئُ فَيُرِيهِ كَيْفَ يَكُونُ فِي مَلَكُوتِهِ رَبِّ
عَالَمِينَ وَمَنْ يَدْعُ إِلَى تَفْوِيلٍ فَلَا يُنْصَرُ
مَعَهُ إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِ مَسْكُوتٌ فَكَيْفَ
تُحْشَرُونَ

٣٨٠ - حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الْحُسَيْنِ
كَانَ نَازِلًا بِكُوفَةِ عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ أَنَّ يَزِيدَ بْنَ مَعِينٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّ حَبِيبَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا أَخْبَرَهُ أَنَّ تَعِيمَ بْنَ
عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْكَ وَسَلَّمَ يَخْبِي عَنِ
مُعَاوِيَةَ وَكَانَ الْحَقُولِيُّ مَقَاتِلَ حَبِيبِ
عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا الرَّابِعَةُ
الَّتِي بَعَثَ بِهَا مَعِينٌ وَالحَقُولِيُّ كِتَابُ
الْمُتَرَشِّقِ -

٣٩١ هـ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ قَالَ
نَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْأَنْصَارِيُّ عَنْ سُهَيْلِ بْنِ أَبِي صَالِحٍ عَنْ
أَبِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ كَانَ نَعْمَى عَمَلُوهُ اللَّهُ صَالِحٌ
اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلِّمْ حِينَ الْمَوْتِ فَلَمْ
وَالْمَوْتِ أَمَّا -

۳۸۲۲- وَحَدَّثَنِي أَبُو الْكَلْبِ قَالَ سَمِعْتُ
ابْنَ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي فِي مِثَابَةٍ مِنْ أَبِي
عَبْدِ اللَّهِ وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ أَنَّ أَبَا سَلَمَةَ
قَالَ قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَمِعَ
أَبَا سَلَمَةَ الْكَلْبِي يَقُولُ سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى
عَنْ يَحْيَى بْنِ سُلَيْمٍ قَالَ سَمِعْتُ اللَّهَ تَعَالَى

زمین پر اسی میں وہ غور کا شرف کا رہی کرے یا وہ زمین

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما یہاں کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "مَنْ أَمَرَ بِشَيْءٍ مُنْ فُرِيَإِذَا هُوَ مِنْ أَهْلِ جَهَنَّمَ" (جو شخص کسی چیز کا حکم دے گا تو وہ جہنم کے رہنے والا ہے)۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معاملہ عود بن ابی جحہ سے
منع فرمایا۔

حضرت ابو سعید خدریؓ کا یہی مشہور قول ہے جس سے یہی
 کہ رسول اللہؐ کی سنت علیہ وسلم نے سزا بتا دی ہے
 شیخ فرماتا ہے: حواہ نہ دعوت پر لگی ہوئی کچھ بدولت کا اثر
 کرنا ہے اور یہ عقائد ہیں کہ کو اس سے پرہیز کرنا ہے۔

عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ عَنِ الْمَرْأَةِ وَالْمَعَا وَفَلَا
وَالْمَرْأَةِ ابْنَةَ ابْنِ جَدٍّ الْقَوْمِ فِي دُرِّهِمْ
الْشَّحْلِ وَالْمَرْأَةِ ابْنَةَ ابْنِ جَدٍّ الْقَوْمِ فِي دُرِّهِمْ
۳۸۲۳ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
أَبُو الرَّبِيعِ التَّمِيمِيُّ قَالَ أَيْبُورُ بْنُ سَعْدٍ
قَالَ يَحْيَى أَمَا حَقًّا دُرٌّ لَمْ يَدُنْ عَقْبُو
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
يَقُولُ كُنَّا لَا تَزِي بِالْخَبَرِ نَأْثًا حَقًّا
كَانَ عَامِرًا أَوْ لَمْ يَزِدْ عَمْرًا وَهُوَ أَنْ سَمِعَ
اللَّهُ صَافِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسًا
عَنْهُ -

۳۸۲۴ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
كَانَ تَابِعِيًّا عَنْ سَمْعَانَ قَالَ وَحَدَّثَنَا حَبِيبُ
بْنُ حَبِيبٍ كَرَامَةُ ابْنِ بَكْرِ بْنِ وَصَّافٍ قَاذِنَا
إِسْرَائِيلَ وَهُوَ ابْنُ عَمِّيَّةَ عَنْ أَبِيهِ
ح قَالَ وَكَانَ إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِدْرِيسَ قَتَا
أَنَا وَكَيْفُ كَانَ تَابِعِيًّا عَنْ عَلِيٍّ عَنْ عَزْرَةَ
بْنِ وَثِيئَةَ بْنِ مَهْدِيٍّ إِسْمَاعِيلَ وَحَدَّثَنَا
فِي حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عَمِيَّةَ عَنْ سَمْعَانَ
أَجْلِي -

۳۸۲۵ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ
تَابِعِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ كَانَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا لَقَدْ مَنَعَتَا إِبْنَهُ
لَقَدْ أَمَّا جَسَارًا -

۳۸۲۶ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَا يَحْيَى بْنُ سَعْدٍ لَقَدْ مَنَعَتَا عَنْ قَاذِنِ
أَبْنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَانَ
يُكَلِّمُ مَزَارِعَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ أَبِيهِ صَافِي

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم
زمین کو بیٹائی پڑھنے میں کوئی مہر نہیں کہتے تھے بلکہ
کہ جب بیس سال یا آخر حضرت زین بن ابی سلمہ نے کہا کہ
برس اللہ علی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے مہر فرمایا ہے

ایک حدیث سے یہ ہے صحیح ہے لیکن
اس میں یہ زیادہ ہے کہ ہم نے اس حدیث کی وجہ سے
زمین کو بیٹائی پڑھ دیا مجھ کو دیا۔

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا
کہ حضرت زین بن سلمہ کو زمین کی آمدنی سے روک دیا۔

ابو بکر بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ ہم
ذم کے لئے حضرت ابوبکر حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے کہا کہ
نہایت ادھر سے مہر کی طرف سے اجالہ اور میں نے اپنے بھائی کو بیان کیا
پر دیکھتے تھے کہ اس کی وجہ سے زمین میں مہر نہیں دیا

نے اپنے ان دو بچوں سے مناسبت، جو فرزندِ بزرگ
شریکِ برکت ہیں دو گھر والوں سے میراثِ بزرگ کرتے
تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرزندِ بزرگ کو گھر والے
وہیٹے سے مناسبت کیا ہے، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے
کہا ہے علمِ رب کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہدِ نبوی
زین کرنے پر وہی ہوتا تھا، میر حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
عنہما کو معرفت ہوا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے کوئی نیا حکم دیا ہو جس کا ان میں علم نہ ہو اس لیے انھوں نے زین
کر لیا ہے پر وہی چھڑ دیا۔

حضرت عائشہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جہدِ نبوی زین کر لیا
پر رہا کرتے تھے، ہم زین کرنا ہی اور ہر حال میں پیلو دار
اور امان کی ایک مبین مقدار کے طور پر کرتے پر دیتے
تھے، ایک روز میر سے پاس میرے چھاؤں میں سے
کر لی ایک آیا اس کا اصل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک
لیسے کام سے روک دیا جس میں ہمارے لیے نفع تھا
اور اللہ اور رسول کی امان میں زیادہ نفع ہے آپ نے
جس زین کر لیا ہے پر دیتے سے منع کر دیا، ہم زین کر
جانا اور چھڑنا پیلو دار اور امان کی ایک مبین مقدار کے
طور پر دیتے تھے، آپ نے زین کے ایک کو گھر والے
وہ اس میں خود ان کے ایک سے پاس سے اس کا شکریہ کرتے
اور کھائے اور اس کے اس کو گھر والے فرمایا۔

الْأَرْضِ مِنْ قَبْلِكَ عَبْدُ اللَّهِ تَعَالَى تَابَتْ
مَعَهُ لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِرَاءِ الْأَرْضِ قَالَ
رَأَيْتُ بَنِي كَيْسٍ يَوْمَ عَرَجٍ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُ لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
سِتْفِيكَ عَنْهُمْ وَكَمَا تَأْخُذُ شَيْعَةً سِدْرًا
يُحْتَكِي قَائِلَ أَهْلَ الدَّارِ أَيْ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضِيَ عَنْ كِرَاءِ
الْأَرْضِ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ لَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ فِي عَهْدِ رَسُولِي
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَرْضَ
مُكْرَى وَمَعَ حَقِّ عَبْدُ اللَّهِ أَيْ يَحْكُمُونَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخَذَتْ فِي طَائِفَةٍ قَبِيلًا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ
مَقَرَّةٌ كِرَاءِ الْأَرْضِ

۳۸۳۳۔ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ خَيْرٍ الْقَنْدَوِيُّ
وَيَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ كَذَا تَابَتْ مَعَهُ لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي كِرَاءِ
الْأَرْضِ قَالَ رَأَيْتُ بَنِي كَيْسٍ يَوْمَ عَرَجٍ عَنِ اللَّهِ
تَعَالَى عَنْهُ لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ وَرَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ لَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ فِي عَهْدِ رَسُولِي
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْأَرْضَ
مُكْرَى وَمَعَ حَقِّ عَبْدُ اللَّهِ أَيْ يَحْكُمُونَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَخَذَتْ فِي طَائِفَةٍ قَبِيلًا لَمْ يَكُنْ مَعَهُ
مَقَرَّةٌ كِرَاءِ الْأَرْضِ

وَأَمَرَ سَابِثَ الْأَنْصَارِيِّ أَنْ يُؤَدِّيَهُ عَقَابًا
سَوِيًّا ذَلِيلًا ۖ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو زَيْدٍ عَنْ أَبِي زَيْدٍ قَالَ
كَتَبَ إِلَى أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ سَلَمَةَ
بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يُعَذِّبُ سَبْئًا وَذَا جِرٍّ خَدِيجٍ
وَكَيْفَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْكَ مَا كَانَ طَعْنًا مَتَاعًا
الرَّحِمِ تَكْلِفُ يَتَمَّ عَنَّا الْخُدُوعُ وَالْوُدُوعُ
فَرَدَّ كَرِيمًا حَدِيثًا مِنْهُ اُخْبَرْتُ
عَلَيْهِ ۖ

حضرت سابی بن عبد بن رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ میں نے گراہ پر جھڑپے کی اور تباہی پیدا کر
اور چھاتی پیدا کر کے لڑائی لڑائی پر جھڑپے سے اس کے
بدمعہ مانتے ہوئے ہے۔

۳۸۳۵۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ قَالَ
كَأَنَّهُ لِي مِنَ الْحَبَرِ ح قَالَ وَكَأَنَّهُ
بُنِي حَبِيبٍ — قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ عَدِيٍّ
قَالَ وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ صَلَّيْهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَبِيبٍ يَهْدِي الْإِسْنَادَ
مَعَهُ ۖ

ایک اور سند سے بھی اس طرح روایت منقول ہے۔

۳۸۳۶۔ وَحَدَّثَنَا كَثِيرٌ أَبُو النُّعْمَانِ قَالَ
أَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي بِجَرِيرِ بْنِ
حَنَافَةَ عَنْ يَحْيَى بْنِ حَبِيبٍ يَهْدِي
الْإِسْنَادَ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ عَنْ
الْحَبِيبِ صَلَّيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَرِهَ
يَقُولُ عَنْ بَعْضِ عُمَّالِهِ ۖ

حضرت رافع بن عبد بن رضی اللہ عنہ نے کہا میں نے
طبرہ سلم سے روایت کی اور یہ نہیں کہا کہ میرے بعض
بھائیوں سے روایت ہے۔

۳۸۳۷۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ
قَالَ أَنَا أَبُو مُسْلِمٍ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو زَيْدٍ عَنْ رَافِعِ بْنِ خَدِيجٍ
الْحَبِيبِ صَلَّيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ رَافِعِ
وَصَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ أَمَّا فَطَمِنَتْ رَأْيِي رَافِعِ

حضرت رافع بن عبد بن رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میرے
بھائیوں میں رافع میرے پاس آئے اور کہا کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ایک ایسے کام سے منع
کیا ہے جس میں ہم جھگڑا کرتے ہیں۔ میں نے یہ جواب دیا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ہے حق

وَهُوَ عَبْدٌ قَالَ أَتَانِي ظَلَمٌ مِّنْ رَّسُولِ اللَّهِ
فَقَالَ لَقَدْ تَعْنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَهْلِ كَانٍ يَمَسُّ
رَأْسًا قَعْلَةً وَمَا ذَاكَ مَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَطْرًا قَالَ سَكَتَنِي كَيْفَ تَقْتَضُونَ
يَمَسُّ حَائِدَكُمْ قَعْلَةً لَوْ أَجْرُهَا نَا
رَسُولُ اللَّهِ عَلَى الرَّبِيعِ أَوْ الرَّزِينِ
مِنَ الْخَبَرِ أَوْ الْقَبْرِ قَالَ قَدْ تَقَعْلُوا
الرُّؤُوسَ لَوْ أَرَادُوا بِهَا أَنْ يَمُوتُوا
۳۸ ۳۸ حَدَّثَنَا مُسَدَّدُ بْنُ عَابِدٍ قَالَ
ثَابِتُ الرُّمَيْثِيِّ بْنُ مَعْقُوفٍ عَنْ عِصْرَةَ
بِنْتِ عَمَّارٍ عَنْ أَبِي النَّجَّاحِ عَنْ شَاذِلِ بْنِ
عَبْدِ الرَّبِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَهْدَاؤُا لَوْ يَدُ حَرٍّ عَنْ عَسِيْمٍ
ظَلَمٌ

سجہ حضرت علی بن رافع نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے سوال کیا تم آپ کے کپڑوں میں کیا کرتے ہو؟ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! ہم زمین کو چھو کر ہاتھ پیراؤں یا بگڑاؤں اور بڑے صحن رسی کے عوض اجرت پر دیتے ہیں، آپ نے فرمایا ایسا نہ کرو، اس کو خود کاشت کرو یا کسی سے کاشت کرو یا اس کو اپنے پاس رکھو۔

حضرت رافع بن خدیج نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب ماہن طاریت و اگر کسی سے یہ کیس میں ان کے چھو لیں اور اگر نہیں ہے۔

۳۸ ۳۹ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ رِبْعَةَ بْنِ أَبِي
عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ حُفْلَةَ بِنْتِ قَبِيْسٍ
أَنَّهَا سَمِعَتْ عَاصِمَ بْنَ عَبْدِ بَرٍّ رَضِيَ
اللَّهُ عَنْهُمَا يَقُولُ عَنْ كَيْسِ بْنِ أَلَدِ بْنِ
فَعَّالٍ تَعْنَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَمِعَهُ عَنْ كَيْسِ بْنِ أَلَدِ بْنِ
فَعَّالٍ أَنَّهَا لَدَّ هَبٍ وَالْوَبْرِي قَالَ أَمَا
يَا لَدَّ هَبٍ وَالْوَبْرِي قَدْ تَابَسَّيْهَ
۳۸ ۴۰ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ قَالَ سَمِعْتُ
يَحْيَى بْنَ يَزِيدَ قَالَ قَالَ الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ
رِبْعَةَ بْنِ أَبِي عُبَيْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ حَدَّثَنِي حَفْلَةُ
الْبَنِي قَبِيْسٍ أَنَّهَا لَدَّ هَبٍ وَالْوَبْرِي قَالَ سَمِعْتُ عَاصِمَ

ظلمہ بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے زمین کو کلاسنے پر دیکھ کے بدلے میں سوال کیا، انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کو کلاسنے پر دینے سے منع فرمایا ہے، میں نے پوچھا کہ سورسے اور چاندی کے عوض زمین کو اجرت پر دینا یا کلاسنے؟ انھوں نے کہا سورسے اور چاندی کے بدلے میں کوئی عریض نہیں ہے۔

ظلمہ بن قیس انصاری کہتے ہیں کہ میں نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے سورسے اور چاندی کے عوض زمین کو اجرت پر دینے کے بارے میں پوچھا انھوں نے کہا اس میں کوئی عریض نہیں، رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہی وہی خبروں کے رسول بن کر
 اللہ کے ساتھ دلی زمین کو بیادار کے مرض کر کے پرستہ
 تھے۔ برائے زمین کی فصل تباہ ہو جاتی اور دوسری زمین کی فصل
 سلامت رہتی اور بڑا اوقات پر فصل بچ جاتی اور دوسری
 فصل ہو جاتی، پھر لوگوں کو اپنی فائدہ من کے علاوہ اندر
 گراہی دیتا، اس وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کراہے پر دینے سے منع فرمایا، اللہ اکبر! کراہے کا منہ
 کوئی زمین میں ہر مرض کے تلف دہرے کی ضمانت ہو کر
 کوئی مرض نہیں ہے۔

مطلوبہ لکھتے ہیں کہ حضرت طلحہ بن عدیہ رضی
 اللہ عنہ نے کہا کہ افسر کے کعبہ تھکتے تھے اور
 تم زمین کو صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض پر دستہ تھے کہ زمین کے
 جن مرض کی بیادار تھی ہے اور زمین کے اسی مرض کی
 بیادار زمین میں رکاوٹ رکھوں گی کہ ہے، بسا اوقات
 زمین کے اس مرض کی بیادار ہوئی اور اس مرض میں
 بیادار نہ ہوئی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی
 اس سے روک دیا، الجہاد پانچویں کے حوالے پر دستہ
 سے نہیں روکا۔

لیکھ اور سند سے بھی ایسی ہی مابین منزل
 ہے۔

عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت
 عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مزارعت کے بارے
 میں سوال کیا، انھوں نے کہا مجھے حضرت ثابت بن سنان
 رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دھم سے مزارعت سے منع فرمایا ہے، اور ابن ابی شیبہ کی
 روایت میں ہے اس سے روکا اور ابن مسعود کا کہنا ہے
 عبداللہ کا لفظ نہیں ہے۔

بُنِ حَدِيدٍ عَنْ كُرَيْبٍ أَوْ الْأَنْصَارِيِّ وَالْزُّبَيْرِيِّ
 وَالْوَرَقِيِّ مَعَالٍ لَا تَأْسُ بِهِ إِشْمًا هَكَذَا
 النَّاسُ يُتَوَاجَعُونَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْأَمْرِ بِالنَّاسِ
 وَالْإِيمَانِ الْمُتَعَدِّدِ وَالْأَشْيَاءِ مِنَ الزُّبَيْرِ
 قِيْلَ لَكَ هَذَا وَتَقْلَهُ هَذَا وَتَقْلَهُ هَذَا
 وَتَقْلَهُ هَذَا فَكَلِمَةً يُكَلِّمُ النَّاسَ كَرَأَى
 الْإِلَهَ وَفِي ذَلِكَ رَجْعُهُ عَنْهُ وَأَمَّا كُرَيْبٌ
 فَتَقْلَهُ وَتَقْلَهُ قَوْلًا بِأَسْ يَمْ.

۳۸۴۱ - وَكَهَذَا تَمَّامًا وَالْمَقَادِيرُ قَالَ تَأْسُ
 مُتَّيْنِ بِنِ عَيْنَيْهِ عَنْ يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ
 سَعِيدٍ عَنْ حَفْصَةَ الزُّبَيْرِيِّ أَنَّ مَسِيرَةَ
 تَأْسُ عَنْ حَدِيدٍ وَصَحَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
 يَقُولُ كُنَّا أَظْهَرَ الْأَنْصَارِ حَدِيدًا كَانَ
 كُنَّا نَكْرِي الزُّبَيْرِ عَلَى أَنَّ لَنَا هَدِيَّةً
 وَتَقْلَهُ هَدِيَّةً كَرَبْنَا أَفْهَرَجَتِ هَدِيَّةً
 وَتَقْلَهُ تَقْلَهُ هَدِيَّةً فَتَمَّامًا عَنْ ذَلِكَ
 وَأَمَّا الْوَرَقِيُّ فَتَقْلَهُ يَسْتَعْنَا.

۳۸۴۲ - هَكَذَا تَمَّامًا وَبِهِ قَالَ تَأْسُ هَكَذَا
 حَرَّ قَالَ وَتَقْلَهُ كُنَّا ابْنُ مَسْعُودٍ قَالَ تَأْسُ
 بِنِ هَمَّادٍ وَنِ جَعْلَانٍ عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ
 بِهَذَا وَتَقْلَهُ وَتَقْلَهُ.

۳۸۴۳ - هَكَذَا تَمَّامًا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى وَتَقْلَهُ
 أَتَا عَنْهُ الْأَوْجِدِيُّ بِتَأْسٍ وَتَقْلَهُ وَ
 هَكَذَا تَمَّامًا ابْنُ يَحْيَى ابْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ تَأْسُ
 بِنِ مُسَيَّبٍ بِكَيْفِهِ عَنِ الشَّيْبَانِيِّ عَنْ
 عَيْنِ اللَّهِ ابْنِ الْأَنْبَرِيِّ وَتَقْلَهُ تَقْلَهُ
 عَيْنِ اللَّهِ ابْنِ مَعْقِلٍ عَنِ الْأَمْرِ أَرَعَهُ فَقَالَ
 الْحَكِيمُ فِي تَأْسٍ مَنِ الْمَكْتَحَلُ مَرَجِيٍّ اللَّهُ

تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَالَى عَنِ الْمَرْأَةِ عَتَّةَ وَرَبِّهَا وَابْنِ ابْنِ شَيْبَةَ تَعَالَى عَنْهَا وَقَالَ سَلَكْتُ ابْنَ تَعَالَى وَكَمْ يَسْتَعْرِ عَتَّةَ اللَّهِ.

عبد الرحمن بن سائب کہتے ہیں کہ ہم حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اللہ اس سے زیادہ درست کے متعلق پر ہوا، انھوں نے کہا کہ حضرت ثابت رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردانیت سے منع فرمایا ہے اللہ زمین کو اجڑا کر دیتے کہ ہم کیا سہارا کہاہے کہ اس میں کوئی مروج نہیں ہے۔

۳۸۴۴ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَرَبٍ عَنْ مَسْعُودٍ قَالَ أَنَا بِيَعُوبُ بْنُ حَمَّادٍ فَكَانَ نَاكِرًا لِعَوْنَةِ عَنْ شَيْبَةَ ابْنِ أَبِي عَرَبٍ عَنْ عَتَّةَ ابْنِ الشَّامِيِّ قَالَ وَكَلَّمْنَا عَلَى عَتَّةَ ابْنِ عَتَّةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ السُّوَارَةِ عَنْ فَصَّالٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَالَى عَنِ الْمَرْأَةِ عَتَّةَ وَرَبِّهَا وَابْنِ ابْنِ شَيْبَةَ.

فرماتے ہیں کہ عاتکہ نے طاؤس سے کہا کہ ہمارے ساتھ زین بن حارثہ کے لڑکے کے پاس ہو اور میں سے دو حدیثیں سنیں کہ وہ اپنے والد رضی اللہ عنہ کے واسطے سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، طاؤس نے کہا کہ ہمارا اور کہا تھا، اگرچہ یہ علم ہوتا تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت سے کیا ہے تو میں مذکور کہیں نہ کرتا، لیکن مجھے اس شخص نے حدیث بیان کی جو صحابہ میں سے زیادہ عالم تھا یہی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کوئی شخص اپنے بھائی کو زمین پر کہہ دے کہ یہ اس سے بھرتے کہ وہ اس سے زمین اجرت (کرایہ) لے۔

۳۸۴۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ أَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ عَتَّةَ ابْنِ حَمَّادٍ قَالَ يَكْفَارُ ابْنُ أَبِي عَرَبٍ عَنْ شَيْبَةَ ابْنِ أَبِي عَرَبٍ عَنْ عَتَّةَ ابْنِ عَتَّةَ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ السُّوَارَةِ عَنْ فَصَّالٍ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَالَى عَنِ الْمَرْأَةِ عَتَّةَ وَرَبِّهَا وَابْنِ ابْنِ شَيْبَةَ تَعَالَى عَنْهَا وَقَالَ سَلَكْتُ ابْنَ تَعَالَى وَكَمْ يَسْتَعْرِ عَتَّةَ اللَّهِ.

منظور ہیں قیس کی اس روایت کا کلام مسلم نے بھی اپنی سند کے ساتھ ذکر کیا ہے۔ یہ
امام مسلم روایت کرتے ہیں:

عن حفص بن قیس الانصاری قال
سألت رافع بن خديج عن كراهة الاغتسال
بالذئب والوسق فقال لا بأس به
إمّا قال الناس يواجرون علي عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الغزاة فأتاهما وبقابل الجدة أول الأشياء
من الوسق فيهلك هذا ويهلك هذا
ويهلك هذا فإفترسك للناس كراه
الآن هذا فإفترسك فإفترسك فإفترسك
شيء معلوم مضمون فإفترسك فإفترسك
به۔ تھ

منظور ہیں قیس انصاری بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے پوچھا آیا زمین کو
سوتے اور پانی کے گرنے پر دینا جائز ہے؟
انہوں نے کہا اس میں کوئی عیب نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خبر کو مسلم کے ہم عصر دیگر محدثوں اور تابعین کے ساتھ بیان
زنجیروں کی پیادار کے حوالے سے بھی بیان کیا کہ میں پیادار کے
حوالے سے بھی بیان کرتا ہوں۔ یہ دیکھتے تھے کہ میں بھی ان کے
ساتھ بیان کرتا ہوں کہ اب جاتی اور دوسری سلامت رہتا
اور کھیتی یہ سلامت رہتی اور وہ طلب جاتی اور لوگوں
کے لیے بھی گرایا ہوا تھا۔ اس دوسرے بھی علی رضی اللہ عنہ
و مسلم نے اس سے نسخہ کر لیا۔ البتہ اگر گرایا کی مقدار کم
اور اس کی سلامتی کی ضمانت ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔
امام ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ بیان کیا
ہے۔ تھ

عن حفص بن قیس الانصاری قال
سألت رافع بن خديج عن كراهة الاغتسال
بالذئب والوسق فقال لا بأس به
إمّا قال الناس يواجرون علي عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم
الغزاة فأتاهما وبقابل الجدة أول الأشياء
من الوسق فيهلك هذا ويهلك هذا
ويهلك هذا فإفترسك للناس كراه
الآن هذا فإفترسك فإفترسك فإفترسك
شيء معلوم مضمون فإفترسك فإفترسك
به۔ تھ

منظور ہیں قیس انصاری بیان کرتے ہیں کہ میں نے
حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے پوچھا آیا زمین کو
سوتے اور پانی کے گرنے پر دینا جائز ہے؟
انہوں نے کہا اس میں کوئی عیب نہیں ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
خبر کو مسلم کے ہم عصر دیگر محدثوں اور تابعین کے ساتھ بیان
زنجیروں کی پیادار کے حوالے سے بھی بیان کیا کہ میں پیادار کے
حوالے سے بھی بیان کرتا ہوں۔ یہ دیکھتے تھے کہ میں بھی ان کے
ساتھ بیان کرتا ہوں کہ اب جاتی اور دوسری سلامت رہتا
اور کھیتی یہ سلامت رہتی اور وہ طلب جاتی اور لوگوں
کے لیے بھی گرایا ہوا تھا۔ اس دوسرے بھی علی رضی اللہ عنہ
و مسلم نے اس سے نسخہ کر لیا۔ البتہ اگر گرایا کی مقدار کم
اور اس کی سلامتی کی ضمانت ہو تو پھر کوئی حرج نہیں ہے۔
امام ابن ماجہ نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ بیان کیا
ہے۔ تھ

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فی تفسیر ص ۲۴۱ میں صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ
میں صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳

۲۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فی تفسیر ص ۲۴۱ میں صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ

۳۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فی تفسیر ص ۲۴۱ میں صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ

۴۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فی تفسیر ص ۲۴۱ میں صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۳، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ

امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔ بلکہ امام ابو داؤد نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے۔
نیز امام حاکم نے بھی اس حدیث کو اپنی سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔

عن حماد بن عمار بن السائب قال : حدثنا
عمر بن عبد الله بن مفضل بن فضال عن
الزهرية قال : سمعت ثابت بن
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول : من المزارعة وامر بالمواخاة وماراها
سها . ثم
امام ابو داؤد روایت کرتے ہیں :

عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس قال :
نكحوا المزارعة بياض السراق من المزارعة
ما ساعد بالقاء منها فمنا رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك وامرنا ان
نكحوا بها بذهب او فضة . ثم
سید بن مسیب سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ اگر مزارعہ کا مال بیاض (سودا) سے ملے تو اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور اگر مزارعہ کا مال سیاہ (سودا) سے ملے تو اس سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

اس حدیث کو امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔
عن ارقم بن خديجة قال : قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم : من المزارعة والمواخاة
وقال : انما يزعم من خلاصة رجل له ارض
فمنه يزعمها ورجل من ارضه فمعه يزعمها
فانما من ورجل استكرى ارضا فمعه

۱۔ امام حاکم بن محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ۲۸۰ھ میں بغداد میں ۳۰۰۰۰۰ روپیہ کی مالیت پر ۱۲۱۲ھ میں
۲۔ امام ابو داؤد سلیمان بن شیبہ نے ۲۸۰ھ میں ۵۰۰۰ روپیہ کی مالیت پر ۱۲۱۲ھ میں
۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن شیبہ نے ۲۸۰ھ میں ۵۰۰۰ روپیہ کی مالیت پر ۱۲۱۲ھ میں
۴۔ امام ابو داؤد سلیمان بن شیبہ نے ۲۸۰ھ میں ۵۰۰۰ روپیہ کی مالیت پر ۱۲۱۲ھ میں
۵۔ امام ابو داؤد سلیمان بن شیبہ نے ۲۸۰ھ میں ۵۰۰۰ روپیہ کی مالیت پر ۱۲۱۲ھ میں

الارض لا یصلح، فقال کذب حکومة، وصحبت
ابن عباس یقول: ان خیر ما انتصر من نعوت
والارض البیضاء ان تکر والارض البیضاء
بالذهب والفضة۔

عن سعید بن ابی عباس قال ان امثلاً
ما انتصر من نعوت ان تستأجر والارض
البیضاء۔

عن ابراہیم وسعید بن جبیر انهما
قالا: لا بأس بکراہ الارض البیضاء۔
عن حنظلة بن قیس فقال:
سألت ابا عبد بن خدیج عن کراہ
الارض البیضاء، فقال: حلال لا بأس
به انما نهي عن الارضات ان یعلی الرجل
الارض و یستخی بعضها
و یحرق۔

الحیثما الشوری عن ابراہیم النخعی انه
استأجر ارضاً بیضاء، اذن معلوم بدعوت
عن موسی بن عبد الله بن یزید قال،
سئل ابن عمر عن کراہ الارض فقال
ارضی و یعیری صواب۔

نہیں ہے، سعید بن جبیر نے کہا کہ کراہت زمین اور اس
نے حضرت ابی ہاشم رضی اللہ عنہا سے خود سنا ہے کہ ان
زمین کے لیے سب سے بہتر وہ ہے کہ تم اس کو سونے
اور چاندی کے حوض کرانے پر دو۔

سعید بن جبیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے
فرمایا سب سے بہتر زمین وہ ہے کہ تم مالی زمین کو
کراہ پر دو۔

ابراہیم وسعید بن جبیر کہتے ہیں کہ مالی زمین کو کراہ
پر حصے میں کرنا حرام نہیں ہے۔

حنظلة بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے مالک بن بدیع
سے مالی زمین کو کراہے پر دینے کے بارے میں سوال
کیا، انھوں نے کہا یہ حلال ہے اس میں کوئی حرج نہیں
ہے۔ حضرت امامت سے منع کیا ہے کسی کو انھیں
کسی کو زمین دے اور اس کی پیداوار کے معنی جتنے کو
منہج کرے۔

ثوری کہتے ہیں کہ ابراہیم نخعی نے مالی زمین کو
سونے یا چاندی کے حوض کی بات میں سے کہے کہ کراہے پر دینا
مومنین کے لیے حرام نہیں ہے کہ حضرت ابن عمر
رضی اللہ عنہما سے زمین کو کراہے پر دینے کے بارے
میں سوال کیا گیا، انھوں نے کہا یہ مالی زمین اور سیرا اور غنم
بلکہ ہیں۔

۱۔ امام عبد الرحمن بن یحیٰ بن سالم سنائی متوفی ۲۲۵ھ، المعتمد ج ۸ ص ۹۱، مطبوعہ مکتب اسلامی چرتر، الطبعة الاولیٰ ۱۳۹۲ھ۔					
۲۔ المعتمد ج ۸ ص ۹۲۔	•	•	•	•	•
۳۔ المعتمد ج ۸ ص ۹۳۔ ۹۴۔	•	•	•	•	•
۴۔ المعتمد ج ۸ ص ۹۴۔	•	•	•	•	•
۵۔ المعتمد ج ۸ ص ۹۴۔	•	•	•	•	•
۶۔ المعتمد ج ۸ ص ۹۴۔	•	•	•	•	•

اسامیل بن ابی خالد حضرت انس بن مالک سے منسلک
کرتے ہیں کہ انھوں نے کہا میرا اٹل اوسیر بنی قریظی دونوں
برابر ہیں۔

قریبی کہتے ہیں کہ میں نے ابن مسیب سے نہیں
کو سونے اور پانڈی کے حقوق کرا سنے پر ہونے کے
اِسے میں سوال کیا۔ انھوں نے کہا اس میں کوئی فرق نہیں
ہے۔

اخیرنا اسماعیل بن ابی خالد عن
انس بن مالک قال ارضی و مانی
مساوئہ

قال الزهري و فسدت ابن
المسيب عن كراشع بالذهب والورق
فقال لا بأس به۔

امام ابی النبی شجرہ روایت کرتے ہیں:

عن تصدير بن ادهم قال سمعت العضاك
بن مزاحم يقول لا يصلح من الارض
الاخصصات ارض منحكها رجل يملك
وقبعتها او ارض استأجرتها باجر
معلوم الى اجل معلوم۔

عن الحكم عن ابو حنيفة قال ان لعقل
ابواب الزرع ان تستأجر الارض البينة باجر معلوم
عن عمره قال لا بأس بقرى الارض
بالطعام۔

عن ثوبان بن ابی مسلم قال سألت
صديق بن جبيرة عن كرى الارض
بالدرهم قال الطعام فسلمه
به بأشارة۔

نصیر بن ادم کہتے ہیں کہ عضاک بن مزاحم یہ کہتے
تھے کہ زمین میں صرف دو قسم ہیں مائزر بنی ایک اور زمین
جو کسی شخص سے تم کو بری اور تم اس کے ایک ہر گئے، یا
وہ زمین میں کو تم سے مدت میں کے لیے عین اجرت کے
حق کرا سنے پر لیا۔

حکم کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے کہا کاشت کردہ کو بری
طریقہ یہ ہے کہ غالی زمین کو بری کر کے برے یا طے۔
فکرہ کہتے ہیں کہ طعام و الحج، قل کے عین عین
کو کر کے پر دیشے میں کوئی فرق نہیں ہے۔

ثوبان بن ابی سلم کہتے ہیں کہ میں نے صدیق بن جبیر
سے پوچھا کہ آیا درہم کو طعام کے عوض میں کر کر لیا پر
وینا تا کہ ہے۔ ہر انھوں نے اس میں کوئی فرق نہیں کیا۔

۱۱۔ مسند الزقاق بن ہمام سنن ابی نعیم ۸ ص ۹۲، مطبوعہ مکتب اسلامی برلین، المطبوع الاول ۱۳۲۰ھ

۱۲۔ المسند ۵ ص ۹۴

۱۳۔ الام والکریمہ ابن نمیر بن ابی شجرہ مسند حنفی ۳۳ ص ۶۷، مطبوعہ المطبعة المشرقية لکھنؤ، ۱۳۲۰ھ

۱۴۔ المسند ۵ ص ۶۳

۱۵۔ المسند ۵ ص ۶۳

۱۶۔ المسند ۵ ص ۶۳

اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد امام ابو حنیفہ فرمادی جاتے ہیں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اکثر
 ذہن بن عبد بنی کے پاس اسی حدیث پر حکم سے جو رہنا تھا ذہن کو گناہ سے روکتا وہ علم کفریم نہیں تھا بلکہ اس حدیث سے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے درمیان لڑائی کو باندھ دیا تھا مگر آپ کا یہ حکم بدلنے سے شفقت تھا اور ان کے ساتھ
 تھا اور حضرت عائشہ بن عبد بنی نے اسی کو ایک حکم میں تحریر فرمایا کہ روایت کرنا شروع کر دو۔
 حامل بھیجے یہ ہے کہ زید بن عبد بنی کو نقد رقم ملے۔ پھر وہ اور دیگر اشخاص نے متفرق سے متفرق کر کے پر دینا ہوا ہے
 اور اس کے خلاف جو روایات ہیں وہ باضیت ہیں یا ان میں تاویل ہے۔ اسی طرح بعض تابعین کے اقوال پر جو اس کے
 خلاف ہیں ان میں تاویل ہے اور یا ان اقوال مردود ہیں اور اگر مردود نہیں تو کوئی دلیل ہے کہ جملہ پر ایمان ہے
 اور صحیح ابن حزم اور ان کے موافقین کے اقوال مردود ہیں اور ظاہر ہے احادیث کے متعارضین ان اقوال کی حیثیت پر
 کادہ کے برابر نہیں ہے۔

مخبرہ (زمین کو ثباتی پر دینے) میں مذہب فقہاء کا شکار کی جرحی صورت مخبرہ ہے ایسا
 کہ اس زمین سے جو پیداوار حاصل ہوگی اس کو حق نصف و ثلث یا ربع میںوں کا اور باقی پیداوار ثباتی پر
 گئے حاکم میں ہی ہے فقہاء کے خلاف اقوال ہیں
 اولیٰ: مخبرہ (زمین اور زمین) ملحقہ ہوتا ہے، یہ امام احمد، امام ابو یوسف اور محمد کا قول ہے اور بعض شافعی نے بھی اس
 کو اختیار کیا ہے۔
 ابن کرم کا بھی یہی نظریہ ہے۔

شافعی: مخبرہ (زمین اور زمین) ملحقہ ہوتا ہے، یہ امام ابو حنیفہ اور امام ربیعہ کا قول ہے۔
 ثالثہ: مزاحمت چند شرطوں کے ساتھ ہوتا ہے، ان میں بنیادی شرط یہ ہے کہ مزاحمت، مساحات کے ضمن میں ہو
 یا بنی طور پر زمین کے درمیان مالی زمین جو ان میں سے کسی کو شکار کی جائے۔ یہ امام شافعی کا قول ہے۔
 رابعہ: مزاحمت، مساحات کے ضمن میں ہوتا ہے بشرطیکہ وہ مالی زمین میں سے کسی کو شکار کی ہو۔ وہ دینی پر مشتمل ہوگی ایک
 تہائی سے زیادہ ہو۔
 خامسہ: یہ ہے کہ زمین کی پیداوار کے حصے کو حق زمین کو دینا۔ امام ابو حنیفہ، امام شافعی اور امام مالک کے نزدیک

- ۱۔ امام ابو حنیفہ اور محمد فرمادی ترقی ۳۲۱ھ، شرح مسالہ ۱۱۱۱ھ ۲۵۹ھ مطبوعہ مطبعہ مبنی پاکستان لاہور ۱۳۴۲ھ
- ۲۔ علامہ ابن القیام ابو محمد عبداللہ بن محمد بن مبارک بنی ترقی ۶۰۰ھ، مابین ۵۵۵ھ، ۳۳۱ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۵۵ھ
- ۳۔ شیخ علی ابن محمد ابن عبد بنی ترقی ۵۵۹ھ، مابین ۵۵۵ھ، ۳۳۱ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۴۲ھ
- ۴۔ حاکم ابن محمد بن ابی یوسف بنی ترقی ۵۱۳ھ، مابین ۵۱۳ھ، ۳۳۱ھ، مطبوعہ مکتبہ شریک علیہ ۵۵
- ۵۔ حاکم بنی ترقی ۶۰۰ھ، شرح مسلم ۲۵۹ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۴۲ھ

مزاحمت پر اعتراضات کے جوابات

امام احمد، امام ابو یوسف اور امام محمد کی طرف سے امام داؤد کے لئے
 اور کاشانہ کی پیش کردہ روایات کے بھی جوابات دیے ہیں۔
 پہلا جواب در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت اور ثانی جھگڑنے کی وجہ سے مزاحمت سے منع فرمایا تھا کہ بعض
 میں صورت نہ رہی تو پھر مزاحمت شروع نہیں ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ امام ابو داؤد واپسی سند کے ساتھ روایت کرتے ہیں
 حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے کہا "انہ تہانی رافع بن خدیج کی حضرت فرماتے، پہلو لے اسی حدیث کا حضرت
 رافع بن خدیج سے تریاہ عام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دو انصاری صحابہ آئے جو آپ میں لڑ رہے
 تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم باہمی کسی روکش سے تو تم زہری کر لے گے پرنہ یاد کرو اسی حدیث کو امام
 نسائی، امام ابن ماجہ اور امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے

دوسرا جواب: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زمین کی پیداوار کے معرفت حقہ کے عوض زمین مہینہ کر مٹ نہیں کیا
 کہ ایک خاص معرفت سے منع فرمایا ہے اور وہ یہ کہ ایک زمین پر کھیتا تھا کہ زمین کے اس حصے کی پیداوار ملتی
 ہوگی اور اس حصے کی پیداوار تہاری ہوگی پھر بسا اوقات اس حصے میں پیداوار برقی اور اس میں سے پیداوار نہ
 برقی کا حصہ بھی اس کے حصے ہوتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خاص معرفت میں مزاحمت سے منع فرمایا ہے مطلقاً
 مزاحمت سے منع نہیں فرمایا اس کی دلیل اس باب کی حدیث نمبر ۳۸۶۱، ۳۸۶۲ اور ۳۸۶۳ ہے۔

تیسرا جواب: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے طور قریم پر مزاحمت سے منع نہیں فرمایا کہ طبرہ شرعاً منع فرمایا ہے،
 کیونکہ طاہر زمین اپنے کسی مسلمان جانی کو معرفت دے دینا اس کو مزاحمت پر دھیسے سے افضل ہے اس کی دلیل اس
 باب کی حدیث نمبر ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲ اور ۳۸۶۳ میں ہے۔

چہارمین تذکرہ عقل نے معرفت رافع کی حدیث کے چار طب دیے ہیں ایک طب دی ہے۔ ہر طرف میں
 نے دیا ہے کہ زمین کے حصے متین کر کے اس کی پیداوار کے پین دین سے منع کیا ہے۔

دوسرا جواب: حضرت رافع کی حدیث زمین کی تہائی یا چوتھائی پیداوار کو ملکر کرانے کے بارے میں ہے اور چار
 معرفت مزاحمت میں سے اور ہر طرف مزاحمت کی حق پر باطل روایت نہیں کرتی، اور حضرت رافع کی اس حدیث میں حرکت
 کا ذکر ہے اس کو لے کر اپنے پہلے قول کیا گیا ہے کہ طبرہ یہ ایک ہی قدر ہے جس کو معرفت انفاط کے ساتھ روایت کیا
 گیا ہے اس لیے ضروری ہے کہ حدیث کے انفاط کی ایسی تفسیر کی جائے جو ضروری روایات کے موافق ہو۔

تیسرا جواب: حضرت رافع کی حدیث میں بہت زیادہ اضطراب اور اختلاف ہے اس حدیث پر ترک عمل کا موجب
 ہے۔ امام احمد نے کہا حدیث رافع کے کئی رنگ ہیں نیز کہا اس کی کوئی گنجی نہیں، ابن مندہ نے کہا یہ حدیث عقل ہے جس
 کی روایت حضرت زید بن ثابت، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے ہوتی ہے۔ نیز یہ حدیث اجماع کے
 خلاف ہے، کیونکہ اس میں کوئی سند سے نقل الاطلاق مخالفت ہے۔ کسی روایت میں یہ ذکر ہے کہ حضرت رافع اپنے
 بیچ چٹاؤں سے روایت کرتے ہیں، کسی میں یہ ذکر ہے کہ انھوں نے خود سنا ہے، کس میں ہے کہ انھوں نے طبرہ

آپ کے بعد غفلت نے دشمنی اس پر تاحیات عمل کرتے رہے ہیں ان کے اہل ہاوس پر عمل رہا اور تمام اہل امینہ وزارت کرتے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج نے بھی وزارت پر عمل کیا۔ امام بخاری نے حضرت سلمان رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ اسی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل غیرہ سے اس شرط پر عمل کر لیا کہ ان کا اعتقاد اللہ کی وحدانیت پر پیدا ہو اور کسی ایسی کثافت انہیں دینا ہوگا، پھر آپ ازواج مطہرات کو ایک تہہ رقی دیتے تھے۔ اس تہہ رقی مجبوراً اللہ میں حب حضرت عمرؓ نے اسان غیر تقسیم کیے تو انھوں نے ازواج مطہرات کو اختیار دیا کہ یا خود یا اہل اللہ زمین سے کہ وزارت کو لایا یا نہ ان کے لئے کس جگہ جاری کر دیں۔ سو میں ازواج نے زمین کو اختیار کیا اور میں نے رقی کو اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے زمین کو اختیار کیا۔ اور اس قسم کی حدیث منوعہ بھی بروایت کثیرہ کتب صحیح پھر آپ کے بعد حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے زندگی میں ہوتا تھا، لیکن میں چیز پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال تک مل رہا رہا۔ اس کی مخالفت نہیں کی، اسی کا نسخہ کیسے بنا رہا؟ اور اسی کو کتب کثیرہ کیا جسے کما، مگر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں منسوخ ہوا تھا تو پھر آپ نے ہر میں اس پر عمل کیسے کیا؟ اور یہ نسخہ کثیرہ روایتیں کہ مسلم نے جو کتاب ملاحظہ فرمائی کہ وزارت کا نص یہاں شہر تھا، پھر وہ نسخہ کا ردی کیا گیا؟ میں نے ان کو نسخہ کی حدیث میں پیش کیا۔

احادیث متعارضہ پر اعتقاد احناف کے اعتراضات
 علامہ ابن ہمام نے امام ابوحنیفہؒ کی حدیث سے روایت کیا کہ ہر سال مال پر کچھ بیس متروک رہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل بخران پر متروک کیا تھا کہ وہ ہر سال بائیس سو روپے چینی کریں اور خراج تمام ہے سب کے امام زمین کی پیدائش سے خراج ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل غیرہ سے خراج دیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پیدائش سے بیس متروک کریں گے۔ جامع غیر میں ہے کہ اس حدیث میں جواز وزارت پر کوئی دلیل نہیں ہے کہ کوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس زمین کے اندر سے بیعت کا ایک ہوشے تھے، اگر آپ کی پیدائش ہی سے بیعت تو خراج تھا، آپ نے اس کی سب سے جو بیعت ان کے لیے جھڑا کہ آپ کا فعل قاضی اس پر اجماع ہے کہ عقد وزارت مدت کے قطع کے بغیر جائز نہیں ہے اور اس حدیث میں بیعت کے تین کا ذکر نہیں ہے۔ اس لیے یہ حدیث وزارت کے لیے حجت نہیں بن سکتی۔

امام ابوحنیفہؒ پر اعتراضات کے جوابات
 علامہ ابن ہمام کا یہ جواب صحیح نہیں ہے، اس لیے کہ خراج کا زمین سے لیا جاتا ہے اور یہ مسلمانوں کی زمین تھی اور غیر کے یہودیوں نے خود یہ چینی ملک کی حق کو وہ مسلمانوں کی اس زمین پر وزارت کریں گے اور اس کے عملی ان کو

۱۔ علامہ سبکیؒ نے اس مسئلہ میں حضرت امام ابن قتادہؒ سے روایت کی ہے۔ ۲۔ المصنف ۵ ص ۲۲۲۔ ۳۔ مطبوعہ دار الفکر بیروت ۴۔ علامہ کمال الدین ابن ہمام شافعیؒ ۸ ص ۲۲۲۔ ۵۔ مطبوعہ مکتبہ تہذیب و تاریخ کراچی۔

نصف چار روپیہ جایا کرتے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس بیعت کو منسوخ فرمایا تھا نیز یہ کہنا بھی صحیح نہیں ہے کہ حدیث میں مدت کے تین کا ذکر نہیں اور مدت بھول کا عقد صحیح نہیں ہوتا۔ اس لیے یہ عقد ایک سال کا تھا اور ہر سال اس عقد کا تجدید ہوتی تھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرضیہ کا مطلب یہ تھا کہ تین سال تک ہم چاہیں گے اس عقد کو قائم رکھیں گے اور جب چاہیں گے اس عقد کو کچھ کر دیں گے اس کی مزید وضاحت (۳۸۹)

کتاب الساعات میں ہے۔

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمر بن الخطاب نے یہود اور نصاریٰ کو سرزمین حجاز سے نکال دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب خیمہ فرخ کر دیا تو آپ نے عیسےؑ کے یہودیوں کو نکالنے کا مادہ دیا اور جس وقت آپ نے خیمہ کو کچھ کر دیا تو قرینہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول نور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی، جب آپ نے یہودیوں کو دلوں سے نکالنا چاہا تو یہود نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سوال کیا کہ آپ یہود کو دلوں سے جتنے دین اور عیسائیوں کی تھی ان کا ششکا رکھ کر لیں گے اس کے عوض ان کو آدمی پیدا کر دیں ہمارے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہم صعب تک چاہیں گے تم کو اس معاملے پر برقرار رکھیں گے۔ یہ ان کو دلوں پر برقرار رکھا یعنی کہ حضرت قرینہ ہی کو تیار اور ایکایک نکال دیا۔

عن ابن عمر بن عبدین الخطاب اجماع اليهود والنصارى من ارض الحجاز وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهاجر على خيمته اراهم يخرجهم اليهود منها وكايت الارض حين ظهروا عليه فله ولوسوله وللسلمين فاما ما اخبروا به اليهود عنها فبطلت اليهود

— رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفرم بها على ان يكثر اهلها ولهم نصف التبر وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نترككم بها على ذلک ما شئنا ففعلوا بها حق اهلهم عن ابی بکر واریحاه۔

یعنی احداث نے امارت خیمہ کو یہ جہاب دیا ہے کہ یہ امارت ختم ہیں اور ہم سے نفی کا اعتراف تو ان ہی اور آل امارت ختم امارت پر رائج ہوتی ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ ہماری نفی کا اعتراف ہے کہ ہم اس سے نفی کرتے ہیں اور ہم نے ان کو دلوں سے نکال دیا تھا، ان کے حالوں سے چھ جواب ذکر کر چکے ہیں۔ جن کا خلاصہ یہ ہے کہ یہ حدیث مذکور کی ممانعت پر استدلال کی صلاحیت نہیں رکھتی اس لیے اس کا اطلاق خیمہ سے کرتی تعارضی نہیں ہے نہ یہ یا اعلیٰ خیمہ میں صرف مل نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا قول مجھ سے آپ نے فرمایا مگر بعد ازاں ذلک صا ششکا۔ ہم صعب تک چاہیں گے تم کو اس معاملہ پر برقرار رکھیں گے نیز یہی صلی اللہ علیہ وسلم نے تأییدات اس معاملہ پر لائی تھیں اور اصول میں یہ مقرر ہے کہ جس ملک پر استقامت نہ ہو وہ منقرض ہوتا ہے۔

یعنی نتیجتاً احداث نے یہ جواب دیا ہے کہ امارت خیمہ درحقیقت کو مباح کرتی ہیں اور امارت خیمہ ممانعت علامہ اس کو ممانعت کرتی ہیں اور تعارض کے وقت حکم کرنا صحیح ہے۔ یہ جواب بھی اس لیے صحیح نہیں ہے کہ

۱۔ نام محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح ۲۰۰۷ء، ص ۱۵۱، مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ لاہور ۱۳۸۱ھ

[illegible]

تخرجوا معلوماً وإن معاً حين قدم
اليمين اقترعوا عليها وإن
أعنيهم وأعطيتهم فإن لم يحسوا
فلي ولهم وإن لقصوا فلي وعليهم
وإن الحقيقة في الأنصاف فلي عليها
فستلث هلي بر إلى سؤاعة فقال
هي الممتأ برع عليه

وامر عبدالرزاق مدایت کہتے ہیں:

عن ابن السیپ قال: دفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خیر الی یہود یدعونہا ولہم شہرہا فمضی علی ذلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واہویک وسستین من خلافتہ من حتی اجلاہم عنہا رکتہ امام ابن السیپ روایت کرتے ہیں۔

عن أبي جعفر قال: قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم: أهل بيوتي النضر
ثم أبو بكر وعثمان وعلي ثم أهله ثم
أهل البويع ثم آل النضر والزيه ثم

امام عبدالرزاق سعادت کرتے ہیں۔

عن موسى بن طلحة قال: أقطع عثمان
لخمسة من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
أعبد الله أطعمه وألزمه وألحقه.

ہی مسیح کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر
گزین ہو کر حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے وحی سے نفع و بار ادا کرنا شروع
کر دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام نبیوں کی حیات و حیات کے بار ادا کیا،
آپ کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام سے پہلے نبی ہوئے، حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کی نبی ہوئے، حضرت یحییٰ علیہ السلام کی نبی ہوئے، حضرت یونس
علیہ السلام کی نبی ہوئے، حضرت یونس علیہ السلام کی نبی ہوئے، حضرت یونس علیہ السلام کی نبی ہوئے۔

ابو جعفر بہان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل خیر کو نعت پڑھانے کے عوض زمین ثانی پڑوسی، کلہر حضرت، اور حج، حضرت عمر اور حضرت عثمانؓ کے ثانی پڑوسی، پھر ان کے اہل و عیال آج تک ثانی اور چوتھائی کے عوض زمین ثانی پر دیتے رہے۔

موسیٰ بن طلحہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پانچ صحابہ کرام کو مدینہ منورہ کی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی مجلس میں

۱- حافظ عبدالحق بن زبیر حیدری، السنہ ج ۲، ص ۳۲۵ - ۳۲۶ مطبوعہ عالم اکسپریس پریس
۲- امام عبدالحق الزیلعی بن حامد صفحانی شافعی، المصنف ج ۶، ص ۹۸ مطبوعہ مکتبۃ اسلامی پریس، المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۳۹۲ھ
۳- امام ابوبکر عبدالحق بن محمد بن ابی حنیفہ، شریعت ج ۲، ص ۲۳۵، المصنف ج ۶، ص ۳۲۵ مطبوعہ دارالافتاء القرآن کراچی، المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۴۰۰ھ

لأمانة بين يدي فكان جاري عبد الله وسعد
يعطيان أرضهما بالثلث. ۱
عباب ابن حضرت اسم بن زید کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے
میرے پیش کیے وہ اپنی زمین کو تہائی پیداوار کے عوض
بٹائی پر دیتے تھے۔

اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱
امام عبد اللہ بن ابی بکر نے بھی ۱

عن ابی جعفر محمد بن علی یقول: آل ابی
بکر وآل عمر وآل علی، یدفعون ثلث حصہ
بالثلث والربہ. ۱
عن ابی جعفر قال: ما بالمدينة اهل بیت
عمر الا يعطون رضمہ بالثلث والربہ. ۱
اس حدیث کو امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کیا ہے۔ ۱
امام ابن ابی شیبہ بیان کرتے ہیں:

عن موسى بن طلحة قال: كان سعد وابن
سعد ويزار عن آل بالثلث والربہ. ۱
عن یحیی بن سعید ان عمر بن عبد العزیز
کان یأمر بأعطاء الارض بالثلث والربہ. ۱
عن مجاهد عن ابن عمر انه کان یدفع
ارضہ بالثلث. ۱
مکان بن طلحہ بیان کرتے ہیں کہ حضرت سعد اور
حضرت ابی سعد اپنی زمینوں کو تہائی اور چوتھائی پیداوار کے
عوض بٹائی پر دیتے تھے۔
یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ عمر بن عبد العزیز تہائی اور
چوتھائی پیداوار کے عوض زمین کو تہائی پر دیتے تھے۔
مجاہد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما تہائی پیدا
کار کے عوض بٹائی پر دیتے تھے۔

۱ امام عبد اللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ ۲۱۱، المغنی ۸/۹۱، مطبوعہ مکتبۃ اسلامی بیروت، الطبعة الاولى ۱۳۹۱ھ

۱ امام ابو جعفر محمد بن عمر رضی اللہ عنہما ۱۳۵، المغنی ۸/۳۳۰، مطبوعہ دار الفکر ان کرامی، ۱۳۶۰ھ

۱ امام عبد اللہ بن ابی بکر رضی اللہ عنہ ۲۱۱، المغنی ۸/۱۰۱، مطبوعہ مکتبۃ اسلامی بیروت، ۱۳۹۲ھ

۱ امام ابو جعفر محمد بن عمر رضی اللہ عنہما ۱۳۵، المغنی ۸/۳۳۰، مطبوعہ دار الفکر ان کرامی، ۱۳۶۰ھ

۱ المغنی ۸/۳۳۰

۱ المغنی ۸/۳۳۱

۱ المغنی ۸/۳۳۲

زمین کو نباتی پر دینے میں فقہاء احناف کا موقف

فقہاء احناف نے اس مسئلہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کے قول پر فتویٰ دیا ہے کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

نہیں دیا۔

امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین :
الان الأرض على قولهم لا حاجة
الناس إليها ولطهور تعالى إلا
بها والقياس يتركها لاعتبار
كمافي الاستصحاب

اس مسئلہ کے لیے امام ابو یوسف نے فرمایا کہ زمین کو نباتی پر دینے کا جواز پر موقوف ہے اس لیے

کی قدرتی طور سے چاروں میں متکدر فراموشی ہو چکے تھے۔ اس لیے جی، اے مارا کوئی نے کہا ہے کہ سردار، ادریش، ایام کی خدمت سے ادریشائیں کو حق اس قدر اٹھا ہے کہ ادب اور تجرہ ہی ہوگا، اس قدر ہی جس قدر مانگے والوں کی قدرتی طور سے چاروں میں متکدر فراموشی ہو چکی ہے کہ وہ فراموشی اس قدر ہے کہ جو جنتی اشراف تھے ان میں سے کسی نے اس قدر کہا ہے کہ اس میں ہر سال کی مرادی ہے، سائیں کے لیے وہ تمام فرقہ مرادی ہے لیکن انسانی اشراف تھے جس میں فرقہ مرادی کو سال کر کے فرقہ مرادی اپنی خدمت کے ساتھ اس قدر فراموش ہے کہ اس کی تقریر یہ آیت ہے: "و اتاکم من کل ما خلقنا لکم" (ابراہیم ۳۲) اور (اشراف تھے) تقریباً تمام اچھی برائی چیزوں میں سے تمام کو (بجٹ بھی دیا)۔

اعلائیہ کی روشنی میں زمین کی شخصی ملکیت پر بحث و نظر

عن جابر قال، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات له فضل ارض فليزرعها او ليعمل بها اخلافاً

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس نماز ترمیم کے بارے میں اس حدیث کو سنا کہ جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے زمین کا فضل دیا ہے وہ اس کو بکریوں اور گھاس سے لے کر کھیتی باڑی تک استعمال کرے۔

حضرت سید مرتضیٰ نے فرمایا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے یہاں بیٹھ کر جو شخص اپنی حاجت بیان کرے گا اس کی حاجت پوری ہوگی۔

اسی حدیث کی ایک جگہ یہ ہے کہ ان لوگوں نے حسبِ حالت پر ہی حدیث چینی نہیں کی اور اس کا جواب اسی حدیث میں ہے کہ لوگوں کی حدیث اسی طرح ہے۔

عن جابر بن عبد الله قال كان لرجل
فقرول ارضين من ارضين
الله صلي الله عليه وسلم قال
وسلمون كانت له فضل ارض طين وزعها واليهما
الحا فان اتي غلبك ارضه

ان میں سے ہر ایک شخص ہندو سائنس کے طریقے کے ہے، ایک اور سب سے ملاحظہ ہو،
حضرت ابراہیم بروہی اپنے زمانہ میں ان کے سب سے بڑے رسول شری
علی علیہ السلام کے بیان میں اس طرح کی گفتگو میں ہمیں اس
میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے، اس کے بجائے یہ گواہی دے سکتے ہیں کہ

محنت سے حاصل ہوتا ہے، نیز ہر مہاجرین فطریہ کو کھانہ پانی کا توں قائم رہتا ہے کہ نہ کو مکان غیر مستحق محنت کے قائم نہیں رہتا بلکہ مکان کی جگہ اور آمد نہ کی ایک مستحق اور صریح ہے۔ فرض کیجئے کہ مکان کی زندگی رسال ہے اور وہ سال بعد وہاں سے ہجرت کر کے دوسرے جگہ چلا جائے گا تو ان کے مکان میں اس کو گناہ ضروری ہو گا بلکہ اگر اس میں ایک سال رہتا ہے تو اس مکان کی زندگی اور ہجرت ایک سال کی ہو گئی، اس لیے ہر ایک فطریہ کو کرایہ دار کے رہنے سے مکان میں جو کچھ نہیں ہو سکتا وہی فطریہ ہوتا ہے، دنیا کا مکان ہی جہلی اور گیس کی فیکٹری کے دیگر حال اور ہجرت سے مستحق ہے بلکہ مکان کو خرچ ہوتا رہتا ہے بلکہ مکان کو خرچ نہیں کر سکتا بلکہ اگر مکان کے اس پر بھی اس کو خرچ ہوتا رہتا ہے، اس لیے یہ ایک فطریہ کہ ایک مکان کو مکان پر خرچ نہیں ہوتا، نیز ہر طرح کی تعمیر میں خرچہ (Expense) رہتا ہے، اسی طرح مکان میں بھی خرچہ رہتا ہے کہ نئی باتیں کر کے نئی تعمیر یا گاہی تعمیرت سے کہ مکان تیار ہو جائے، دیگر تعمیر کی ضرورت (Requirement) نہیں ہوتا، ہر اس میں اصل فائیت میں کٹاؤں ہوتے ہیں۔ ذیل البتہ پر کہ کرایہ دار ہے، اس لیے مکان کے کٹے کر سود پر کرایہ کرنا قطعاً باطل و فطریہ ہے، اس طرح اور دیگر اشیاء مثلاً سائیکل، ٹیلیفون اور دیگر کرایہ دار جاننے اور میں طرح ہیں، یہی اور ہوائی جہاز کرایہ دینا جائز ہے اسی طرح مکان کو کرایہ لینا بھی جائز ہے۔

مکانوں کے کرائے کو سود قرار دینے پر ایک حدیث سے استدلال اور اس کا جواب بعض

طراح کہتے ہیں کہ حدیث شریف میں ہے: من اكل كراية بيوت مكيه فقد اكل الربوا۔ جس شخص نے مکہ کے مکانوں کو کرایہ کیا یا اس نے سود کیا، اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مکہ کے مکانوں کو کرایہ کرنا سود ہے۔
 لیکن جواب یہ ہے کہ اسی روایت میں سود کا مفہوم ہی نے فطریہ سے ذکر کیا ہے، اصل روایت کے الفاظ یہ ہیں: من شخص نے مکہ کے مکانوں کو کرایہ کیا یا اس نے سود کیا۔
 حافظ ابن کثیر نے فرمایا:

حدیث من اكل اجر او من مكيه فكلها اكل الربوا اھذا کا نہ تصحیف عن قول حکامنا
 کیا علی بن ابی طالب سے
 حافظ زحبی نے اسی حدیث کے بارے میں کہا ہے کہ امام داؤد نے اسی حدیث کے آخر میں "من سود کے معنی روایت کیا ہے" عن ابيہ بن تہیل بن حبیہ اللہ بن ابی ذریعہ عن ابی جہز عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدیث کے الفاظ میں کہ اصل تسامع ہر ماہ ہے امام داؤد نے کتاب الحج کے آخر میں من اكل كراية بيوت مكيه فقد اكل الربوا۔ میں بیان کیا ہے کہ من اكل كراية بيوت مكيه اكل فاسداً کے معنی

۱۔ حافظ ابن کثیر مستدرک صفحہ ۵۵۲، مدارج ۲/۵ ص ۳۲۰ مطبوعہ دار الفکر، اسلامیہ لاہور

۲۔ حافظ علی بن ابی طالب زحبی صفحہ ۶۲۲، نصب الزیلع ۲/۴ ص ۲۶۶-۲۶۷ مطبوعہ مجلس حدیث نبویہ ۱۳۵۰ھ

۳۔ امام ابن کثیر زاد المعاد ۱/۱۰۰، شرح زاد المعاد ۲/۳۰۰ مطبوعہ دار الفکر، دمشق

[illegible]

مخصوصہ ہے کہ اسی حدیث میں سود کے الفاظ نہیں ہیں، مافوق ذہنی نے سنن دارقطنی کے حوالے سے اسی کا ذکر کیا ہے۔ لیکن وہاں حدیثی حدیث ہے اور اس کی جو سود ذکر کی ہے اس کے سبب سود کی تفسیر میں اسی لیے یہ ثابت نہیں ہو سکتا کہ اس کا ذکر سود ہے۔

مکتبہ کے مکانوں کے کرائے کی ممانعت کی روایات پر بحث و مقرر | امام ماکہ ہدایت کرتے ہیں۔

عن عبد اللہ بن عمر و روتی اللہ عنہما قال
قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مکتہ منافع لا تباع و باعھا ولا تواجر
بمشتھا۔

حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے فرمایا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مکتہ
کو بیچو، اس کی خرید و فروخت کی جائے، اس کے مکان
کو بیچو۔

ہر جنک نامہ ماک نے اسی صریح کو کچھ قرار دیا ہے لیکن نام ماک کا کوئی مشہور ہے۔ علامہ زکریا (مستطی) میں اس کا کتبہ لایک ہوا ہے اس میں "صیغ" ہے کی

عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ ﷺ قال: قال
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم: کرم الحرام وحرام مدینہ
 رہا بھیجا وجرارہ جبر میں تھا۔
 لافرونی فرستے ہیں کہ اس میں کرم و کرم الحرام مدینہ

حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کی ایک عجیب سی کہانی ہے۔ آپ کی پیدائش کا زمانہ اور جگہ کا ذکر صرف ان ہی کتب میں ملتا ہے جو ان کے پیروں نے لکھے ہیں۔ ان کے پیروں نے ان کی زندگی کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے، اسے ان کے عقائد کے ساتھ ملا کر لکھا ہے۔ ان کے عقائد کے بارے میں ان کے پیروں نے جو کچھ لکھا ہے، اسے ان کے عقائد کے ساتھ ملا کر لکھا ہے۔ ان کے عقائد کے بارے میں ان کے پیروں نے جو کچھ لکھا ہے، اسے ان کے عقائد کے ساتھ ملا کر لکھا ہے۔

[illegible]

[illegible]

قصہ یہ ہے کہ گنگے کا نہایت کڑا لڑنے پر ویسے کہ مخالفت کی روایت سے ہی چیز بات ہوئی، ایک ایک جگہ سے
 میں اس کا نذر کر رہے ہوں کہ اس کا جواب بھی تو آپ ہی سے ملے گا کہ ان کے لئے سے فریاد
 پھر یہ کہ مخالفت ہی وہ ہے کہ کرم سے ہی بات ہو گئے وہ اس کے لئے کہتے ہیں، تیسری چیز یہ
 کہ آپ نے کہنے کی مخالفت کا عام حکم نہیں دیا، خاص کر کہ ان کے لئے سے فریاد ہے اگر یہ حکم عام نہ ہو
 آپ کی حکمت سے فراموشی، اس سے واضح ہوا کہ کچھ کے لئے اپنی مقامات پر اس کا کہنا جائز ہے۔

مرکافوں کے کرائے کے جواز کے ثبوت میں روایات

عن سعد قال: كنا فكري الزاد من سما
على السواق من الزمر وما سعد
بأنباء منها فنهانا رسول الله صلى
الله عليه وسلم عن ذلك و امرنا
ان نكبرها بدعاب او فحش ثم

اس حدیث کو امام ابن ہبان نے بھی روایت کیا ہے۔
جب تفریق کر کے پڑھنا تو قرآن پر پڑھنے کے محض کو بھی کر کے پڑھنا جائز ہوگا۔ احادیث سے معلوم
ہوتا ہے کہ محدث صحابہ اور تابعین ہی مکلف تھے کہ قرآن کو پڑھتے ہوئے کسی دواج کا نام نہ لیں بلکہ روایت کرتے ہیں۔

عن عیسیٰ بن سعیدان سعید بن السیب
سئل عن المرأة یطعنہا زوجھا وہی فی
بیت بکر اذ علی من انکر اھ قال سعید علی
زوجھا قال مان لہ بکن عند زوجھا قال

۱۔ ایم ایچ ڈاکٹر عطیہ بی بی ایشیہ سنہ ۲۰۰۵ء، منٹن ٹرانزیکشنز ۲۵، ص ۲۴۰ مطبوعہ عطیہ بی بی پاکستان ۸۰۰۰۰، ۱۴۲۵ھ
۲۔ امیر غلام الدین علی بنی بیان، ص ۴۳۹، (المغرب)، ص ۱۱۱، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ بیروت

لصاحبہا۔ تہ

۱۰ اقول نے کیا ایک مکان کو۔

عن ابن سیرین اند کوہہ۔ تہ

ابن سیرین سے روایت ہے کہ اسی نے اس کو لے کر لکھ لکھ

عن ابن طاووس عن ابیہ قال الیاس

ہوئی سے کیا جہت کرنی مکان کو لے کر لکھ

الاکثریت بیتان فکر یہ ہا کثرتن

اس کو زیادہ کر لے کر لکھ سے وہ اس میں کوئی حق نہیں

اجرہ۔ تہ

ہے

عن هشام بن ہبیرۃ اند کوہہ الا ان

ہشام بن ہبیرہ کہتے ہیں کہ یہ کوہہ ہے تو یہ کر لکھ

یستعمل او یسکن فی الداء او یسکن

پر پہنچے وہ اس کو استعمال کرے یا مکان میں رہے یا اس

بعضہا۔ تہ

عن الحکومۃ قال ذی استاجر الرجل

مکمل کہتے ہیں کہ جب کسی شخص نے مکان کو لکھ کر

الداء فاجور بعضہا و اسکن بعضہا فتا

مرا اور اس کا بعض حصہ کر لکھ کر دیا اور بعض میں خود رہا

کا یا اس۔ تہ

عن عامر اند کوہہ الا ان یصلہ فیہا

عامر کہتے ہیں کہ یہ کوہہ ہے، لیکن اگر وہ مکان

فیہا۔ تہ

فتا تا بین کاس میں مثلاً نہ کو کرنی شخص مکان کو لکھ کر

کے کہ اس کو زیادہ کر لکھ کر دے دے تو کیا یہ کوہہ

ہے یا اس میں کوئی فرق نہیں، یہ کہ مقررہ ۲۰ میں کے ان قادی سے تمام ہوتا ہے اور یہ فقہاء تا بین مقررہ کے مستند

تکلفہ ہیں اور بربروں ان کو کہیں میں سبب ہیں اور ان سے نہیں یا مقررہ ہیں اور ان کے قادی مقررہ ہے، یہ مستند

ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ کوہہ اور تا بین میں کفر کو کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

کر لکھ کر لکھ کر دے دے کہ تمام قادی فقہاء بکرا لکھ کر مکان کو لکھ کر دے

ہے اور اگر کسی نے منہ پانی داخل کے لیے مکان کرائے پر لیا تو اس کے لیے یہی کرنا کافی نہیں ہے۔
 سارا بن قاسم کہتے ہیں ہماری دلی ہے کہ مکان جو جو موت راضی کے لیے کرایہ پر لیا جاتا ہے اس لیے راضی
 کے ذکر کی ضرورت نہیں ہے اس کی مثال یہ ہے کہ کسی مکان میں کسی کو کسی کارواں پر وہاں کے کسی کی زمین کی ضرورت ہیں
 ہے اور اس راضی کرنے والوں کی ضرورت نہ تھی۔ یہ فرق نہیں ہو گا اور اگر ایسا ضروری ہوتا تو کرائے دار کے پاس کوئی
 ڈاکٹر یا جہاں بھی ضرور ملتا۔ ۱۰

مکانوں کے کرائے میں فقہاء شافعیہ کا موقف | علامہ ابو اسحاق شیرازی کہتے ہیں موت
 اور کچھ کو کرایہ دینا ہے اور اس میں مختلف ہیں کیلئے کی طرف ہے اور جو چیز معلوم نہ ہو اس میں دینا صحیح نہیں بلکہ یہی حکم جو چیز
 معلوم نہ ہو اس کا کرایہ بھی صحیح نہیں ہے۔ اگر مکان کو کرایہ پر دیا جائے تو جب تک مکان معلوم نہ ہو اس کو کرایہ پر لینا صحیح
 نہیں ہے۔ کچھ مکان کے اختلافات سے مختلف مختلف رہ جاتی ہے اس لیے اس کا معلوم دینا ہے۔ ۱۱
مکانوں کے کرائے میں فقہاء مالکیہ کا موقف | علامہ حیدر دہلوی کہتے ہیں: یہی کی طرف
 مکانوں اور مکانوں کے کرائے پر دینا جائز

ہے اس کے لیے ہم دیکھتے ہیں کہ مکانوں اور مکانوں کو پہلے دیکھ دیا جائے۔
 علامہ حیدر دہلوی کہتے ہیں:

موت کی طرف سے کہ اگر کوئی ایسی چیز ہے جس کی کوئی چیز ہے اور تمام کے باوجود اس کو نہ ملے تو اس پر موت
 راضی کا کرایہ لازم رہتا ہے۔

مکانوں کے کرائے میں فقہاء احناف کا موقف | علامہ حاکم بن علی کہتے ہیں
 راضی کے لیے مکانوں اور مکانوں کو کرائے پر دینا جائز ہے۔ علامہ یہ دہاں کیا جانے کہ اس میں کیا کیا جائے گا
 کیونکہ موت یہ ہے کہ مکان میں راضی ہوتی ہے اور کرایہ دار اس میں کوئی اور نہ ہو۔ اور جو ایسی چیز ہے جسے راضی کے سوا کچھ
 نہیں ملتا ہے۔ ۱۲



- ۱۔ علامہ مفتی محمد امجد علی دہلوی، جامعہ اسلامیہ، ص ۲۶، المجلد ۵ ص ۲۶، مطبوعہ دار الفکر، بیروت، ۱۴۰۵ھ
- ۲۔ علامہ ابو اسحاق شیرازی، تفسیر تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۱) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۲) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۳) تفسیر، ص ۵۵
- ۳۔ علامہ ابو اسحاق شیرازی، تفسیر تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۱) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۲) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۳) تفسیر، ص ۵۵
- ۴۔ علامہ ابو اسحاق شیرازی، تفسیر تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۱) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۲) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۳) تفسیر، ص ۵۵
- ۵۔ علامہ ابو اسحاق شیرازی، تفسیر تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۱) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۲) تفسیر، ص ۵۵، طبیب (۳) تفسیر، ص ۵۵

کتاب المساقاة والزرع

باب ۴۹

۳۸۵۰. حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَدُرَّ حَبِيبٌ
بْنُ حَبِيبٍ وَهَنَّادُ بْنُ هَعْبَرَةَ قَالَ أَمَّا يَحْيَى وَهَذَا
الْقَطَّانُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ أَخْبَرَنِي
قَافِرٌ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَامِلٌ أَهْلَ حَبِيبٍ
بِشَطْرِ قَائِلٍ خَصَرَهُ مِنْهَا مِنْ تَمَرٍ أَوْ
زُرٍّ

۳۸۵۱. وَحَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ جَعْفَرٍ وَ
قَالَ نَافِعٌ وَهَذَا مِنْ مُسْنَدِ قَافِرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنِ الْقَافِرِ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصَرَهُ بِشَطْرِ قَائِلٍ خَصَرَهُ
مِنْ تَمَرٍ أَوْ زُرٍّ فَكَانَ يُعْطَى أَزْوَاجَهُ
مِنْ سَقِيٍّ يَأْكُلُهُ وَتَسْقِي تَمَرَاتِهِ وَتَسْقِي
مِنْ سَقِيٍّ وَتَسْقِي مِنْ سَقِيٍّ وَتَسْقِي مِنْ
قَلْبَاءِ وَتَسْقِي مِنْ سَقِيٍّ وَتَسْقِي مِنْ سَقِيٍّ
أَزْوَاجَهُ الَّذِينَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ
يُعْطَى تَمَرَاتِهِ الْأَزْوَاجُ وَالنَّسَاءُ أَوْ يُعْطَى
لَهُنَّ الْأَزْوَاجُ كُلُّ عَامٍ فَاحْتَكَمْتُ
فِيهِمْ مِنَ الْخِتَانَةِ الْأَزْوَاجُ وَالنَّسَاءُ
مِنْهُنَّ مِنَ الْخِتَانَةِ الْأَزْوَاجُ كُلُّ عَامٍ
فَكَانَتْ عَلَيْنَهُ وَخَفَصَهُ وَمِنْ خِتَانَةٍ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی حبیہ سے روایت کیا کہ نعت پیادہ کے
موت مل کر آیا، انعام پل ہو لیا اور

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم یا ملک نعت پیادہ کے کوئی نہیں
کہ ابن دہی، آپ سراج مطہرین کو یہاں سو دن سیتے تھے
ایک دن ۵۰ ہزار گرام کے برابر ہوا اس کیسے اتنی دن
کچھ راتوں میں رہا سو دن رہا کرتے تھے۔ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ
اور امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کی فراموشی سے کہا کہ اللہ علیہ
وسلّم کی لڑائی کر اللہ راہ پر دو زمین اور پانی میں سے ایک اللہ
سے لی، یا وہ یہاں مقرب و منجس میں اور سراج مطہرین
احقوت ہوا، یہی لڑائی کے زمین اور پانی کو اختیار کیا اللہ
جس نے لومانی کو اختیار کیا، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے
سے تھیں جہنم سے زمین اور پانی کو اختیار کیا۔

الْأَرْوَاحُ وَالْمَلَائِكَةُ
۳۸۵۲- وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُسَيْبٍ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي سَاجِدٌ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَعَالَى
عَمَهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَامِلٌ أَهْلَ حَبِيرٍ لَسْتُ بِمَا
خَدَعَهُ مِنْهُمْ رَمِيَتْهُ وَأَقْتَصَرَ
الْحَدِيثُ بِمَنْحِهِ حَدِيثُ عَلِيٍّ بْنِ مُسْهِرٍ
وَلَعْنَةُ كُفْرٍ فَكَانَتْ حَافِظَةً وَ
حَفَظَتْهُ مِنْ الْخِيَانَةِ وَالْأَرْوَاحُ وَالْمَلَائِكَةُ
وَمَا كَانَ تَحْتَهُ أَرْضٌ إِلَّا رَأَتْهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقَطَّعَ لَهَا الْأَرْضُ
وَلَعْنَةُ كُفْرٍ وَالْمَلَائِكَةُ

۳۸۵۳- وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْأَوْثَارِ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ قَالَ حَدَّثَنِي سَاجِدٌ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَعَالَى
عَمَهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ غَامِلٌ أَهْلَ حَبِيرٍ لَسْتُ بِمَا
خَدَعَهُ مِنْهُمْ رَمِيَتْهُ وَأَقْتَصَرَ
الْحَدِيثُ بِمَنْحِهِ حَدِيثُ عَلِيٍّ بْنِ مُسْهِرٍ
وَلَعْنَةُ كُفْرٍ فَكَانَتْ حَافِظَةً وَ
حَفَظَتْهُ مِنْ الْخِيَانَةِ وَالْأَرْوَاحُ وَالْمَلَائِكَةُ
وَمَا كَانَ تَحْتَهُ أَرْضٌ إِلَّا رَأَتْهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُقَطَّعَ لَهَا الْأَرْضُ
وَلَعْنَةُ كُفْرٍ وَالْمَلَائِكَةُ

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل حبیر سے نفرت پیدا کر کے فرس
ٹھکر کر دیا تھا کہ اہل حبیر نے اس کے پیچھے ہاتھ دیا تھا
ہے اس روایت میں یہ ذکر نہیں ہے کہ حضرت عائشہ اور
حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو سب سے پہلے یہ کہہ کر کہ حضرت
رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو لڑائی کا ہوا تھا کہ وہ فرس کر رہا تھا
یہ روایت بالی کا ذکر نہیں ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ جب غیر
مجاہد ہر گیارہ ہزار نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت
کی کہ آپ اہل حبیر سے نفرت فرماتے ہیں اور وہ حضرت پیدا کر
کے غرضی حبیر کی کشتی کی گئی ہے کہ وہ ان کا سر اٹھالے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں اس میں برا وقت
نہیں قائم کروں گا جب تک کہ تم باجماع نہ ہو اس کے یہی وجہ
سابق حدیث سے ابھی اس میں یہ نہ وقت کہ جب تک کہ
نہیں غرضی حبیر کی تھیم کہ عادی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اس میں سے تمس لے لیتے۔

٣٨٥٣ - وَحَدَّثَنَا أَبُو رُمْحٍ قَالَ أَمَّا
الْبَيْهَقِيُّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ دَخَلَ إِلَى أَبِيهِ وَخَبِيرٍ
فَعَلَّيَ خَبِيرًا وَأَمْسَاهُ عَلَى أَنْ يَتَمَلَّكُمَا
مِنْ أَمْرِ الْيَهُودِ وَلَمْ يَرْوِ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ
عَلِيِّ بْنِ عُمَرَ شَيْئًا مِنْهَا .

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کے رسول کو شہید کرے گا، اللہ کی قسم، میں اس کو قتل کروں گا۔

٣٨٥٥ - وَحَدَّثَنِي مُعْتَذِرُ بْنُ رَافِعٍ
وَأَبُو إِسْحَاقَ بْنُ فَضْلٍ وَابْنُ أَبِي
قَالٍ تَأَخُّدُ الْوَرَّاقِ قَالَ أَنَا أَبُو حُرَيْرٍ
عَنِ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَهُ
وَالْكَصَّابِيَّ مِنَ الرُّمِ الْحِجَابِيِّ وَ أَنَّ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا
ظَهَرَ عَلَى حَبِيبِ أُمِّهِ الْوَدَّاعِ الْيَهُودِيَّةِ
وَبَنَاهَا وَكَانَ أَبُو رَجُلٍ جُنَيْنٍ ظَهَرَ
عَلَيْهَا بِلَدِّ عَدُوٍّ وَجَلَّ وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا سَمِعَ ذَلِكَ قَامَ
إِلَيْهَا الْيَهُودِيَّةُ وَبَنَاهَا فَكَلِمَتِ الْيَهُودِيَّةَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ يُخْرِجَهُ
يَقَاعُ عَلَى أَنْ يُنْعَمُوا أَعْمَالُهَا وَلَهُمْ بَصُفَتِ
الْحَسَنِيِّ فَقَالَتْ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ كَانَ يَقَاعُ ذَلِكَ
فَوَاتَيْنَا فَفَعَلُوا بِهَا حَتَّى أَجْلَاهُمْ
مُعْتَذِرُ إِلَى كِتَابَةِ أَقْرَابِيهِ

حضرت اہل بیت علیہم السلام بیان فرماتے ہیں کہ حضرت
محمد بن ابراہیمؑ نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد علیؑ کو
دیکھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیرون فرمایا گیا
اور وہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل بیت
کی نسبت میری نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور میں
بیشک میری نسبت وہی آدمی ہوں جو نفع پیدا کرے اور کبیر
کی تشنگی کرے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جب تک جاؤ گے تو کہو میں پرستار ہوں گا۔ وہ
اس میں ہرگز کے لئے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ میں نے اپنے والد کو
تنبیہ کیا کہ اہل بیت کی نسبت میری نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔

اور حج کا ایک عمل بھی کرنا کہ جسے لہذا نکات میں کے پاس مل کے لیے نہیں ملتا ہے جس سے اس میں عذر ملے
اور مسافرت کو جائز کیا گیا تاکہ وہ لوگوں کو مقصد حاصل ہو جائے اور مسافرت کی طرح تمام شہروں میں مسافرت اور مسافرت کا دوا
ہو جائے اور حج کا اس پر مقابل ہے جس میں کو عرفۃ اللہ کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہے اور اس میں کے مطابق ہر ایک
کیا تعین مدت کے بغیر عذر مسافرت میں صحیح ہے۔
اور یہ مسئلہ دیکھنا ہم تک پہنچے تو اس میں اس طرح ہر فرقہ رکھیں گے، جس طرح ان کے نزدیک مسافرت اور عذر مسافرت
مدت کے عین کے بغیر صحیح ہے، اور انصاف ظاہر ہو سکتے ہیں کہ اگر مدت مقرر ہو تو ہر ایک مسافرت اور عذر مسافرت کا حکم
جنگ سے انصاف ظاہر ہو جائے گا، اور اس کے لیے، جو روای اور احادیث میں ہے اس سوال کے متعلق تفصیلی کتاب
دیکھیں جس میں کہ ان میں سے دلی ہے۔

- (۱) عام مسافروں کے لیے عذر مسافرت اور مسافرت میں عذر کا نفس ضروری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عذر
کا نفس ضروری نہیں ہے۔
- (۲) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایات کو جب تک جو پہنچیں کہ اس میں عذر پر ضرور رکھیں گے اور یہ کہ اگر نہیں
فرمایا کہ یہ صحیح ہے، اور اس لیے بغیر کوئی مدت مقرر کرنا نہیں چاہتے۔ اس لیے آپ نے مدت مقرر نہیں
فرمائی، چونکہ یہی یہ حقیقت نہیں ہے اس وجہ سے ہمارے لیے عذر کا نفس ضروری ہے۔
- (۳) فقہ الزہری اور ابن مسعود کا قول ہے کہ عذر مسافرت یا عذر مسافرت عذر مسافرت کا نفس ضروری ہے۔
- (۴) ظاہر میں سے حکم ہے کہ فقہانہ صمدی کا اس سے کہ جب عذر مسافرت یا عذر مسافرت عذر مسافرت کا نفس ضروری ہے اور اس میں ثابت
فصل کی پہلے اور پھر معلوم ہوتا ہے۔
- (۵) یہ حدیث صحیح ہے۔

(۶) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عذر مسافرت کی حد میں کہ وہی سے ذکر میں کیا اور حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس
حدت کے بعد اس نے اسے حد تک کم یا زیادہ کر کے اسے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس
حدت میں کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے

مال جمع کرنا تو کل کے خلاف نہیں ہے | حدیث نمبر ۳۸۵۱ میں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ اگر عذر مسافرت کو جب تک سال کی حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے
تھے۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عذر مسافرت کی حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے
ہیں اور یہ حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے
میں کہ اگر عذر مسافرت کی حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے
تو کل کا عذر مسافرت میں سے کہ اس کے عذر مسافرت کی حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے اور یہی حدیث صحیحہ کا مطلب یہ ہے کہ اس نے حد تک کم کر دیا ہے

بَابُ فَضْلِ الْغُرَسِ وَالزَّرْمَرِ

۳۸۵۶ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ سَعْدٍ عَنْ أَبِي
قَالٍ تَأْتِيكَ أُمِّيكَ عَنْ عَطِيَّةَ عَنْ جَابِرِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ شَيْءٍ
يَغْرِسُ غَرْسًا إِلَّا كَانَ مَاءً أَكْرَمَ
بِلَدِّهِ كَدِّ صَدَقَةٍ وَمَا مِنْ شَيْءٍ كَدِّ
صَدَقَةٍ وَ مَاءٍ أَكْرَمَ السَّيْبَةِ فَهُوَ زَرْ
صَدَقَةٍ وَكَانَ مَقْبُولًا فَهُوَ مَقْبُولٌ
وَلَا يَزِيدُكَ إِلَّا أَحَدًا إِلَّا كَانَ كَدِّ
صَدَقَةٍ

۳۸۵۷ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
كَانَ مَاءً لَدُنِّي ح قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
بْنُ رُمْحٍ قَالَ أَنَا الْمَلِكُ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ
عَنْ جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدَّثَ عَلَى أُبَيِّ
مُعَيْشِرِ الزُّنَّارِ بِرِيَّةٍ فِي تَخْلِيلِهَا فَقَالَ
لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَنْ بَرٍّ بْنِ هَذَا التَّخْلِيلِ مُسْلِمًا أَوْ كَافِرًا
فَقَالَتْ بَلْ مُسْلِمٌ فَقَالَ لَا يَزِيدُكَ إِلَّا أَحَدًا
لَسْلِمًا غَرْسًا وَلَا يَزِيدُكَ إِلَّا أَحَدًا
فَمَا كَانَ مَاءً أَكْرَمَ وَلَا يَزِيدُكَ إِلَّا أَحَدًا
إِلَّا كَانَ كَدِّ صَدَقَةٍ

۳۸۵۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
وَأَبُو آدَمَ حَكْبَنُ كَلَّابُ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ
جَدِّي قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَهُ
جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ
تَوَسَّعَتْ رِيسَةُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

کاشتکاری اور غرس لگانے کی فضیلت

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان کوئی پودا لگائے اس کی نسبت
میں سے جو کوئی کیا جائے وہ اس کا صدقہ ہو جاتا ہے۔ جو
کوئی اس سے چوری کرے اس کا صدقہ ہو جاتا ہے اور جو بد سے
کھا لے وہ اس کا صدقہ ہو جاتا ہے اور جو چھوڑ دے اس کی کوئی حاکم
کا صدقہ ہو، سنو اور جو غرس لگے اس میں سے کم کرے گا
وہ اس کا صدقہ ہو جائے گا۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے گھر کے باغ میں
لگنے والے درخت کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پوچھا یہ گھر
کا جس کس شخص سے لگایا گیا اس کا صدقہ ہے یا نہیں؟
حضرت ام حبیبہ نے کہا صدقہ ہے آپ نے فرمایا جو مسلمان لگے
کوئی صدقہ لگاتا ہے یا کوئی کھیت لگاتے اس سے اس صدقہ
کا کھیت سے کوئی بھائی یا بہن یا کوئی اور جو لگائے
تو وہ اس کا صدقہ نہ ہو جاتا ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان کوئی درخت لگائے
یا کوئی کھیت لگائے اس میں سے کوئی بد نہ کرے، کوئی
خاندان یا کوئی چوپایہ بھی کھائے اس میں سے کوئی بد نہ کرے
سنو! اہل صلیب کی رعایت میں غرض نہیں کہنا اس کے

امام کا ہیں۔

يَقُولُ لَا يَخْلُصُ مِنْكُمْ غَرَسٌ وَلَا زَرْعٌ
قَبْلَ كُلِّ يَوْمٍ مِنْكُمْ مَنِيَّةٌ أَوْ طَلَبٌ أَوْ شَيْءٌ
إِلَّا كَانَ لَهُ خَيْرٌ أَجْرٌ وَقَالَ أُمُّ آدَمَ
تَحْلِفُ طَلَبُ شَيْءٍ كَذَا.

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بارگاہ میں تھے۔
آپ نے فرمایا: اے ام سلمہ! اگر کوئی شخص کسی نے گویا
سے مسلمان نے یا کافر سے؟ حضرت ام سلمہ نے فرمایا کہ
مسلمان نے! آپ نے فرمایا: مسلمان کو کئی نعمت ملتا ہے
اس سے خزانہ، چ پانچ یا دس سو، جو کسی کا حصہ نہ اس کا
قیامت تک نقص نہ ہو جائے۔

۳۸۵۹- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ بَيْنَ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ نَأْتِيهِ مِنْ عُمَاةٍ قَالُوا
نَأْتِيهِ بِبَنِي إِسْحَقَ قَالَ أَهْبِثِي
عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ أَقْبَضَ سَمْعَهُ جَمِيعًا
وَصَوِيَ إِلَيْهِ صَوَائِدَ عَنْهُمْ يَقُولُ وَتَحْلِفُ
الَّتِي صَوَّيْتُ إِلَيْهِ عَنْكَ وَتَكْفُرُ عَلَى أَمْرِ
مَنْبِتٍ جَاهِلًا قَالُوا يَا أُمُّ مَرْثَدٍ مَنَ
عَنْ هَذَا الشَّخْصِ مُنْذُ أَمْرٍ كَأَنْتِ
قَتَلْتِ بَنِي مُنْذُ قَتَلْتِ كَذِبٌ يَخْرُجُ
مِنْكُمْ عَرُوسًا كَيْتَا كُلُّ يَوْمٍ مِنْكُمْ وَلَا
أَبِيَّةٌ وَلَا طَلَبٌ إِلَّا كَانَ لَهُ صَدَقَةٌ
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

امام مسلم نے چار مختلف سندوں کے ساتھ بیان کیا کہ
حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں جی میں رہا
سے ام بشر کا قصہ بیان کیا اور جی میں رہا میں نے یہ بیان
کی کہ میں کا قصہ بیان کیا ہے، اس کا حصہ ہے جو مسلمان
مدینہ کی حکومت میں مقیم رہتا ہے، جی میں رہا میں نے
مدینہ کی جی میں رہا میں نے مدینہ کی جی میں رہا میں نے
جی میں رہا میں نے مدینہ کی جی میں رہا میں نے مدینہ کی جی میں رہا میں نے

۳۸۶۰- وَحَدَّثَنَا أَبُو مَرْثَدٍ بَيْنَ الْقَيْمَةِ
قَالَ نَأْتِيهِ مِنْ عُمَاةٍ حَرَّ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا أَبُو مَرْثَدٍ بَيْنَ الْقَيْمَةِ وَاسْتَحْثَنَ بَنِي إِبْرَاهِيمَ
جَمِيعًا عَنْ أَبِي عُمَاةٍ حَرَّ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا سَمْعُ بْنُ الْمَتَدِّ قَالَ كَأَنَّ عَمْرًا
بَيْنَ مَرْثَدٍ حَرَّ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ
أَبِي قَسْبَةَ قَالَ نَأْتِيهِ كَثِيرٌ كَثِيرٌ
هُوَ لَا يَدْرِي إِلَّا عَمْرًا عَنْ أَبِي سُلَيْمَانَ
عَنْ حَابِرٍ كَرَّاهَ عَمْرًا فِي رِوَايَاتِهِ عَنْ
سَمْعَانَ عَنْ أَبِي بَكْرِ بْنِ رِوَايَتِهِ عَنْ أَبِي
مُتَدِّ رِوَايَتِهِ فَتَلَا عَنْ أُمِّ مَرْثَدٍ وَفِي رِوَايَتِهِ
أَبِي مُصْلَبٍ عَنْ أُمِّ رَاحَةَ مَالِيَّةٍ عَنْ حَابِرٍ
وَفِي رِوَايَتِهِ إِسْحَاقَ عَنْ أَبِي مُتَدِّ وَفِي رِوَايَتِهِ

روایات میں مسلمان کی فکر و عمل پر جو حدیثیں مذکور ہیں، اس میں سے بہتر علامتوں پر استدلال کیا ہے کہ اگر اس حدیث سے لگے تو اس کی کوئی یہ کیفیت حاصل ہوگی اور اس کے عذاب میں تخفیف ہو جائے گی لیکن منظر یہ قرآن مجید کی کسی جگہ سے ملتا ہے، اس کا حال اور شواہد ملتے۔ لایضا صحت حدیث سے (الحدیث اب و ذوق ۱۶۲) اس کا اس کے عذاب میں تخفیف نہیں کی جاسکتی۔ شرعی حکم بدلانا اس نہر میں، جی جی کی یہ عملی بحث کر چکے ہیں۔

بَابُ وَضْعِ الْجَوَائِزِ قَدَرِ ثَلَاثِ أَكْمَاتٍ سَبْعِينَ مِثْقَالًا

۳۸۶۳ - حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ وَهْبَ بْنَ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ أَنَّهُ سَمِعَ جَاهِلِيَّ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولٍ اللَّهُ يَقُولُ: إِنَّهُ عَقِبَهُ وَاسْتَلَمَهُ قَالَ إِنَّهُ بَعَثَ مِنْ أَجَلِكِ سِتْرًا حَقَّ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ نَفْسَهُ عَقِبَاقَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا خَضَمَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي الْوَثَّابِ أَنَّ سَمِعَ جَاهِلِيَّ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولٍ اللَّهُ قَدَرِ ثَلَاثِ أَكْمَاتٍ يَقُولُ: مَتَى تَسْأَلُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْفِيقًا مِنْ أَجَلِكِ كَفَرًا سَأَلَهُ عَنِ الْبَعْدِ وَفِي يَدَيْهِ لَقَدْ كُنْ تَأْخُذُ بِهِ شَيْئًا بَعْدَ مَا لَمْ أَجِئَكَ بِشَيْءٍ حَقٍّ.

۳۸۶۴ - حَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ وَابْنُ خَالَتَا بَرُّاقُ وَمَوْلَى أَبِي جَعْفَرٍ بِسَدِّ الْأَسْبَابِ وَنَدَّ.

۳۸۶۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَثَرِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يَقُولُ: سَمِعْتُ جَاهِلِيَّ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولٍ اللَّهُ يَقُولُ: إِنَّهُ بَعَثَ مِنْ أَجَلِكِ سِتْرًا حَقَّ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ نَفْسَهُ عَقِبَاقَ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا خَضَمَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَنْ أَبِي الْوَثَّابِ أَنَّ سَمِعَ جَاهِلِيَّ مَوْلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رَسُولٍ اللَّهُ قَدَرِ ثَلَاثِ أَكْمَاتٍ يَقُولُ: مَتَى تَسْأَلُ اللَّهَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوْفِيقًا مِنْ أَجَلِكِ كَفَرًا سَأَلَهُ عَنِ الْبَعْدِ وَفِي يَدَيْهِ لَقَدْ كُنْ تَأْخُذُ بِهِ شَيْئًا بَعْدَ مَا لَمْ أَجِئَكَ بِشَيْءٍ حَقٍّ.

عقرب مارن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اگر تم اپنے جان کی قربانی کرو، پھر ان چیزوں کو لے کر آؤ، ان کو تمہارے قربان سے لے کر، کوئی عیب نہ ہوگا، یہی ہے۔ تم میری کسی چیز کے اپنے جان کی قربانی کر کے لے کر آؤ، یہی ہے۔

ایک اور سند سے بھی اس کی مثل مروی ہے۔

حضرت رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تمہاری جان بچنے سے اس کی قربانی کرنا ہے، جب تک کہ ان پر رنگ نہ آجائے، ہم سے تم سے یہ چیز لے کر آؤ، اس کا کیا مطلب ہے؟ اس میں سے کہا کہ ان میں سے ایک یا دو یا سب، یہی ہے کہ اگر تمہاری جان بچنے سے تو تم اپنے جان کی قربانی کر کے لے کر آؤ، یہی ہے۔

بَرَسْتَعِيلٌ مَا لَ أَجِيئَكَ .

۳۸۶۶ - حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ أَنَا
أَبْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي مَالِكُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَّبِعُ
الشَّيْءَ حَتَّى يُرَى قَالُوا وَمَا كُنْزُهُنَّ
قَالَ تَحَصُّرٌ فَقَالَ إِذَا آمَنَ اللَّهُ الْعَمْرَةَ
بَرَسْتَعِيلٌ مَا لَ أَجِيئَكَ .

۳۸۶۷ - وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَسَاةٍ
قَالَ أَخْبَرَنِي الْعَوْنِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ أَنَسِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ كُنْزَ نَفْسِي هَا
اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَجِئَ كَيْتَفِي حَتَّى أَهْدَى كُنْزَهُ

قَالَ أَجِيئَ . ۳۸۶۸ - حَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ أَخْبَرَنِي
يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَتَّبِعُ
الشَّيْءَ حَتَّى يُرَى قَالُوا وَمَا كُنْزُهُنَّ
قَالَ تَحَصُّرٌ فَقَالَ إِذَا آمَنَ اللَّهُ الْعَمْرَةَ
بَرَسْتَعِيلٌ مَا لَ أَجِيئَكَ .

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت تک جہنم کو
نہایت کرنے سے منع فرمایا جب تک کہ ان پر تک
وہا نہیں ہوگا۔ وہ ان سے عرض کیا: رنگ اپنے کسی مفسد سے
اٹھنے سے کہا سرخ ہو جائی، جب اللہ تعالیٰ جہنم کو رنگ
سے کا تو تم اپنے جہنم کو کمال کی چیز کے عرضی حلال قرار دے گا۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مشرک سے
جہنم کو پیدا نہ کرے تو تم اپنے جہنم کو کمال کی چیز کے
عرضی حلال قرار دو گے؟

حضرت ہاریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تقدیر قات
سے نقصان کر دینے کے حکم دیا۔



فروخت شدہ بچوں کو نقصان لاتی جو سنے پر اس کے تاوان کے ذریعہ مناسبت فقہان

فقہاء اسلام کا اسی مسئلہ اختلاف ہے کہ بچوں کو بیکار ہو کر بیکار ہونے کے بعد فروخت کیا گیا یا نہ بائع نے دختر کو بیگے کر کے
 بچہ خریدنے کے چکر کو دیکھ کر بچے سے پہلے کسی خدائی آفت سے وہ بچہ نکلتا ہو جائے۔ اسی صورت میں وہ نقصان
 بائع پر پڑے گا یا خریدار پر؟ امام ابوحنیفہ، مالک بن انس اور ابو ثناء فی کا خیال تو یہ ہے کہ یہ نقصان خریدار پر پڑے گا،
 اور اس نقصان کو قیمت سے دیکھ کر ناوابہیب نہیں ہے، البتہ مستحب ہے، امام شافعی کا قول یہ قیوم اور فقہان کا ایک
 جماعت کا قول یہ ہے کہ اگر یہ نقصان بتائی قیمت سے کم ہو کر اس کو قیمت سے دیکھ کر ناوابہیب نہیں ہے اور یہ نقصان
 تنہائی قیمت، اس سے زیادہ ہو کر اس کی قیمت سے دیکھ کر ناوابہیب ہے۔ — بر فقہاء یہ کہتے ہیں کہ نقصان کو قیمت
 سے دیکھ کر ناوابہیب ہے۔ ائمہ نے اس باب کی حدیث نمبر ۴۸۹ سے استدلال کیا ہے، حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نقصان کو قیمت سے دیکھ کر نہ کا حکم دیا ہے، نیز اسی باب کی حدیث حدیث میں ہے: "نقصان سے
 بچے کا حکم کچھ ایسا ہے جیسا کہ بی بی ہے"۔ "اللہ تعالیٰ دلیل یہ ہے کہ یہ بچہ، اسی تک بائع کی ملک میں ہیں جن کو کہو دختر کو یا بی
 یا بچہ یا بچہ یا بچہ، اگرچہ یہ بچہ بی بی کے ہوتے ہیں، اس لیے یہ بچہ بائع کی ضمانت میں ہیں۔ — بر فقہاء یہ
 کہتے ہیں کہ یہ نقصان خریدار پر ہے اور اس نقصان کو قیمت سے دیکھ کر ناوابہیب نہیں ہے، ان کا استدلال صحیح مسلم کی
 اس حدیث سے ہے، حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں ایک شخص
 نے بچہ خرید لیا اور وہ قدرتی آفت سے تلف ہو گئے، اس شخص پر، بچوں کی قیمت کا خرچ زیادہ ہو گیا، رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس پر مدد نہ کرو اور اس شخص نے اس پر مدد نہ کیا، حدیث کی یہ رقم بھی خرچہ بچوں کی قیمت کے
 برابر نہ ہو سکی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خرچہ خرچ کر لیا، بچے والوں سے فرمایا: اگر تم کو خرچہ نہ ہو، اس کے علاوہ
 تمہارے لیے جائز نہیں ہے، نہ جو بچہ، استدلال یہ ہے کہ اگر نقصان کو قیمت سے کم کرنا وابہیب ہوتا تو اگر کسی اس پر
 مدد کرانے کی ضرورت نہ تھی، اور ابائی کا نقصان کو قیمت سے دیکھ کر نہ کا حکم زیادہ بطلان مستطاب تھا،
 بائع کو ان بچوں کے کہ اسے بی قابو ہو سکی کے بعد سے پہلے بیچنے چاہئے تھے اور جن حالات میں اس کی طرف
 اشارہ بھی ہے۔ — بر فقہاء یہ کہتے ہیں کہ یہ نقصان بائع پر ہے اور اس حدیث کا یہ جواب دیتے ہیں کہ اس حدیث میں بی بی
 کا ذکر ہے، اسی میں خریدار کی تکفیر بھی، نیز اس نے بچہ کی قیمت کے وقت کے بعد بھی بچوں کو خرچہ پر پہنچے دیا
 اس سبب سے یہ نقصان خریدار کی ضمان پر آ گیا، یہی وجہ ہے کہ حدیث کے، خرچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد
 ہے کہ اس کے علاوہ تباہی نہیں ہے اور اگر اس نقصان کو بائع سے دیکھ کر ناوابہیب نہ ہو سکی، اتنی تک کا حکم دیکھ کر ناوابہیب
 اس کو حق تھا، دوسرے فقہاء نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی سے اس کے علاوہ
 لینا جائز نہیں ہے، اور سبب تکسیر، تنگ دست اور تنگی سے اس سے مل کر ناوابہیب نہیں ہے، تاہم تکفیر خرچہ ل
 اور خرچہ لانا کرنے کے قابل نہ ہونے کے لیے

ہفتہ کر کے فرمایا اپنے قرنی میں سے آدماء کو درود بخون
سنے کہا میں نے آدماء کو درود یا رسول اللہ! رسول اللہ صلی
الہ علیہ وسلم نے دین الی حدیث سے فرمایا انصار میں کانفرن
اداکر دو۔

فَتَعْبَدُوا مَا تَشَاءُوا أَمَّا أَنتُمَا فَهَلَا
تَسْبُحُونَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ وَهَلْ فِي بَيْتِهِ مَكْرَهٌ إِلَيْهِمَا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَتَّى كُفِّتْ صَبَحَتْ حُجْبَةً يَبْ وَكَأَذَى
كُفِّتْ مَنْ مَالِكٍ فَقَالَ يَا كُفِّتْ
فَقَالَ كَيْفَ يَكُونُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاسْتَأْذَنَ
يَسِيرُ أَنْ صَبَحَ الشُّطْرُ مِنْ دُونِكَ
قَالَ كُفِّتْ قَدْ تَعْلَمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَاسْتَبْرَأَ .

عبداللہ بن کعب بن مالک بیان کرتے ہیں کہ حضرت
کعب بن مالک نے ابن ابی حدرد سے اپنے قرع کا اعلان
کیا یہ سیدھی سالی روایت کا طریق ہے۔

۳۸۴۳۔ وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو عَمْرٍو قَالَ أَخْبَرَنَا
عَبْدُ الرَّحْمَنِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُفَّيْ
بْنِ مَالِكٍ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ كَفَّيْنَا دُونَنَا
لَهُ عَلَى ابْنِ أَبِي حُدْرَةَ وَبِإِسْنَادٍ
إِلَيْهِ وَهَبٍ .

حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عبداللہ بن ابی حدرد نے ابن ابی کعب کو مالک بن قنصہ سے بیان کیا
نے کہ انہوں نے ابن ابی کعب کو بیان کیا کہ انہوں نے ابن ابی کعب کو
برگئی اور ابن ابی کعب کو بیان کیا کہ انہوں نے ابن ابی کعب کو
کعب بن مالک سے بیان کیا کہ انہوں نے ابن ابی کعب کو
کہ انہوں نے بیان کیا کہ انہوں نے ابن ابی کعب کو
نے آدماء قرنی کم کر دیا۔

۳۸۴۳۔ قَالَ مُسْلِمٌ وَرَوَى الْكَلْبِيُّ
بْنُ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَعْفَرُ بْنُ رَسِيْقَةَ
عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ هُرَيْرٍ عَنْ
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كُفَّيْ بْنِ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ كَانَ لَهُ مَالٌ عَلَى
عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي حُدْرَةَ الْأَسْلَمِيِّ فَلَقِيَهُ
فَلَقِيَهُمْ فَكَلَّمَهُمْ حَتَّى ارْتَفَعَتِ
الْأَصْوَاتُ فَتَوَخَّرَ بِهِمَا رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
يَا كُفَّيْ تَأْسَأُ بِبَيْتِهِ كَأَنَّهُ يَقُولُ
الْبَصُفُ تَأْسَأُ بِبَيْتِهِ يَصِفُ بَيْتَهُ عَلَيْهِ

وَقَوْلِهِ خُضًّا.

حضرت ابن ابی حذرہ کی حدیث سے استنباط شدہ مسائل | اس حدیث سے حسب ذیل مسائل سمجھیں۔

- (۱)۔ اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مسجد میں قرآن پکڑی کسی حق کا مال نہ ہو کر ناجائز ہے۔
- (۲)۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسجد میں خُضًّا کا قرآن بھی کرنا ناجائز ہے بشرطیکہ زیادہ خُضًّا کا قرآن کی بجائے جو مسجد کے ادب اور وقار کے خلاف ہو، مثلاً جن باتوں میں حضرت دائر سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی مساجد کو بچھڑی اور آپس کے ٹھنڈوں سے آگ لگ کر دہرائی اسی طرح حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ مسجد میں اُطانیہ نہ بند کر جائیگی "بہر حال اگر یہ دونوں روایات صحیح ہیں اور ہم کا یہ کہہ سکیں کہ اس کی روایت سے انتظام ہونے کی گنجائش نہیں رہے گی، تاہم اس میں اس طرح تفسیر دی جاسکتی ہے کہ ان روایات میں اس قدر خُضَّا کا قرآن سے منع کیا گیا ہے جو مسجد کے احترام کے منافی ہو اور اس کا حکم دیکھ کر روایت میں معمولی خُضَّا کا قرآن کی اجازت دی گئی ہے چنانچہ مسجد میں دیگر ناجائز گناہوں سے پیشتر یہ متوسط جہر جو جو کسی کی غلامی میں مل کر موجب جہر اور ازہم مسجد کے خلاف ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اُٹار دے کا حکم کرنا صحیح ہے، چنانچہ یہی روایت اُٹار دے سے ملتی ہے یا اگر باقی قطع کیا جائے۔
- (۳)۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مالک کو بیع کرنا ناجائز ہے۔
- (۴)۔ اس حدیث میں صاحب معاملہ کے پاس ضمانت کا ثبوت ہے۔
- (۵)۔ اس حدیث میں اگر بائع کا اس امر کے پاس ضمانت کا ثبوت ہے۔
- (۶)۔ صاحب حق کو چاہیے کہ وہ ضمانت کو قبول کرے، بشرطیکہ کسی مصیبت میں متداخل نہ ہو۔
- (۷)۔ بشرطیکہ مالک کو دیکھنے کی قیادت ملے اس کو سرزنش کرنا، اس میں امر بالمعروف میں ہے اور ایسی حق النکر میں۔
- (۸)۔ اس حدیث میں ضمانت کا ثبوت ہے کہ جو مالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متاع کو بہت ملکہ کر جاتے تھے اور اس پر فرمایا مل کر دے تھے۔
- (۹)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مسلمانوں کی جائیداد کی تحفہ میں اور مالکوں کے خلاف میں میں پر جایا میں میسا یا میں ملکر اور اس اور مساکین کو اپنے وقت اور اپنی مرضی میں کو اپنی کفائی برائی قسم کے خلاف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر غور سے عمل کرتے تھے اور اس کی اپنی دنیا اور آخرت کی سلاحت گوارا کرتے تھے۔
- (۱۰)۔ حدیث نمبر ۳۸۷۲ میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جرہ کے باہر اُٹار دی اور جرہ سے اپنے آپ سے ملنے اور حدیث نمبر ۳۸۸۲ میں ہے کہ یہ دونوں حکم اگر سب سے آگے آپ ان کے پاس سے گزرتے اور قرآن کم کرنے کی سفارش کی ان میں تبلیغ اس طرح سے کہ آپ اپنے ان کے پاس سے گزرتے اور حدیث نمبر ۳۸۸۲ میں ہے کہ باہر گئے امداد ان کے گاندے کے ساتھ راتہ بیان کر دیا، ملاحظہ فرمائیے کہ ان کے گاندے سے کسی گندہ نادر نہیں ہے نہ ہی گندہ کی توجہ نہ کر رہا ہے۔ دائر کا نام ہے۔
- (۱۱)۔ اس حدیث کا خیال دیکھ کر یہ کہ قرآن کی تمام کتب کو کر دینا مستحب ہے، اسی طرح معتز حق کو مہلت دینا، بکر مہلت

وینا فاجیب ہے۔

بَابُ مَنْ أَدْرَكَ مَبَاعَةَ عِنْدَ
الْمُشْتَرِي وَقَدْ أَفْلَسَ فَلَهُ
الرَّجُوعُ

۳۸۷۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدِيٍّ عَنْ
بْنِ يُونُسَ قَالَ سَأَلْتُ عَنْهُ قَالَ لَا يَحِلُّ
لِمَنْ سَعَدَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو تَكْرِبٍ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ عَمْرٍو عَنْ عَمْرِو بْنِ حَرْمٍ أَنَّ عُمَرَ
بْنَ عَبْدِ الْمَوَدِّ أَخْبَرَهُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ بِنَ
عَبْدِ اللَّهِ حَمِينَ بْنِ النَّكَارِثِ بْنِ هِشَامٍ
أَخْبَرَهُ أَنَّهُ سَمِعَهُ أَنَا هُوَ يَقُولُ رَأَيْتُ
اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْصِيكُمْ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مَنْ أَدْرَكَ مَبَاعَةَ عِنْدَ
تَحِلُّ قَدْ أَفْلَسَ أَوْ لَيْسَ فَتَدْرِكُ
أَفْلَسَ قَدْ أَفْلَسَ مِنْ عَمَلِهِ

۳۸۷۶ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
قَالَ سَأَلْتُ عَنْهُ قَالَ وَتَدْرِكُ
قَتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ وَهَّابٍ
جَمِيعًا عَنْ الْقَتَيْبِ بْنِ سَعِيدٍ قَالَ
وَعَدَّ نَحْنُ أَبُو الْوَدَّيْنِ وَيَحْيَى بْنُ حَبِيبٍ
الْمَكِّيُّ فِي قَالَ نَحْنُ أَهْلُ الْوَدَّيْنِ تَدْرِكُ قَالَ
وَعَدَّ نَحْنُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ
كَأَمْلِكُكُمْ عَنْ حَبِيبَةَ قَالَ وَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ نَحْنُ

اگر خریدار و فروشی ہو جائے اور اس کے پاس
خریدی ہوئی چیز ہو تو بائع اس سے لے
سکتا ہے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے شخص کو دیکھا ہے کہ وہ بیچ رہا ہے
اس کے پاس کوئی ٹھکانہ اپنی چیز نہیں پائے تو دوسروں کی
ہ نسبت اس پر زیادہ مقدمہ ہے

حکم مسلم نے پانچ اسناد کے ساتھ یہ روایت کیا
کہ اس میں ہے ہر شخص و فروشی قرار دیا گیا۔

الْوَهَّابِ وَيَخْبِي نُونِ سَعِيدٍ وَحَدَّثَ
بُنُ غِيَاثٍ كُلُّهُ هُوَ كَرَّمَ عَنِ يَحْيَى بْنِ
سَعِيدٍ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ بِمَعْنَى حَدِيثِ
زُهَيْرٍ وَقَالَ ابْنُ رُمَيْحٍ بَيْنَ يَحْيَى وَ
فِي رَوَايَتِهِ آيَةً مَا أَصْرَفَ
مِلْسَ.

۲۸۷۷ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُثْمَرَ قَالَ نَا
هَشَامُ بْنُ سُلَيْمَانَ وَهُوَ ابْنُ عِكْرَمَةَ
بْنِ خَالِدٍ الْمَخْزُومِيُّ عَنِ ابْنِ جُرَيْجٍ
كَانَ حَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ الْكُثَيْبِ أَنَّ أَبَا
بَكْرٍ بْنَ مُعْتَمِدٍ بْنَ عُمَرَ وَبْنِ حَكِيمٍ أَخْبَرَهُ
أَنَّ عُثْمَانَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ حَدَّثَهُ عَنْ
حَدِيثِ ابْنِ أَبِي بَكْرٍ بْنَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ
حَدِيثِ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فِي الرَّجُلِ الَّذِي يَتَذَكَّرُ إِذَا وَجَّهَ
عِندَ كَالْمُتَأَمِّرِ وَلَمْ يُكَبِّرْ كَمَا أَتَتْ
لِصَاحِبِهِ الَّذِي بَاعَهُ.

۲۸۷۸ - حَدَّثَنَا مُعْتَمِدُ بْنُ الْمُثَنَّى
قَالَ نَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ
بْنُ مَهْدِيٍّ قَالَا نَا ثَعْلَبَةُ عَنْ مَتَاةَ
عَنِ النَّظَرِيِّ أَنَّ أَبِي يَحْيَى بْنَ
يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
كَانَ إِذَا أَكْثَلَسَ الرَّجُلُ كَوْبَةً
الرَّجُلُ مَعَاذَهُ يَحْيَى كَمَا أَتَتْ

۹۰

۲۸۷۹ - وَحَدَّثَنَا ثَعْلَبَةُ بْنُ جَعْفَرٍ
كَانَ نَا اسْتَبَاحَ بْنَ نُوَيْرَةَ ابْنَهُ كَانَ نَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
الصلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صومہ المال (دیہالیہ)
قرہ دیا گیا ہر اس کے پاس ایسی شایان پائی جائے گی
جس شرف و بزرگی پر اس پر اس شخص کا حق ہے جس سے
اسی کو روک رکھا گیا تھا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص کسی شخص کو دیہالیہ قرار دیا جائے
اس کے پاس ایسی شایان پائی جائے گی کہ وہ اس پر
بہ نسبت وہ اس کا زیادہ حقدار ہے۔

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اس کو
کہا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا زیادہ حقدار ہے۔

سَعِيدٌ ۚ قَالَ وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
أَيْضًا قَالَ قَامَ مَعَهُ بَنُو هِشَامٍ قَالَ مَا
أَخْبَرَنِي كَلَامًا عَنْ قَتَادَةَ بِهَذَا إِلَّا سَنَادُ
وَسُئْلُهُ وَكَانَ كَهُوَ أَحْسَنُ بِهِ مِنَ
الْكُتَمَاءِ ۚ

۳۸۸۰ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ أَحْمَدَ
بَنِي أَبِي حَلَيْبٍ وَحَجَّابُ بْنُ الشَّاعِرِ قَالَا
أَبُو سَعِيدٍ الْكُتَمَاءِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ قَالَ أَنَا سَكِينُ بْنُ
بُزْجَنْجَنْ قَالَ قَالَ عَدَالَةُ مَعْنَى
أَبُو سَعِيدٍ أَنَّهُ هُوَ سَكِينُ بْنُ عَدَالَةَ
عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا أُخْلِصَ الرَّجُلُ فَوَجَّهَ
الرَّجُلُ عِنْدَ أَنْ يُلْعَمَ يَغْنِيهَا كَهُوَ أَحْسَنُ
يَقُولُ ۚ

مفسرین و روایین کا لغوی اور شرعی معنی | مفسر کا لفظ انفس سے ملتا ہے اور یہ باب انفال سے اس کا ایک محاورہ ہے
انفال سے یعنی ایک مال سے دوسرے مال کی طرف منتقل ہونا۔ کسی شخص کا مالیت سے غارت کے مال کی طرف منتقل ہونا
انفس الرجل اس وقت کہتے ہیں جب کسی شخص کو دیرالیر قرار دیا جائے۔

علامہ طبرانی کہتے ہیں کہ علامہ راوی نے مفسر کی یہ تعریف بیان کی ہے کہ مفسر وہ شخص ہے جس پر قرآن اس قدر زیادہ ہو
جائے جس کے مال سے ادا کیے جا سکیں، لیکن اس پر دو اعتراض ہیں اولیٰ یہ کہ اس میں یہ قید لگانا فردی ہے کہ ہر ایک اس
کے تصرفات پر پابندی لگائے کہ نہ اگر اس کے تصرفات پر پابندی نہیں ہوگی تو اس کی غرض و ضرورت سمجھ ہوگی۔ دوسری قید
یہ فردی ہے کہ اس پر جو قرآن ہوں وہ چندوں کے قرآن ہوں نیز جو اس پر ہفت خان کا قرآن ہو مثلاً کون دقتہ و قرآن کے
تصرفات پر پابندی نہیں ہوگی نہ اس کو دیرالیر قرار دیا جائے گا یا نہ

علامہ طبرانی نے علامہ راوی کی بیان کردہ تعریف میں تین تہوں کا اضافہ کیا ہے اس کے انفس سے مفسر کی تعریف ہے جو کہ
میں مفسر پر صدوں کے قرآن اس قدر زیادہ ہو جائیں کہ وہ اس کے کلی سے ادا کیے جا سکیں اور مالک اس کے تصرفات
پر پابندی لگا دے۔

اس حدیث کا لام بہیض اللہ علیہ السلام نے بھی اپنی اسانید کے ساتھ روایت کیا ہے۔
اس حدیث سے دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عورت گھر سے نکل کر اذانیں پڑھنے کے لئے جائے اس سے اذانیں
پڑھنے کے لئے جو کلام کہیں تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اور یہی امام جریر نے کہا ہے۔
اور امام عبد اللہ بن زبیر نے روایت کی ہے کہ:

عن خلائس عن علی قال: هو ضیعا اسود
الحرماء اذا وجدها بعیتھا۔ تھ

اثر شکر شکی امام بیہق کے جواہر

میں کسی میں تصریح نہیں ہے کہ عورت کے پاس اپنی چادر میں بیٹھ جائے کہ وہ بیٹھ جائے۔ من ادوارا حالہ بعینہ
عند ساجد۔ جو شخص اپنے بل کر بیٹھ کر وضو کے پاس پائے اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس سے من حدیث
سے ان کی کہہ رہی ہیں۔ پھر اس مسئلہ کی تائید سے یہ ہے۔

پھر جواب یہ ہے کہ امام شافعی نے فرماتے ہیں کہ عورت کے اٹھانے کے لئے کہ وہ عورت اپنے پاس بیٹھ جائے اور
پہننے کے بعد اپنے کو جس مشرک کا مال سے اور یہ بیٹھ جائے بل میں نہیں ہے کہ وہ کوئی تبدل تک سے تبدیل میں نہ رہا جس
یہ حدیث کے خلاف وہ شخص کو اپنے پر غور کرنا ضروری ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ امام بیہق میں بل سے اور اس شخص کا مال ہے جس سے کہ وہ عورت کے لئے گیا تھا یا
پڑا کر گیا تھا اور یہ میں جو یا عورت نے وہ بل نہیں کہ فرزند کر دیا۔ یا عورت نے کسی شخص سے ملوث بل لایا تھا یا اس کے
پاس کو عورت نے لایا تھا اور وہ بل لکھ رہا تھا۔ من تمام سورتوں میں جب ماہی بل لے لے لے بل و عورت کے پاس بیٹھ کر چلا
خارج ہو کر بل کو نہایت ہنس بل لایا تو حق بات ہے۔ اس کو یہ کہنا کہ عورت نے بل سے نہ لے لے۔

عن سمرۃ عن جندب قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا ضیاع
لاحدکم متاعا وسرق لہ متاعا فوجده فی
ید رجل بعینہ فھو حق۔ وید جبر
المشتری علی البائع بالقیمن۔ تھ

۱۔ امام جریر نے کہا کہ میں نے صحیح مسلم میں ۲۵۸۰، مسنی کریم میں ۲۵۸۰، مطبوعہ نشر السنۃ قادیان
۲۔ شیخ علی بن ابی حمزہ غازی نے مسنی کریم میں ۲۵۸۰، مطبوعہ ۱۱۹۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۳۹۰
۳۔ مائتہ منہج السنۃ میں امام شافعی نے ۲۵۸۰، المعتمد ۲۵۸۰، مطبوعہ مکتبہ ۱۳۹۰، بیروت ۲۱۲۰
۴۔ امام جریر نے کہا کہ میں نے صحیح مسلم میں ۲۵۸۰، مسنی کریم میں ۲۵۸۰، مطبوعہ نشر السنۃ قادیان

مفسر کے پاس بالٹکی کی چیز بیع نہ ہونے کی صورت میں اس کے حق استرداد کے ثبوت میں بیع

اور صحیح احادیث

فقہاء اہل سنت کا مکتف بہ نے دلائل کے ساتھ واضح کر دیا ہے اور اس میں کئی شک نہیں کہ ولایت کے اعتبار سے فقہاء اہل سنت کو بیعت منہی ہوئے نام کو بیع ادا دینا ایسی ہی برائے نادمہ کی تحریر ہیں۔ امام ابن حبان روایت کرتے ہیں: حضرت عمرؓ پر رسولی اور عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسولی اور عمرؓ کا شرط یہ کہ بیعت منہی ہو جائے اور اس کے بعد اس کے پاس اپنی چیز بیع نہ پائے تو وہ اسے قرعہ عابروں کی برائست دے اور اس چیز کو نہ یاد رکھنا ہے۔

حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسولی اور عمرؓ کا شرط یہ کہ بیعت منہی ہو جائے اور اس کے بعد اس کے پاس اپنی چیز بیع نہ پائے تو وہ اسے قرعہ عابروں کی برائست دے اور اس چیز کو نہ یاد رکھنا ہے۔

یہ دونوں احادیث صحیح سند میں مروی ہیں اور ان کی تاویل کر تولی نہیں کرتیں نیز امام عبد اللہ ذی قریب سے مل روایت میں اور کئی کئی روایتیں

عن ابن ابي مليكة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من باع مسلعة بوجل لم يمتد له بعد ائس الوجل فوجد سلعت بعينها فليأخذها وروى عنه

عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من باع مسلعة بوجل لم يمتد له بعد ائس الوجل فوجد سلعت بعينها فليأخذها وروى عنه

عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من باع مسلعة بوجل لم يمتد له بعد ائس الوجل فوجد سلعت بعينها فليأخذها وروى عنه

عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من باع مسلعة بوجل لم يمتد له بعد ائس الوجل فوجد سلعت بعينها فليأخذها وروى عنه

جیسا کہ شفعہ میں اٹھانے کا اس کو مجھڑ دیا جاتا ہے کہ جو محراب ایک شخص سے اپنی چیز فروخت کر دی تو وہ چیز خریدار کی ملکیت ہوگی البتہ اگر وہ شخص کو اس چیز کو فروغ کرانے کے لیے حضور کی ملاقات تلاش ہے لیکن حدیث کے حکم کے اندر تو اس کو مجھڑ دیا گیا اس کی طرف سے یہاں بھی حدیث کے حکم کے مقابلہ میں قیاس کو ترک کر دینا چاہیے۔ وھذا هو الحق۔

يَا أَيُّهَا فَضْلُ انْظُرِ الْهَيْبَةَ وَالتَّجَادُزَ مَقْرُونِ كَوَهْلَتِ دِينَ اِهْتِفَافِ مِثْلِ

درگذر کی تعلیمت

مرگِ گذر کی فضیلت

فِي الْإِقْتِصَاءِ مِنَ الْمُوَيَّرِ وَالْمُعِيرِ

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تم سے پہلے امتوں کا واقعہ ہے کہ خود فرستی نے ایک شخص کی مدد سے طغیانات کی اور پھر کیا تم نے کوئی نیک کام کیا ہے، اس نے کہا نہیں، دشمنوں نے کیا دیکھو، اس نے کہا: نہیں، لوگوں کو خوش دینا تھا اور اپنے ترکہ کو لے کر کہتا تھا کہ اس کو میری جگہ دینا اور اللہ سے کہہ دو کہ اسے میری جگہ سے فرما دیاں۔

٣٨٨- حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ عَدِيٍّ الْقَوْبِيُّ
يُوسُفُ قَالَ تَارَعُوا حَالَنَا قَدْ مَسُوهُ
عَنْ رِيعِي بْنِ حِزَابٍ أَنَّ حَدَّثَنَا هَدَّ قَدْ
كَانَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ تَلَقَّى التَّلَاحِيكَ رُودًا
رُجْدِي فَقَدْ كَانَ قَدْ حُفَّتْ كَعَالُوا
أَعْيَلَتْ مِنَ الْعَلَمِ هَبْنَا قَالَا لَا
قَامُوا أَيْ قَالَا كَذَلِكَ أَتَيْنَ النَّاسَ
قَامُوا وَيَتَانِي أَنْ تَنْتَهِيُوا الْمُفْسِرَ وَ
يَتَصَادُوا عَنْ الْمُسِيرِ قَالَ قَالَ اللَّهُ
عَزَّ وَجَلَّ تَحَرَّ رُودًا عَنْهُ -

مربی کی تلاش کہتے ہیں کہ حضرت خلیفۃ المسیحؑ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو مہربان کیا کہ وہ ایک شخص کو اپنے ساتھ عرب میں سے جہت مکہ اور تھائی سے فرماتے کہ کھان کیسے ہے؟ اسی شخص نے کہا میں نے کھان کی ایک کام میں کیا، البتہ میں ایک مالدار شخص تھا اور کچھ مجھ سے مل کر طلب کرتے تھے، میں بھروسے پر تھی نے میرا اندر ایک دوست سے دیکھنے کیا، اس وقت مالدار نے فرمایا میرے جیب سے دو گولہ کرو، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو حضرت خلیفۃ المسیحؑ نے رسول اللہ ﷺ کی طرف سلام کرنے فرماتے ہوئے سنا ہے!

٣٨٨٢ - وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَبِيبٍ
إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَالْفُطَيْحِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ
قَالَا نَحْبِرُ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَنِ ابْنِ عُيَيْنٍ
بِأَيْ هُوَ عَنْ رِبْعِ بْنِ جَرَّاحٍ قَالَ
أَبْتَنِي حَذَّيْنًا وَأَنَا مُسْتَوْدِعُ وَرَضِي
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَقَالَ حَذَّيْنًا وَحَلَّ
تَبِيَّ رَيْدًا عَرًّا وَجَلَّ قَمَالًا مَاعِدَتِ
قَالَ مَاعِدَتِ مِنَ الْخَيْرِ أَلَا أُنْكُتُ
وَجَلَّ دِمَائِي فَنُكْتُ أَتَالِيهِ الْقَاتِ
فَنُكْتُ أَقْبَلَ الْمُسُورَ وَتَجَاوَرُ
عَنِ الْمُسُورِ قَالَ تَجَاوَرُ مَا عَنْ

عَبْدِي قَالَ اَبُو مُسْعُودٍ رَضِيَ اللهُ عَنْكَ
قَدَسَتْ هَذِهِ اَسْمِعْتُ رَسُولَ
اللّٰهِ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ .

۳۸۸۳- حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مَعْنٍ قَالَ
نَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ نَا شُعْبَةُ
عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ رِبْعِ بْنِ
بُرَيْجٍ عَنْ جِرَاشٍ عَنْ حَذْفَلَةَ رَضِيَ
عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اَنَّ رَجُلًا مَاتَ وَكَانَ
الْجَنَّةُ قَدِيْنًا كَمَا مَا كُنْتَ تَهْتَلُ
قَالَ مَا حَادَّكَ وَرَأَيْتُكَ قَالَا
اِنَّيْ كُنْتُ اُتَابِعُ النَّاسَ فَكُنْتُ اُتْلُو
الْمُفْسِرَ وَآخِزُوْهُ فِي التَّحْكَةِ اَوْ
فِي السَّقْدِ كَقِيْنٍ لَهُ كَقَالَ اَبُو مُسْعُودٍ
وَ اَنَا سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّيَ
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ .

۳۸۸۴- حَدَّثَنَا اَبُو سَعِيْدٍ الْاَشْجَرِ
قَالَ نَا اَبُو جَرْدَابٍ الْاَسَدِيُّ عَنْ سَعْدِ بْنِ طَلْحَةَ
عَنْ رِبْعِ بْنِ جِرَاشٍ عَنْ حَذْفَلَةَ رَضِيَ
عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اَنَّ رَجُلًا مَاتَ فَكَانَ لَهُ
مَا اَدْعَمَتْهُ فِي الدُّنْيَا قَالَ وَلَا يَكْتُمُونَ
اللّٰهُ حَتَّى يَمُوتَ قَالَ يَا رَبِّ اَنْتَ بِيْ مَا لَكَ
فَكُنْتُ اُتَابِعُ النَّاسَ وَكَانَ مِنْ حُلُقِي
الْجَوَارِ فَكُنْتُ اَكْتُمُ عَلَى الْمَوْتِ
اُتْلُو الْمُفْسِرَ فَقَالَ اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اَنَا
اَحَقُّ بِكَ مِنْكَ وَتَجَاوَزُوا عَنْ عَبْدِ
يْ قَالَ عَلَيْهِ بَيْنَ عَابِرِ الْجَبْهَيْنِ وَ اَسُوْ

حضرت ابو جریج رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص فوت ہوئے کے بعد جنت میں داخل ہوا اس سے پوچھا کہ تم دنیا میں کیا کرتے تھے بڑی کہتے ہیں اسے عرض کیا یا اس کو یاد دلواؤں اس نے کہا میں لوگوں کو پیڑ پی فروش کرتا تھا میں مٹس کو بہت دیتا تھا اور لوگوں کے پرکھے جہاں سے جہاد کرتا تھا ہم اس کی منزلت کر دیا تھی حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا یہ حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری خود سن ہے۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے پاس ایک بندہ تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے بل ملا فرمایا تھا اللہ تعالیٰ نے اس سے فرمایا کہ تم نے دنیا میں کیا کیا؟ اس نے کہا اے اللہ تعالیٰ سے کوئی بات چاہیں سکتے ہیں میں نے کہا: اسے میرے رب سے کہنے بل ملا فرمایا تھا اور میری عادت تھی کہ میں ہر روز برائے انسان کو اللہ تعالیٰ سے کو بہت دیتا تھا اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں تم سے زیادہ لوگوں کو لا حقار کہتا ہوں میرے اس بندے سے وہ لوگوں کو سزا دینے میں غلبہ میں ہوں ابی اللہ ابو مسعود اناری نے کہا: ہم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ مبارک سے اسی طرح سنا ہے۔

مَنْصُورٌ ۚ اِلَّا نَصَارِيَّ هَكَذَا اَسِيعْنَا ۚ مِنْ
فِي رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّيْ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۸۸۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَابْنُ
بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ وَاسْتَحَقَّ
بُخَارِیُّ وَابْرَاهِیْمُ بْنُ الْكَلْبِ یَحْيَى قَالَ یَحْیٰی
اَنَا وَكَانَ الْاُخَرُونَ نَا اَبُو مُعَاوِیَّةَ
عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ شَقِیْقِیْ عَمَّا قَالَ مَسْعُوْمٌ
رَوَّیَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُوْصِبَ
رَجُلٌ یَقْنُ كَمَاَنْ قَبْلُكُمْ فَكَمْ یُؤْجَلُ
لَهُ مِنْ الْعَبْرِ كُنْیَ ۚ اِذَا اَنْتَ حَقَّ
یَعْلٰی النَّفَاسَ وَكَانَ مُؤْمِرًا فَكَانَ
یَا مُرْغَمًا اَنْ یَتَّجَا وَرُوْا عَنْ
النُّبَیْسِ قَالَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی سَخُوْ
اَحَقَّ بِذٰلِكَ مِنْ تَجَاوَرُ وَاَعَدَّ

۳۸۸۶ - حَدَّثَنَا مَنْصُورٌ بْنُ اَبی
مُزَاجِرٍ وَصَحَّفَهُ یَحْیٰی بْنُ زَیَادٍ قَالَ
مَنْصُورٌ نَا اِبْرَاهِیْمُ یَحْیٰی ابْنِ سَعْدٍ عَنْ
الْزُّهْرِیِّ وَقَالَ ابْنُ جَعْفَرٍ اَنَا اِبْرَاهِیْمُ وَكَوْ
ابْنِ سَعْدٍ عَنِ ابْنِ یَسَّافٍ عَنْ عُثْمَانَ
ابْنِ عَمْرِو بْنِ عَلِیٍّ عَنْ اَبی هُرَیْرَةَ رَوَّیَ
اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْهُ اَنَّ رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّی
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَانَ رَجُلٌ
یَدْنِی النَّفَاسَ فَكَانَ یَكُوْلُ یَقْتَاتُ
اِذَا اَحْلَسَ مَسِیْرًا فَتَجَا وَرُوْا عَنْهُ
قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی یَتَّجَا وَرُوْا عَنْهُ
تَعَالٰی فَتَجَا وَرُوْا عَنْهُ

۳۸۸۷ - حَدَّثَنَا یَحْیٰی بْنُ یَحْیٰی

حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پہلا شخص کے ایک شخص
کا صاحب یا گیا، اس کے پاس کوئی بھی نہیں پائی گئی اسلئے
اس کے کہ وہ لوگوں سے علیحدہ کر دیا گیا، وہ اپنے شخص سے
اس نے اپنے کو کوئی کریم دیا تا کہ غریب آدمی سے ملنے
کرے، اسے کوئی سے فرمایا کہ اس سے زیادہ دیکھ کر
کہ حلال ہیں، اس کے گناہوں سے درگزر کرو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک شخص لوگوں کو قرض دیا
کر تا کہ وہ اپنے گھر سے کہتا تھا کہ تم کو غریب
آدمی کے پاس ماؤ تراں سے دیکھ کر دینا، شاید اللہ تعالیٰ
میرے دیکھ کر اسے، سبب اس کی اللہ تعالیٰ سے ملے
ہو، قرآن کریم سے اس سے دیکھ کر دیا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

اولی قادی روضہ اہلبی نے کہا ہے کہ مریض سے ستر حبز یا داخل ہر اس ہے، لیکن چند مسائل میں ملکی فرق ہے۔
 فضیلت ہے اول گد دست و ستر و کمر بہت دینا واجب ہے اس میں اکثر مریضوں کو یہاں تک سبب ہے اور یہ واجب
 سے اصل ہے، یعنی بتدریج اسلام کرنا واجب دینے سے داخل ہے، ثالث وقت سے پہلے جو کہ طاقت کے بغیر
 کرتے سے داخل ہے۔ ث

قرض ادا کرنے میں مالدار کی تاخیر کا حرام ہونا
اور حوالہ کا جائز ہونا

بَابُ تَعْرِيمِ مَقِيلِ الْغَنِيِّ وَصِحَّةِ
الْحَوَالَةِ وَاسْتِحْبَابِ قُبُلِهَا إِذَا

حضرت ابو جہرہؓ روئے اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: قرعہ کی ادا نہیں کی جائے گی تاخیر کرنا افضل ہے، اور جبہ تیار قرعہ کی کسی مالدار کے لئے دیا جائے تو یہی صحیح ہے۔

أَحْبَلْ عَلَى مَلِيٍّ ٣٨٩٠ حَدَّثَنَا تَيْمِيُّ بْنُ يَحْيَى قَالَ قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ أَبِي الدَّانِثِ عَنْ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ مُطَّلُ الْفَرَسِ طُمْرُ دَرَادَا أَتَيْتُهُ أَحَدَكُمْ عَلَى مَلِيٍّ فَلْيَسِّرْهُ

ایک اندر اندر کے ساتھ حضرت ابوہریرہؓ نے نبی
صلی اللہ علیہ وسلم سے صعبہ سابقہ روایت کی ہے۔

[illegible]

قرض وصول کرنے کے احکام | علامہ عبداللہ بن محمد مفتی نے اس حدیث کی تفسیر میں حسب ذیل مسائل بیان کیے ہیں۔

(۱۰) مالدار کا حق کی اس رائی کی تاخیر کا عنصر ہے اور اس میں اعتدال ہے کہ آج تاخیر لگاؤ کہہ دے یا نہیں، و مجاہد کا یہ نظر ہے کہ آج تاخیر حق سے ملنے کی ایک صورت کی تاخیر سے فتنہ برپا ہوتا ہے، علماء و فاضلین کہہ دے کہ ایک مرتبہ تاخیر کا فتنہ نہیں ہے، بلکہ جو حالت سے نزدیک اسے لگاؤ تاخیر کا کہ تسلیم و ملامت ہو سکتے ہیں شرع الہیہ کی اس کا نذر

بَابُ تَحْرِيمِ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ الَّذِي
يَكُونُ بِالْفَلَاحَةِ وَيَحْتَاجُ إِلَى لَوْغِي
الْكَلَاءِ وَتَحْرِيمِ مَنْعِهِ بَدْلَهُ وَتَحْرِيمِ
بَيْعِ ضَرَابِ الْفَعْلِ

جنگلات کے فاضل پانی کو بیچنے اور جنسی
کرنے کی اجرت کی ممانعت

۳۸۹۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابُو كَيْفَ حَرَّ قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
يُونُسَ عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ عَنْ ابْنِ سَعِيدٍ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ فَضْلِ الْمَاءِ

عرب ہاجرین حدیث میں مذکور ہیں کہ انہوں نے کہا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاضل پانی کو بیچنے سے منع فرمایا۔

۳۸۹۳ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابُو كَيْفَ حَرَّ قَالَ تَابُو كَيْفَ حَرَّ قَالَ تَابُو كَيْفَ حَرَّ
جَدْرِيهِ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو الرَّبِيعِ أَنَّهُ
سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ بَيْعِ ضَرَابِ الْفَعْلِ وَالْأَرْضِ
لِشَخْرَتِ تَعْنِي ذَاتَ كَهْنٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اونٹنی کی ہڈی کی بیچ اور پانی کی
کاشت کے لیے زمین کی بیچ سے منع فرمایا ہے۔

۳۸۹۴ - وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ قَرَأْتُ
عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ لَا لَيْسَ بَيْنَهُمَا عَنْ ابْنِ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ
الْأَعْمَرِ عَنْ ابْنِ أَبِي مَرْوَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ لَا يُبَاعُ فَضْلُ الْمَاءِ وَلَا يَبْعَثُ

حضرت ابو نعیم نے حدیث میں بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فاضل پانی کے دو روک جانے
تاکہ کسی دھبے سے گھاس کو بھی روک دیا جائے۔

مطرحہ اول میں یہ معنی لکھتے ہیں: اصل کو اس میں اختلاف ہے کہ یہ فی تنزیہ کے لیے ہے یا قریم کے لیے، انہیں نے
 پہلے کہ اسی اختلاف پر یہ اختلاف بھی سہہ کر آیا یا نہ ہو سکتے ہو تو یہ ہے اہل بیت یا اس لیے لکھتے ہیں کہ اس میں کراہت پر
 عمل کیا جائے تو فی حق ہے کہ ہم ایک اور اسلامی کے نزدیک یہ فی حق قریم کے لیے ہے۔ مطرحہ ثانی میں وہ اس میں اتین سے
 کہا ہے کہ ہم شافعی کے نزدیک فخرانی فریق کرنا مستحب ہے اور ہمارے نزدیک یہاں بھی ہے کہ فخرانی کو فی حق قریم
 کے لیے فخرانی کرنا واجب ہے، اور اس کے کسی کے لیے واجب نہیں ہے۔ مطرحہ تیسری میں فرماتے ہیں کہ احسان کو واجب
 بھی نہیں ہے کہ قریم فی حق کے لیے یا فی حق کرنا واجب ہے اور کاشت کاری کے لیے یا فخرانی کرنا واجب نہیں ہے، امام شافعی
 نے اس کا فرق بیان کرتے ہوئے فرمایا قریم فی حق ہمارے اس میں اس پانی کے درجے سے اس کی کمیت کا خلاصہ ہے اور کاشت کاری
 میں نہ خواہ نہیں ہے۔ لے

[illegible]

مذکورہ بالا فقرہ میں لکھا ہے کہ "مذکورہ بالا فقرہ میں لکھا ہے کہ"۔

مقامہ پبلک ایمری صبیغہ شعلی مترقی ۸۵۵، حر، عدۃ القاری ج ۱۲ ص ۱۱ مطبوعہ دارۃ المعرفۃ مصر ۱۳۴۸ھ

۱۔ عہد یکتائی میں ترقی کوادی مثالی ۶۷ء، شعبہ مسلم ج ۲ ص ۹، مطبوعہ نیشنل پبلشرز اسلام آباد، پاکستان اور بی بی سی اردو سروس، لاہور

بَابُ تَحْرِيمِ ثَمَنِ الْكَلْبِ وَحُلُولِ
الْكَاهِنِ وَمَهْرِ الْبَيْعِ وَالشَّهْرِ
عَنْ بَيْعِ السُّنُورِ

کشتوں کی قیمت، فاحشہ اور نجومی کی اجرت
اور بلی کی بیع کا حرام ہونا

۳۸۹۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتبے کی قیمت، فاحشہ کی
اجرت اور کابین کی مشاقی سے منع فرمایا۔

۳۸۹۸ - وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
وَمُحَمَّدُ بْنُ زُهَيْرٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ابن ابی شیبہ سے بیان کی روایت ہے اور ابن عمر
کی روایت ہے کہ انھوں نے اس امر سے منع فرمایا۔

۳۸۹۹ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ
عَنْ أَبِي بَكْرٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ یہی ساری باتیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے بیان کردہ
کی اجرت، کتبے کی قیمت اور بلی کے بیع کے منع کے بارے میں
ہے۔

۳۹۰۰ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ
ابْنِ شِهَابٍ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مَوْلَى عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِي
تَمِيمٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

حضرت داؤد بن عبد الجبار رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتبے کی قیمت نہیں

ہے، ناشر کی کاپی بھیٹ ہے اور پچھنے گانے والے
کی کاپی بھیٹ ہے۔

عَنْ يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ قَالَ حَدَّثَنَا
إِبْرَاهِيمُ بْنُ كَثِيرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
يَزِيدٍ قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ عَبْدِ
عَزِزٍ عَنْ سُلَيْمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
قَالَ سَمِعْتُ أَسْلَمَ بْنَ عُبَيْدٍ وَهُوَ
يَقُولُ وَكَانَ أَسْلَمُ بْنُ عُبَيْدٍ

ایک اور مندرجے میں اس کی مثل روایت منقول ہے۔

٣٩٠١ - حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ سَمِعْتُ النَّوْفَلِيَّ يَقُولُ قَالَ أَنَا عَنْهُ عَنْ
يَحْيَى بْنِ أَبِي كَثِيرٍ بِهَذَا الْإِسْنَادِ
مُتَّفَقٌ.

حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حسب سابق روایت کرتے ہیں۔

٣٩٠٦- حَدَّثَنَا اسْحَقُ بْنُ اِبْرَاهِيمَ
قَالَ قَالَ التَّمِيمُ بْنُ كَسْبٍ كَانَ تَابِعًا
عَنْ يَحْيَى بْنِ اِيْمَانَ كَثِيرًا قَالَ حَدَّثَنِي اِبْرَاهِيمُ
بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الصَّامِيِّ بْنِ يَزِيدَ كَانَ
تَابِعًا لِدَاوُدَ بْنِ حُذَيْفَةَ وَرَوَى عَنْهُ تَعَالَى عَنْهُ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مِثْلَهُ

ابو زبیر کہتے ہیں میں نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے کہتے اور جن کی کتب کے بارے میں سوال کیا، انھوں نے کہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی سے روکا ہے۔

٣٩٠٣ - حَدَّثَنَا سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ
قَالَ نَأْتِي عَسْرَ بْنَ أَغْرِبَ قَالَ نَأْتِي
عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ قَالَ سَأَلْتُ جَابِرًا عَنْ
لَحْنِ الْكُتُبِ وَالتَّيْمُونِ فَقَالَ رَجُلٌ
الْمَثْبُوعِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ
ذَلِكَ.

علامہ درالندین مفتی حنفی حنفی کہتے ہیں: فقہاء کی ایک جماعت
 تھی ان کا واسطہ ہے یہ ہندو لال کا ہے کہ کتوں کی

کھتے کی بیع اور اس کی قیمت میں تاہرہ فقہاء

[illegible]

اجتناب کیا ہے۔

بَابُ الْأَمْرِ بِقَتْلِ الْكَافِرِ وَبَيِّنَاتُ كَيْفِهِ
وَبَيِّنَاتُ تَحْرِيرِ أَقْدَانِهِمَا إِلَّا لَصِيْبٍ
أَوْ نَزْعٍ أَوْ مَا شِئْتُمْ وَتَجَوُّذُ لِكِّ!

۳۹۰۴ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ قَاضِي عَنِ ابْنِ عُمَرَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَرَ بِقَتْلِ الْكَافِرِ.

کُتُوں کے قتل کا حکم اور پھر اس کے منفرخ
ہونے کا بیان اور شکار اور کھیت اور جانور
کی حفاظت کے لیے کئے گئے پالنے کا جواز
حدیث میں اور رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کُتُوں کو قتل کرنے کا حکم دیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کُتُوں کو قتل کرنے کا حکم دیا، اور جانور
کے اطراف میں کُتُوں کو قتل کرنے کے لیے آدمی روانہ کیا۔

۳۹۰۵ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابُوا أَسْمَاءَ قَالَتْ تَابَ عُبَيْدُ اللَّهِ عَنْ
قَاضِي عَنِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
قَالَ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِقَتْلِ الْكَافِرِ كَأَنَّ سَلْيَ فُطَيْرٍ
الْمَدِينَةِ أَنْ تُقْتَلَ.

۳۹۰۶ - وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ مُسْقَدَةَ
قَالَ تَابُوا يَحْيَى بْنَ الْمَعْتِظِ قَالُوا
إِسْبَعِيلُ وَهُوَ ابْنُ أَقْبَةَ عَنْ قَاضِي
عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَأْمُرُ بِقَتْلِ الْكَافِرِ
فَتَقْتُلُهُ فِي الْكَبْدِ يَكْبِدُ وَأَنْفَرُوا فِيهَا دَرَّةً
كَمْ كَرَّ كَلْبًا إِذَا قَدْ قَتَلْنَا حَقَّ رَأْسًا
لَمْ نَدْرِكْ نَحْلَ تَحْلِبِ الشَّوْكِيَّةِ مِنْ أَهْلِ
الْبَنَاءِ وَبَنَاتِهَا.

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کُتُوں کو قتل کرنے کا حکم دیتے تھے کہ
وہ جانور اس کے اطراف میں کُتُوں کو کھینچا گیا کہ اور جانور نہ کرے
کہا کہ جسے چیر چھڑا، حتیٰ کہ دیباہیوں کی، اور کُتُوں کے ساتھ
برگڑنا تھا، تمام کے اس کو بھی مار ڈالا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شکاری کُتُوں کو جانوروں یا جانوروں

۳۹۰۷ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
تَابُوا عَنْ قَاضِي عَنِ ابْنِ عُمَرَ

کی عطا کیے جان کر سنے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بحرین کے کنوئیں، شکار کے کنوئیں اور ایک کتبے کے کنوئیں
کی عطا کر دی۔

قَالَ فَاحْمِلُوا بَعْضُكُمْ بَعْضًا إِلَى الْمَكَارِمِ حَرَّكَ
حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
سَعِيدٍ يَقُولُ قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
قَالٍ سَمِعَهُ يَقُولُ حَدَّثَنِي حَرْقَاقُ قَالَ حَدَّثَنَا
إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ أَخَا الشَّصْرِ حَرْقَاقُ
قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى قَالَ تَابَتْ
وَهَبَ يَوْمَ جَبْرِ كُلُّهُمْ عَنْ شُعْبَةَ بِمَدَنَةِ
الْبُسَيْنَةِ وَكَانَ أَيْدِي حَاتِمٍ فِي حَوَائِجِهِ
عَنْ يَحْيَى وَرَخَّصَ فِي كَلْبٍ الْخَدِيدَةِ الْخَدِيدِ
وَالْوَرَبِ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے شکاری کتبے
مانروں کی حفاظت کے لئے کے سارے کنوئیں رکھا اس
کے اہل بیت ہر روز دو قیراؤں کو دے رہے ہیں۔

۳۹۱۱ - وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
رَجَاءٍ عَنْ أَنَسٍ عَنْ هِشَامٍ قَالَ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا إِذَا حَكَبَ مَا يَشِيءُ
أَوْ صَدَرَ مَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلَّ يَوْمٍ
قَرَأْتُ عَلَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے شکاری کتبے
یا مینوں کی حفاظت کے لئے کے سارے کنوئیں رکھا اس
کے اہل بیت ہر روز دو قیراؤں کو دے رہے ہیں۔

۳۹۱۲ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَمُحَمَّدُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ مُثَنَّى وَابْنُ
كَاسِبٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُومٍ عَنْ سَالِمِ
عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ أَبِيهِ
وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَقْتَنَى كَلْبًا إِذَا
كَلَبَ صَيْدًا أَوْ مَا يَشِيءُ نَقَصَ مِنْ أَجْرِهِ
كُلَّ يَوْمٍ قَرَأْتُ عَلَى

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے شکاری کتبے
یا مینوں کے کنوئیں کے سارے کنوئیں رکھا اس کے اہل بیت
ہر روز دو قیراؤں کو دے رہے ہیں۔

۳۹۱۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَنَحْوِي
بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَفَتْحُ بْنُ وَائِلٍ حَدَّثَنَا
يَحْيَى بْنُ يَحْيَى أَخَا وَكَانَ الْأَعْمَرُونَ
كَانُوا شُعْبَةَ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ دِينَارٍ أَخَا شَيْبَةَ ابْنِ عَمْرِو قَالَ قَالَ

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ
اِقْتَضَى كَلْبًا اَوْ اَكْلَبَ صَارَ يَتِيْمًا
مَا يَتِيْمٌ لِقَلْبٍ مِنْ تَعْلِيْمٍ كَلَّ يَتِيْمٌ
جِيْرًا طَائِفًا -

۳۹۱۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَيَحْيَى
بْنُ اَكْبَلٍ وَفَتْنَةُ وَابْنُ حُجْرٍ قَالُوا
يَتِيْمٌ اَمَّا وَقَالَ الْاَخَرُونَ اَنْتُمْ يَتِيْمٌ
مَنْ مَتَّعَهُ وَهُوَ اَبْنُ اُمِّ حَرْثَةَ عَنْ
سَالِمٍ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ اَبِيهِ اَنَّهُ رَوَى
اَللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ
اِقْتَضَى كَلْبًا اَوْ اَكْلَبَ مَا يَتِيْمٌ وَكَلْبُ
عَتِيْبٍ نَقَضَ مِنْ عَتِيْبٍ حَقْلًا سِيْرًا
جِيْرًا اَمْ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ وَقَالَ اَبُو
هَرِيْرَةَ اَوْ كَلْبُ حَرْثٍ -

۳۹۱۵ - حَدَّثَنَا اسْتَعْمَالُ بْنُ اِبْرَاهِيْمَ
قَالَ اَنَا وَكَيْلُ بْنُ قَالٍ مَا حَقْلَةُ بَنِي
سُلَيْمَانَ عَنْ سَالِمٍ عَنْ اَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ اِقْتَضَى
كَلْبًا اَوْ اَكْلَبَ صَارَ يَتِيْمًا اَوْ مَا يَتِيْمٌ
لِقَلْبٍ مِنْ تَعْلِيْمٍ كَلَّ يَتِيْمٌ جِيْرًا طَائِفًا
كَانَ سَالِمٌ وَكَانَ اَبُو هَرِيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ يَقُولُ اَوْ كَلْبُ حَرْثٍ وَكَانَ
صَاحِبًا حَرْثِيًّا -

۳۹۱۶ - حَدَّثَنَا دَاوُدُ بْنُ رَشِيْدٍ
قَالَ نَافِعُ بْنُ اَبِي عَتِيْبَةَ قَالَ اَنَا عَتِيْبٌ
بْنُ حَتْمَةَ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ بَنِي عَتَمَةَ قَالَ اَنَا
سَالِمُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ اَبِيهِ قَالَ كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَنَا

حضرت عبد الرحمن بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کلب یا
کہ عتیبہ الحرامی کے کئے دلوں اور کئی کئی اور اس
کے بعد سے ہر بعد و قیرا کو کم ہوتا رہے گا۔ اور حضرت
عبد الرحمن بن عمر نے کہا کہ حضرت ابو ہریرہ کہتے ہیں اللہ کی قسم کہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کلب یا
کئے یا عتیبہ کے کتوں کے سوا کئی اور کتوں کی اس کے
علا سے ہر بعد و قیرا کو کم ہوتا رہے گا۔ اور حضرت
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ کتوں کے کتوں
کہاں اور وہ کتا کتا کرے گا۔ (اس وجہ سے کتوں
نے کتیت کے کتے کو کم ہوتا رہا۔) (میدری)

حضرت عبد الرحمن بن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کلب یا
لے گی اور کتوں کے کتے یا کتا کتوں کے سوا کئی
کتوں کے کتوں کے علا سے ہر بعد و قیرا کو کم ہوتا رہے گا۔
لے

أَخْبَلَ دَابَّهَ أَتَّخَذَ وَاعِلًا كَلْبًا إِذَا كَلَبَ مَا شِئِنَا
أَوْ كَلَبَ صَانِدِي نَقُصُّ مِنْ عَمَلِهِمْ كُلَّ
يَوْمٍ قِيَمَاتٍ طَارِ -

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کلب یا بکریا
یا بھڑکے کتوں کے علاوہ کوئی اور جان رکھا اس کے اجر
سے ہر روز ایک قیراط کم ہوتا رہے گا۔

۳۹۱۷ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ
بَشَّارٍ وَالْفُطَيْلِيُّ بْنُ مُثَنَّى قَالَ تَا مَحْمُودُ
بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ تَا مَحْمُودُ عَنْ أَبِي الْعَلَاءِ
قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُمَا يَقُولُ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَا مِنْ أَعْدَدٍ كَلْبًا إِذَا كَلَبَ
رُزْزَ بِرُزْزِهِمْ أَوْ صَبَّ بِنُقُصٍ مِنْ أَعْمَارِهِمْ
كُلَّ يَوْمٍ قِيَمَاتٍ طَارِ -

حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے کلب، بکریا
اور زمین کے علاوہ کوئی اور جان رکھا اس کے اجر سے ہر روز ایک قیراط
کم ہوتے رہیں گے، ابو العلاء کی روایت میں زمین کا اضافہ
نہیں ہے۔

۳۹۱۸ - وَحَدَّثَنَا أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَةُ
قَالَ أَنَا ابْنُ دَهْبِ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ
عَنِ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ
عَنْ زَيْدِ بْنِ حُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَمْتَحَلَى
كَلْبًا لَيْسَ بِكَلَبٍ صَانِدِي وَلَا مَا شِئِنَا
وَلَا أَرْمَى حَوَائِجَهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ
قِيَمَاتٍ طَارِ كُلَّ يَوْمٍ قِيَمَاتٍ فِي حَوَائِجِهِ
أَبَا الْكَأْكَبِ وَلَا آخَرِينَ -

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے بکریا، بھڑکے
کتوں کے علاوہ کوئی اور جان رکھا اس کے اجر سے ہر روز ایک
قیراط کم ہوتا رہے گا۔ زہری کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر کو
حضرت ابو ہریرہ کی روایت سنائی گئی تو انہوں نے فرمایا اللہ
ابو ہریرہ پر رحم کرے وہ کبھی جاسے تھے۔

۳۹۱۹ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حَفْصٍ قَالَ
أَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ قَالَ أَنَا مَعْمَرُ بْنُ الزُّوْفَرِ
عَنْ أَبِي مَسْعُودٍ عَنْ زَيْدِ بْنِ حُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَمْتَحَلَى كَلْبًا لَيْسَ بِكَلَبٍ
صَانِدِي وَلَا مَا شِئِنَا وَلَا أَرْمَى حَوَائِجَهُ يَنْقُصُ
مِنْ أَجْرِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيَمَاتٍ طَارِ وَكَانَ
الرُّزْزُ فِي قِيَمَاتٍ كَلْبًا لَيْسَ بِكَلَبٍ صَانِدِي وَلَا مَا شِئِنَا وَلَا أَرْمَى حَوَائِجَهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِهِ كُلَّ يَوْمٍ قِيَمَاتٍ طَارِ -

أَفِي هَؤُلَاءِ كَذِبٌ إِنَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا
يَزِيحُهُ اللَّهُ أَبَا هُرَيْرَةَ كَانَ صَاحِبَ
كَتُوبٍ.

۳۹۲۰ - حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ
تَنَاوَلْنَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ
الْمُسْتَوْدَعُ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ أَبُو
كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَمَنَهُ
كُلَّمَا قَامَتْ يَنْقُصُ مِنْ عَسَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ
عِزًّا أَوْ كَلْبٌ يَخْرُجُ أَوْ مَتَابِشِيَّةٌ.

۳۹۲۱ - وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو إِسْحَاقَ قَالَ مَالُودُ زَارِقِي
قَالَ حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ أَبِي حَكِيمٍ قَالَ
حَدَّثَنَا أَبُو سَلَمَةَ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

۳۹۲۲ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحُسَيْنِ
قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ
يَعْنِي أَبُو كَثِيرٍ بِمَعْنَى الْإِسْتِغْنَاءِ
وَالْمُحَلَّةِ.

۳۹۲۳ - حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ
الْمُسْتَوْدَعُ قَالَ تَنَاوَلْنَاهُ أَبُو كَثِيرٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى
عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
تَعَالَى وَسَلَّمَ مَنْ أَمَنَهُ كَلْبٌ يَخْرُجُ
يَنْقُصُ مِنْ عَسَلِهِ كُلَّ يَوْمٍ عِزًّا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میری حدیث کو یاد کر لیا اور اس کو اپنے دل سے یاد رکھا اس کے لئے ہر روز ایک قرآن حکم ہوتا رہے گا۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا حال دریافت کیا ہے۔

ایک اور سند سے بھی اس کا حال مروی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے میری حدیث کو یاد کر لیا اور اس کو اپنے دل سے یاد رکھا اس کے لئے ہر روز ایک قرآن حکم ہوتا رہے گا۔

كُلَّ يَوْمٍ قِيَارًا

٣٩٢٣ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى قَالَ
خَصَّنَا أَنْ أَشَاطِينَ مِنْ زُرِّي وَأَخْبَرَنَا
أَنَّهُ سَمِعَ سَلَمَةَ بْنَ أَبِي مَرْثَدٍ وَهُوَ
رَجُلٌ مِنْ كُتَيْبَةَ مِنْ أَهْلِ
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مِمَّا أَفْتَنِي كَلِمَاتُ يُعْنَى عَنْهُ
دُرْعًا وَلَا حَرَمًا تَقْصُرُ مِنْ
عَلَيْهِ كُلُّ يَوْمٍ فَمِنْ أَطْرَافِهَا أَنَّ
سَمِعْتُ هَذَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ وَرِثَ
هَذَا الْمُسْلِمُ -

٣٩٦٥ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي الْيُوسُفَ
قَتَيْبَةَ وَابْنُ جُنَيْدٍ قَالَا سَأَلْنَا إِسْمَاعِيلَ
عَنْ يَزِيدَ بْنِ عُمَيْرٍ قَالَ سَأَلَ فِي
الْحَارِثِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ أَمَةً وَهِيَ عَمَلُهُ
سُلَيْمَانُ بْنُ أَبِي مُرْقَانَ الْقَسَاوِي فَقَالَ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَهْلِكُهُ -

گنتوں کو قتل کرنے کے حکم میں مذاہب فقہاء

[illegible]

حضرت علی بن ابی طالبؓ نے فرمایا کہ حضرت جعفرؓ کی شہادت علیؓ علیہ السلام سے اس حدیث کی شکل روایت کرتے ہیں۔

رکھنے کو جائز قرار دیا ہے۔

علامہ ابو عبد اللہ محمد عثمانی مکی لکھتے ہیں:

واختلفت في اتخاذها العس في الدوم
فاجيز قيساً على اتخاذها لحفظ الزرع
وقال بعضهم حديث اتخاذها لحفظ
الزرع دليل على ذلك لان على الله
عليه وسلم نبيه باتخاذها بيقين
المنفعة على اتخاذها لكل منفعة وانما
الذي عن اتخاذها لا لمنفعة له

گھڑی کی چوکیداری کے لیے کوئی کر کے اپنا
 ہے، ہو کہیت کی حفاظت کے لیے نہ کر کے پر تیاں کرتے
 ہوئے اس کو بھی ہمارا گالیبا ہے اور میں قنصل نہ کیا ہے
 کو کہیت کی حفاظت کے لیے نہ کر کے جس میں پر دین
 ہے، کو کوئی بھی علی امیر میر دین نے اس کی قوت منست
 کی ہے اس پر رشہ کیسے کہہ رہی ہیں میری نہ کر کے
 سے فائدہ ہو اس میں نہ کہ نہ ہاں ہے، اور یہاں کی کہے
 کے کوئی منست، دے کہ وہاں نام نہ ہے۔

گھر کی حفاظت کے لیے گدار کہنے میں فقہاء اہل تشاف کا موقف

اسرار این پیام فرماتے ہیں:

و اما اقتناء العبيد وحراسه الثامنة
والسبوت والنزاع فيجزى بالاجماع لكن لا
ينبغي ان يتخذ في داره الا ان خلاف نصوسا
واعاداع له

شکر کے لیے ہمیشہ نیکوں، نیکوں اور نیکوں کی
معاذت کے لیے کن رکنی الامام ہاں ہے۔ لیکن ہر
اندکشی نہیں رکنا چاہیے۔ البتہ اگر چہ وہ اندکشیوں کو
خوف پر چڑھتا ہے۔

ولي الاجتناس لا ينبغي ان يتخذ كتابا الا ان يحاط
من اللصوص او غيرهم رتبته

ابن اس میں ہے کہنا نہیں یکنہا چلیجے بلکہ

بَابُ حَلِّ أُجْرَةِ الْحَبَّامَةِ

٣٩٢٦ - حَدَّثَنَا بَيْهَقِي عَنْ أَيُّوبَ وَ
قُتَيْبَةَ وَ عَمْرِئِ بْنِ حَبْرٍ قَالُوا سَمِعْنَا عِزَّ
يَعْنُونَ ابْنَ جَعْفَرٍ عَنْ حُسَيْنٍ قَالَ

فصد رگانے کی اجرت کا حوالہ ہونا

عبداللہؑ کہتے ہیں کہ حضرت انسؓ نے ایک دفعہ رسول اللہؐ سے
خود گھٹانے والی کبر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے کہا
رسول اللہؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود گھٹائی تھی، حضرت ابو طلحہ

علاء الدين محمد بن خلدون شيخنا في المكي حترى ٨٠٠، الكمال الكمال المصنف ٢٤ ص ٢٥٣ مطبوع دار الكتب المصرية بدار

مطبعة دارالعلوم دہلی

۷۰. نظام الدین علی شریف ۱۱۵۶ء تاگیری ۵۵ ص ۳۶ مطبوعہ ملی کتب خانہ لاہور ۱۳۱۰ء

یعنی حضور نے آپ کو خدا کا حق آپ نے اس کو دیا
 نماز دینے کا حکم دیا اور ان کے دلوں سے سفارش کیا کہ
 اس کے علاج سے کچھ کم کریں اور ان کی تباہی و فساد میں
 بہترین چیز نقد کا سب سے اچھا ہے۔ تیسری بہترین دانی
 گناہ سے ہے۔

سُئِلَ أَسْرُؤُنْ مَا بَلَغَ عَنْ كَسْبِ الْحَاجَةِ
 فَقَالَ اخْتَصِرْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَجَمَهُ أَبُو طَيْبَةَ قَامَ
 لَهُ بِصَاحِبٍ مِنْ طَعَامٍ وَكَلَّمَ أَهْلَهُ
 ثُمَّ خَضَعُوا عَنْهُ مِنْ حَرِّ اجْلٍ وَكَانَ
 إِنَّ أَنْصَلَ مَا تَدَاؤُتُمْ بِهِ الْحَجَمَاءُ
 أَوْ هُوَ مِنْ أَمْسَلِ وَأَوْ أَجْمَلِ

مہم کہتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقد کا
 ملنے کا بہت کچھ ہے اس میں سوال کیا گیا کہ حضرت انس سے اس
 کی شکل جو آپ دیا اور اس کا کچھ ملنے پر کیا تباہی و فساد
 میں بہترین چیز نقد کا سب سے اچھا ہے۔ تیسری بہترین دانی
 گناہ سے ہے۔

۳۹۲۶ - حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ قَالَ مَا
 قَرَأْتُ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ جَمِيلٍ قَالَ
 سُئِلَ أَسْرُؤُنْ رَجِيَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنْ
 كَسْبِ الْحَجَمِ حَدَّثَنَا كَرِيْبُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
 كَانَ إِنَّ أَنْصَلَ مَا تَدَاؤُتُمْ بِهِ الْحَجَمَاءُ
 وَأَنْفُسُ الْبُخْرِيَّ فَلَا تَحْتَدِثُوا بِأَهْلِيكُمْ
 بِالْقَمَرِ

حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے نقد کا سب سے اچھا ہے کہ ہم اسے کہہ سکتے ہیں کہ
 عباد اس سے آپ کے نقد کا حق آپ نے اس کو ایک
 سال ۴۲۵ کو کمر لیا، ایک ایک بار دو ایک ایک کو
 گرم کے برابر ہے، سب سے اچھا ہے کہ ہم اس سے نقد کا حق آپ نے اس کو ایک
 کی سزا سن لی۔ اس کے علاج گناہ کی کوئی گناہ۔

۳۹۲۸ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْحَمْدِ عَنْ ابْنِ
 يَزِيدَ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 عَنْ كَسْبِ الْحَجَمِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُ يَقُولُ دَعَا الرَّجُلُ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلَا مَا تَدَاؤُتُمْ بِهِ الْحَجَمَاءُ
 فَحَجَمَهُ قَامَ لَهُ بِصَاحِبٍ أَوْ مُسْنَدٍ
 أَوْ مُدَّيْنٍ وَكَلَّمَ فِيهِ فَخَفِيفٌ
 عَنْ قَسْرِ يَنْتَبِهُ

(فت) ہم کے ایک ہم کے لیے کچھ رقم متروک کر دیں کہ تم نے اسے پیسے روزانہ محنت مزدوری سے کہہ کے لاکھ دینے میں
 اس کو فراخ اور عزیز کہتے ہیں۔
 حضرت انس رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نقد کا حق آپ نے اس کو ایک
 سال ۴۲۵ کو کمر لیا، ایک ایک بار دو ایک ایک کو
 گرم کے برابر ہے، سب سے اچھا ہے کہ ہم اس سے نقد کا حق آپ نے اس کو ایک
 کی سزا سن لی۔ اس کے علاج گناہ کی کوئی گناہ۔

۳۹۲۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي طَيْبَةَ
 قَالَ سَأَلْتُ ابْنَ مَسْلُومٍ قَالَ وَحَدَّثَنَا
 إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْحَاقٍ قَالَ أَنَا لَمْ أَخْذُرْ
 وَلَا هُمَا عَنْ وَهْبٍ قَالَ أَنَا لَمْ أَخْذُرْ وَجِئْتُ

ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شرب کی ایک مشک
دیکھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: کیا تم جانتے
ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو سلام کر دیا ہے؟ اس نے کہا: نہیں
اس شخص نے کسی سے مرگئی کی کوئی بات کی، رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا: تم نے اس سے کیا کیا ہے؟
اس نے کہا: میں نے اس سے شرب کو فروخت کرنے کے
لیے کیا ہے، آپ نے فرمایا: میں ذات نے اس کو چنا
سلام کیا ہے اس نے اس کے فروخت کرنے کو بھی رسم
کر دیا ہے، حضرت ابن عباس فرماتے ہیں اس شخص نے
مشک کو نہ کوئل کر ماری طرف ہوا دیا۔

رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ آتَتْهُ جَاءٌ عَيْدَهُ اللَّهُ
بِئِنَّ عَجَائِسَ حَ قَالَ وَحَدَّثَنِي أَبُو الْفَخَّاهِ
وَالْفَخَّاهُ لَدَ قَالَ آتَا ابْنُ وَ هِبَ قَالَ
أَخْبَرَنِي مَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَ عَمِيرُ بْنُ
تَرْوِيبُ ابْنِ أَنَسٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
وَعَلَةَ السَّبَّاحِ رَجُلٍ مِنْ أَهْلِ مِصْرَ
آتَتْهُ سَأَلَ عَبْدَ اللَّهِ ابْنُ عَجَائِسَ وَ رَوَى اللَّهُ
تَعَالَى عَنْهُمَا عَيْدًا يَمُورُ مِنَ الْعَيْبِ قَالَ
ابْنُ عَجَائِسَ وَ رَوَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ
رَجُلًا أَخَذَ يَوْمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَاوِيَةً حَمِي فَقَالَ لَهُ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلْ تَوَدَّعْتَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَدَّ حَرَمَهَا
كَانَ لَا كَسَاءَ إِنْسَانًا فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِسَمْعِ
مَسَارِكَةٍ فَقَالَ آمَرْتُكُمْ بِسَمْعِهَا
فَقَالَ إِنَّ الَّذِي حَرَّمَ قَسْرَهَا حَرَّمَ
بَيْعَهَا قَالَ فَتَقَسَّرَ الْمَوَادَّ فَ حَتَّى
ذَهَبَ مَا فِيهَا۔

ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت
مروی ہے۔

۳۹۳۳۔ حَدَّثَنِي أَبُو الْفَخَّاهِ كَانَ
آتَا ابْنُ وَ هِبَ قَالَ أَخْبَرَنِي سَكِينَةُ
بْنُ يَزِيدَ عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ
عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ وَعَلَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
بْنِ عَجَائِسَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ هِبَ۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ جب رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تازیانہ پر چلے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر
تشریف لے گئے اور لوگوں پر وہ آیات عادت کیں اس کو
کو شرب کی تجارت سے منع کر دیا۔

۳۹۳۴۔ حَدَّثَنَا هَيْزَرُ بْنُ حَنْبَلٍ وَ
إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِي أَيْمِينَ قَالَ تَمَّ حَرْبُكَ وَ
كَانَ إِسْمَاعِيلُ أَخْبَرَنِي عَنْ مَنصُورٍ عَنْ
مَنْصُورٍ عَنْ أَبِي الْعَالِي عَنْ عَمْرِو بْنِ

اسی طرح ہے۔ شراب خریدی ہے، منہ لہیرا، کھینچا، پھر اور کھینچ کر منہ لہیرا کرتا ہے۔ وہ کہتا ہے کہ "میرا شراب
 کا کیا نام؟ شراب کا پتلا شربت کی مانند ہے، اس سے صوم گرا، انہوں نے اجماع کیا کہ شراب کو قدرہ والے
 ملا، پورے میں مریضی تھی۔ نکاح ناسک، حدیث میں مرگ جیسی ہے کہ اگر اسی عورت کے حق میں نکاح کی نفی
 فرمادی نہیں ہوگی کہ وہ اس پر انکس کرتی اور اجماع اصل ہے یہ
 عمار بن بھام کہتے ہیں یعنی اصل میں زینت مباح ہے۔ کہ
 ملاہ جمال الدین غرازی کہتے ہیں اصل میں شراب کا استعمال کرنا مباح ہے۔ کہ

قرآن کی روشنی میں شراب کی حرمت کا بیان
 ملاہ شمس الدین سرخسی کہتے ہیں اسلامیت ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا: شراب مال کرنا منع کرتی
 ہے اور اصل کو اصل کر دیتی ہے، آپ اللہ تعالیٰ سے دعا کیجئے کہ اس بارے میں حکم نازل فرمائے، حضور نے دعا کی اسے
 اظہر ہمارے لیے بین غافلی، ازل، ذوال، بحر یہ آیت نازل ہوئی۔ **يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ هُمَا عِندِي
 وَمَنْعًا لِلنَّاسِ**۔ "یہ آپ سے شراب اور جرسے کا حکم دریافت کرتے ہیں، آپ کہجئے ان میں بڑا گناہ ہے
 اور اگر ان کا نشہ ہے، پھر نہ شراب پیئے، نہ گرسے اور نہ کھ پیئے۔ اور کہاں میں بھلائی ہے اور گناہ کو کم کرکے
 کر دی گئی ہے، حضرت عمر نے دعا کی اسے انتر زیادہ بیان فرما تب یہ آیت نازل ہوئی: **لَا تَجِدُوا الْإِسْلَامَ عَصَاً وَهَاتُوا سَكَارَى
 حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ**۔ "نہ لڑکی مانس میں تم ناز کے کر بہت باؤ حق کر کم مان کر کم کیا کہہ رہے ہو کہ بس
 گناہ سے شراب چھڑادی اور کہا پھر میں ناز سے روکے اس میں خیر نہیں ہے۔ اور میں دگر سے کہا ہم اس وقت شراب
 پی لیں گے جب ناز کا وقت نہیں ہوگا، حضرت عمر نے پھر دعا کی اسے انتر زیادہ بیان فرما، پھر یہ آیت نازل ہوئی: **يَا أَيُّهَا
 الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْمِرُ
 وَالْأَنصَابُ وَالْأَزْلَامُ دَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ
 فَاجْتَنِبُوا حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ**۔ انکار یہ شیطان
 ان یقرب بینکم العدواة والبغضاء فی الخمر
 المیسر ویسیر کبر عن ذکر اللہ وعن
 الصلوة فممن أنتم منتہون۔
 تیرنا کہ کھ پی، شیطانی کام ہے اور جی ترم ان سے بچ
 تاکر کامیاب ہو مارو، شیطانی جی، یا تباہ ہے کہ شراب اور جرسے
 کے نہ پیر تیر سے دریاں نکھڑ اور عداوت پیدا کرے
 اور تیرے لاشکی یاد اور ناز سے روک دے، تو کیا تم (ان
 کاموں سے) باز آئے ورنہ ہو؟

(عاشق، ۱۵، ۹۰-۹۱)

- ۱۔ ملاہ سید محمد امجدی، مابین شامی حنفی ۱۳۵۲ھ، اندلسی ج ۱ ص ۹۸، مطبوعہ مطبعہ رشیدیہ، استنبول ۱۳۲۷ھ۔
 ۲۔ ملاہ ابن کثیر، مابین ابن کثیر، ترمذی ۱۳۵۲ھ، ج ۱ ص ۸۸، مطبوعہ مکتبۃ الماعز، عمان۔
 ۳۔ ملاہ ابن کثیر، مابین ابن کثیر، ترمذی ۱۳۵۲ھ، ج ۱ ص ۸۸، مطبوعہ مکتبۃ الماعز، عمان۔
 ۴۔ ملاہ جمال الدین غرازی، مابین غرازی، ترمذی ۱۳۵۲ھ، ج ۱ ص ۸۸، مطبوعہ مکتبۃ الماعز، عمان۔

امام ابوحنیفہ پر نشہ آور شرابوں کو حلال کرنے کا اعتراض اور اس کا جواب
 اہم ترین مسن ثبانی گئے
 دیکھ: امام ابوحنیفہ کے نزدیک
 ان چار شرابوں کے علاوہ دیگر کو حرام نہیں ہے۔ اس کی تشریح میں علامہ ابوحنیفہ فرماتے ہیں: یہ عبارت اس میں نہیں
 ہے کہ جو شراب گندم، جوہر، شہد اور جوہر سے بنائی جائے وہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال ہے، اس کے پتے ناس سے
 حد واجب ہیں ہر گز خماہ اس کو ان شرابوں سے نشہ ہو جائے اور میں کہ ان شرابوں سے نشہ ہو جائے اس کی حلاوت میں نہیں
 واقع ہوگی بلکہ

ہاں کہ اس عبارت پر یہ اعتراض ہوتا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے اس ذمہ کی تمام نشہ آور شرابوں کو حلال کر دیا ہے، اور
 نشہ آور شرابوں کو حلال قرار دینا اندیشہ محمد کی محبت اور اچان سلیس کے خلاف ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علامہ ابوحنیفہ
 مرفیانی نے جامع صغیر کی عبارت کی جو تشریح کی ہے وہ صحیح ہے۔ حالت صغیر کی اس عبارت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ان چار
 شرابوں کے علاوہ باقی شرابوں کو حرام کرنا بلکہ چنانچہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک جائز ہے بلکہ اس عبارت کا مطلب یہ ہے
 کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک غیر ذمہ تحمل نہیں ہے باقی تین شرابیں رازی، سکس اور تقیہ الزیہب بزم خلق ہیں اور ان چار
 کے علاوہ باقی ہر گز شراب پیتے ہیں کوئی حرام نہیں ہے بغیر ان کو اس مقدار سے کم پینا جائے جس سے نشہ ہو
 جاتا ہے کیونکہ مقدار نشہ تک پینے کے حرام ہوتے ہیں کسی کا احتیاج نہیں ہے، جو شراب بھی انتہائی مقدار میں پیا جائے
 جس سے نشہ ہو جائے وہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک حرام ہے، بخود علامہ ابوحنیفہ مرفیانی نے کہا ہے کہ: معتذر (وہ کہتا
 میں سے چھڑاؤں اور کھٹن کے بیزار ہوں بلکہ جو شراب پینا جائے کہ وہ حلال ہے خواہ گاڑھا ہو جب کہ اس کو کھن غائب ہو
 کہ اس کے پیتے سے نشہ نہیں ہوگا اور اس کا پینا لہو اور طرب کی وجہ سے غیر (بیکر خات کے بلے ہو) یہ امام ابوحنیفہ
 اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے بلکہ

چھڑاؤں اور کھٹن کا نتیجہ بھی ان چار شرابوں کے علاوہ سے نہیں امام ابوحنیفہ نے اس کے پینے کی شرط بیان کی
 ہے کہ جب پیتے والے کو یہ ظن غالب ہو کہ اس سے نشہ نہیں ہوگا اور اگر اس کو یہ گمان ہو کہ اس سے نشہ ہو جائیگا
 تو پھر اس کا پینا جائز نہیں ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ان چار شرابوں کے علاوہ باقی شرابوں میں اس وقت حلال ہیں جب نشہ آور
 ذمہوں یا اس مقدار میں حلال ہیں جب نشہ آور ذمہوں میں پر قدرتی دلیل یہ ہے کہ علامہ ابوحنیفہ مرفیانی نے کہا ہے کہ
 اگر کوئی شراب سے کہ جب پکا دیا جائے اور وہ لک تہائی رہ جائے تو وہ امام ابوحنیفہ اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک حلال
 ہے خواہ گاڑھا ہو یا نہ ہو اور اگر نشہ آور ذمہوں کے نزدیک حرام ہے، امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا: موت لکھ لیکن افسانہ و کثیر ہوا الکوم من کل شراب۔ "خمر بیزہ و مہم سے خواہ کھلی ہو یا کھپے اور ہر
 شراب حرام ہے بجز آدھ ہر" اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خمر کو ہی نشہ آور ہونے کی وجہ سے

نہ۔ ابن عمر بن مسن ثبانی سنن ۱۰۱۱، الامامین ص ۱۵۲، مطبوعہ مطبعہ مصطفیٰ بزم ۱۳۱۰ھ

نہ۔ علامہ ابن عمر بن ابی بکر مرفیانی سنن ۱۰۱۱، ج ۱، ص ۵۹۳، ج ۱، ص ۵۹۳، مطبوعہ مطبعہ شریعت علیہ عثمان

نہ۔ جامعہ فقہیہ ص ۴۱۶

نہ۔ جامعہ فقہیہ ص ۴۱۶

امام ابو الحسن نے فرمائی ہے کہ امام ابو حنیفہ کی جو دلیل پیش کی ہے اس سے میں معلوم ہوا کہ جو شراب نہش آور ہو وہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک حرام ہے۔

امام ابو حنیفہ نے بھی فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ادھ کی اور ادھ کی گھڑیوں کو کھانا کہ جو شراب بنایا جائے وہ نہش آور ہونے سے پہلے حلال ہے۔ نہش اس شراب کے بھی حلال ہونے کی شرط۔ امام ابو حنیفہ کے نزدیک قبل از اسکر نہش ہے۔
یہ امام ابو حنیفہ کی رائے تھی کہتے ہیں:

قال ابو حنیفۃ المصروع عصر العنب
النشۃ فمن شرب منها ولو نقط قطعت
وما عداها لا یجوز الا بالسكر۔
امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں انگور کا کچا شیرہ حرام ہے۔
جس سے اس کا کبکبہ تھوڑی سی یا اس پر دھنگائی مانگے گا اس
کے اسرار شرابی ہیں ان کے پینے پر اس وقت دھنگائی
مانگے گی جب ان سے نشہ ہو جائے۔

امام ربیع نے یہ امام ابو حنیفہ کا مذہب نقل کیا ہے اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ امام حنفی نے اسے حرام نہیں فرمایا تھا
ہے کہ ان سپاہیوں کے علاوہ آقا شرابیوں میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک گناہ نہیں ہے۔ اس حوالہ سے یہ قیود شرط
ہے کہ شرابی اس مقدار میں نہ پی جائے جس سے نشہ ہو جائے۔ کیونکہ شراب کی ہر مقدار نہش آور ہو وہ ہر جامع حرام ہے
اسی میں کسی کا شکوک نہیں ہے۔
امام ربیع کہتے ہیں:

و لكن لا یجوز شاربہ عند ما وجلا سکر
و بہ یجوز اجماعاً۔
لیکن ہمارے نزدیک نہش کرنے کے بعد پینے
مانگے پر ہر شرابی دھنگائی مانگے گا اور نہش کے ساتھ اجماعاً
دھنگائی مانگے گی۔

امام ابو حنیفہ کی رائے تھی کہتے ہیں:

وقال احنافۃ من یجوز لہ شرب حذراً
من اجزاء الخمر ولما ان قلیل لا یدعو
الی کثیرۃ لتأتی الطیبات من التبرۃ عنہ
فکان ناقصاً فاشبهہ بخمر الخمر من
الاشربة ولا فیہا الا بالسكر۔
امام شافعی فرماتے ہیں کہ نبی پینے پر دھنگائی
کیونکہ اس سے خمر کے اجزاء ہیں اسے ایک بڑی یا چھوٹی
ہے کہ نبی کی قبیلہ مقدسہ کی مشق کہ طہر و تنقیہ و بی کبر و
قبیلت اس سے متعلق ہوتی ہے، سو یہ ناقص ہے کہ
خمر کے علاوہ دوسری شرابیوں کے مشابہ ہے۔ امام ربیع
شرابیوں میں نہش کرنے کے بعد بھی کہتے ہیں:

یہ امام ابو حنیفہ کی رائے تھی کہتے ہیں:

یہ امام ابو حنیفہ کی رائے تھی کہتے ہیں:

جس سے بجزت و اہانت سے یہ واقعہ کروا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک عمر کے علاوہ دیگر صحابی اس وقت حلال ہیں جب تک کہ خدا پرست سے کم نہ بن جائے اور مقدار شر میں امام اہل حق کے نزدیک ان کا پورا سام ہے اور اس پر حد واجب ہوگی۔ اس لیے جامع صغیر کی زیر بحث مہارت میں بھی یہ قید لکھنا ہے کہ ان شرطوں کو خدا پرست تک نہ بن جائے اور اہل حق میں مرفعتی کے جامع صغیر کی عبارت پر یہ یہ مستخرج کیا ہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک ہم، جو، خدا اور اسے باقی صحابی میں حلال ہیں خود خدا نہیں۔ وہ علامہ ابو الحسن کی کتب کا نسخہ ہے۔ میں نے یہ کتب خود شریعت اور حاشیہ کو دیکھا کہ اس نے علامہ ابو الحسن صاحب ہدایہ کی اس نظر پر مستحضر نہیں کیا۔ میں نے اپنے سامعین اور اکابر علماء سے بھی پتہ کیا کہ اس عبارت پر مذکور کیا نہیں گئی تھی اس کا جواب دوسرے سے لے لیا۔ آخر حاشیہ کے لیے یہاں افضل حکم سے میں نے سب دہلی ہمارے عبارت پر ذکر کیا تھا قرآنی دفعہ میرے ذہن میں یہ آیا تھا کہ جامع صغیر کی اس عبارت پر علامہ ابو الحسن کی ذکر کردہ یہ تخریج صحیح نہیں ہے، نیز اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس تخریج سے پہلے ہمارے میں کئی سے کلامان صغیر کے شارحین نے کہا ہے کہ یہ حکم اس محرم احمد بیان کے ساتھ اس صغیر کے علاوہ دیگر کتب میں نہیں ملتا ہے۔ شذوذ کو تا حد قریب تھا کہ جامع صغیر کی اس عبارت کے عموم اور اطلاق کی قید یہی کی گئی کہ اس علوم اور اطلاق سے لیے حاشیہ لکھتے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کی طوٹ منسوب کیا جاتا ہے۔ امام ابوحنیفہ ہر صحابی ہیں، آخر حاشیہ میں ابوہریرہ، ابوہریرہ مرفعتی کا صاحب ہدایہ کی اس شرط کو موقوف فرماتے (یعنی) امام ابوحنیفہ کا مرفعت واقعہ کرنے میں اس کو گوارہ سے ہو گا اور اس کی ہے اس کو گوارہ تھی قبل فرماتے اور اس کے گوارہ ہوں کہ مرفعت فرماتے قرآن اور سنت کے علوم اور امام ابوحنیفہ کی کتابت سے اس کا وجہ کو حفظ و تخریف فرماتے اور انہیں جماعتی حدود و اہانت میں رہیں سے کل کلمات بعد فرماتے ۱۰ امین یا رب اغفر لی عباد جنتک محمد بن ابی سلیمان صلوات اللہ علیہ وعلیٰ آلہ واصحابہ اجمعین۔

ابن کومل کا شرعی حکم [عمر فقہ حنفی کی حدود کنہوں کے علاوہ امام سے یہ بیان کر کے ہیں کہ عمر کے علاوہ دیگر صحابیوں اس لیے اکومل میں بھی کسی قبل مقدار میں بوجہ بھی جائز ہے، کیونکہ اکومل دیگر احمد مجتہد سے نہیں باقی بجز شہداء شیعہ مختلف دانتے، جو، تاس، جند حاکم اور کہ کی بڑا اور دیگر نشاستہ طراشیا سے بنائی جاتی ہے۔ جب کہ عمر کے لیے مرفعت انگریز سے بنایا جاتا کافی نہیں بجز انگریز کو کتا کشیدہ ہر پڑے رہنے سے جگہ جھڑ دوسے وہ عمر کہلاتا ہے، اس لیے اکومل پر عمر کی ترمیم صادق نہیں آتی اور اکومل کی یہ مقدار جو حد تک ہر پڑنے امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک جائز ہے۔

اکومل اتمیز و داؤن پر فریم اور اکومل اور سپرٹ کے دیگر مرکبات کا حکم ذرا حسب اربعہ

کی روشنی میں

ذکرہ العذر تفصیل سے یہ واضح ہو چکی کہ قبل اور غیر شرع اور مقدار اکومل اور سپرٹ کا استعمال جائز ہے۔ کیونکہ علامہ ابو الحسن بن ابی بکر بن عثمان ترمذی ۵۹۳ھ، ۵۰۰ھ، ۵۰۱ھ، ۵۰۲ھ، ۵۰۳ھ، ۵۰۴ھ، ۵۰۵ھ، ۵۰۶ھ، ۵۰۷ھ، ۵۰۸ھ، ۵۰۹ھ، ۵۱۰ھ، ۵۱۱ھ، ۵۱۲ھ، ۵۱۳ھ، ۵۱۴ھ، ۵۱۵ھ، ۵۱۶ھ، ۵۱۷ھ، ۵۱۸ھ، ۵۱۹ھ، ۵۲۰ھ، ۵۲۱ھ، ۵۲۲ھ، ۵۲۳ھ، ۵۲۴ھ، ۵۲۵ھ، ۵۲۶ھ، ۵۲۷ھ، ۵۲۸ھ، ۵۲۹ھ، ۵۳۰ھ، ۵۳۱ھ، ۵۳۲ھ، ۵۳۳ھ، ۵۳۴ھ، ۵۳۵ھ، ۵۳۶ھ، ۵۳۷ھ، ۵۳۸ھ، ۵۳۹ھ، ۵۴۰ھ، ۵۴۱ھ، ۵۴۲ھ، ۵۴۳ھ، ۵۴۴ھ، ۵۴۵ھ، ۵۴۶ھ، ۵۴۷ھ، ۵۴۸ھ، ۵۴۹ھ، ۵۵۰ھ، ۵۵۱ھ، ۵۵۲ھ، ۵۵۳ھ، ۵۵۴ھ، ۵۵۵ھ، ۵۵۶ھ، ۵۵۷ھ، ۵۵۸ھ، ۵۵۹ھ، ۵۶۰ھ، ۵۶۱ھ، ۵۶۲ھ، ۵۶۳ھ، ۵۶۴ھ، ۵۶۵ھ، ۵۶۶ھ، ۵۶۷ھ، ۵۶۸ھ، ۵۶۹ھ، ۵۷۰ھ، ۵۷۱ھ، ۵۷۲ھ، ۵۷۳ھ، ۵۷۴ھ، ۵۷۵ھ، ۵۷۶ھ، ۵۷۷ھ، ۵۷۸ھ، ۵۷۹ھ، ۵۸۰ھ، ۵۸۱ھ، ۵۸۲ھ، ۵۸۳ھ، ۵۸۴ھ، ۵۸۵ھ، ۵۸۶ھ، ۵۸۷ھ، ۵۸۸ھ، ۵۸۹ھ، ۵۹۰ھ، ۵۹۱ھ، ۵۹۲ھ، ۵۹۳ھ، ۵۹۴ھ، ۵۹۵ھ، ۵۹۶ھ، ۵۹۷ھ، ۵۹۸ھ، ۵۹۹ھ، ۶۰۰ھ، ۶۰۱ھ، ۶۰۲ھ، ۶۰۳ھ، ۶۰۴ھ، ۶۰۵ھ، ۶۰۶ھ، ۶۰۷ھ، ۶۰۸ھ، ۶۰۹ھ، ۶۱۰ھ، ۶۱۱ھ، ۶۱۲ھ، ۶۱۳ھ، ۶۱۴ھ، ۶۱۵ھ، ۶۱۶ھ، ۶۱۷ھ، ۶۱۸ھ، ۶۱۹ھ، ۶۲۰ھ، ۶۲۱ھ، ۶۲۲ھ، ۶۲۳ھ، ۶۲۴ھ، ۶۲۵ھ، ۶۲۶ھ، ۶۲۷ھ، ۶۲۸ھ، ۶۲۹ھ، ۶۳۰ھ، ۶۳۱ھ، ۶۳۲ھ، ۶۳۳ھ، ۶۳۴ھ، ۶۳۵ھ، ۶۳۶ھ، ۶۳۷ھ، ۶۳۸ھ، ۶۳۹ھ، ۶۴۰ھ، ۶۴۱ھ، ۶۴۲ھ، ۶۴۳ھ، ۶۴۴ھ، ۶۴۵ھ، ۶۴۶ھ، ۶۴۷ھ، ۶۴۸ھ، ۶۴۹ھ، ۶۵۰ھ، ۶۵۱ھ، ۶۵۲ھ، ۶۵۳ھ، ۶۵۴ھ، ۶۵۵ھ، ۶۵۶ھ، ۶۵۷ھ، ۶۵۸ھ، ۶۵۹ھ، ۶۶۰ھ، ۶۶۱ھ، ۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ، ۶۶۴ھ، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ، ۶۶۷ھ، ۶۶۸ھ، ۶۶۹ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۱ھ، ۶۷۲ھ، ۶۷۳ھ، ۶۷۴ھ، ۶۷۵ھ، ۶۷۶ھ، ۶۷۷ھ، ۶۷۸ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ، ۶۸۱ھ، ۶۸۲ھ، ۶۸۳ھ، ۶۸۴ھ، ۶۸۵ھ، ۶۸۶ھ، ۶۸۷ھ، ۶۸۸ھ، ۶۸۹ھ، ۶۹۰ھ، ۶۹۱ھ، ۶۹۲ھ، ۶۹۳ھ، ۶۹۴ھ، ۶۹۵ھ، ۶۹۶ھ، ۶۹۷ھ، ۶۹۸ھ، ۶۹۹ھ، ۷۰۰ھ، ۷۰۱ھ، ۷۰۲ھ، ۷۰۳ھ، ۷۰۴ھ، ۷۰۵ھ، ۷۰۶ھ، ۷۰۷ھ، ۷۰۸ھ، ۷۰۹ھ، ۷۱۰ھ، ۷۱۱ھ، ۷۱۲ھ، ۷۱۳ھ، ۷۱۴ھ، ۷۱۵ھ، ۷۱۶ھ، ۷۱۷ھ، ۷۱۸ھ، ۷۱۹ھ، ۷۲۰ھ، ۷۲۱ھ، ۷۲۲ھ، ۷۲۳ھ، ۷۲۴ھ، ۷۲۵ھ، ۷۲۶ھ، ۷۲۷ھ، ۷۲۸ھ، ۷۲۹ھ، ۷۳۰ھ، ۷۳۱ھ، ۷۳۲ھ، ۷۳۳ھ، ۷۳۴ھ، ۷۳۵ھ، ۷۳۶ھ، ۷۳۷ھ، ۷۳۸ھ، ۷۳۹ھ، ۷۴۰ھ، ۷۴۱ھ، ۷۴۲ھ، ۷۴۳ھ، ۷۴۴ھ، ۷۴۵ھ، ۷۴۶ھ، ۷۴۷ھ، ۷۴۸ھ، ۷۴۹ھ، ۷۵۰ھ، ۷۵۱ھ، ۷۵۲ھ، ۷۵۳ھ، ۷۵۴ھ، ۷۵۵ھ، ۷۵۶ھ، ۷۵۷ھ، ۷۵۸ھ، ۷۵۹ھ، ۷۶۰ھ، ۷۶۱ھ، ۷۶۲ھ، ۷۶۳ھ، ۷۶۴ھ، ۷۶۵ھ، ۷۶۶ھ، ۷۶۷ھ، ۷۶۸ھ، ۷۶۹ھ، ۷۷۰ھ، ۷۷۱ھ، ۷۷۲ھ، ۷۷۳ھ، ۷۷۴ھ، ۷۷۵ھ، ۷۷۶ھ، ۷۷۷ھ، ۷۷۸ھ، ۷۷۹ھ، ۷۸۰ھ، ۷۸۱ھ، ۷۸۲ھ، ۷۸۳ھ، ۷۸۴ھ، ۷۸۵ھ، ۷۸۶ھ، ۷۸۷ھ، ۷۸۸ھ، ۷۸۹ھ، ۷۹۰ھ، ۷۹۱ھ، ۷۹۲ھ، ۷۹۳ھ، ۷۹۴ھ، ۷۹۵ھ، ۷۹۶ھ، ۷۹۷ھ، ۷۹۸ھ، ۷۹۹ھ، ۸۰۰ھ، ۸۰۱ھ، ۸۰۲ھ، ۸۰۳ھ، ۸۰۴ھ، ۸۰۵ھ، ۸۰۶ھ، ۸۰۷ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۹ھ، ۸۱۰ھ، ۸۱۱ھ، ۸۱۲ھ، ۸۱۳ھ، ۸۱۴ھ، ۸۱۵ھ، ۸۱۶ھ، ۸۱۷ھ، ۸۱۸ھ، ۸۱۹ھ، ۸۲۰ھ، ۸۲۱ھ، ۸۲۲ھ، ۸۲۳ھ، ۸۲۴ھ، ۸۲۵ھ، ۸۲۶ھ، ۸۲۷ھ، ۸۲۸ھ، ۸۲۹ھ، ۸۳۰ھ، ۸۳۱ھ، ۸۳۲ھ، ۸۳۳ھ، ۸۳۴ھ، ۸۳۵ھ، ۸۳۶ھ، ۸۳۷ھ، ۸۳۸ھ، ۸۳۹ھ، ۸۴۰ھ، ۸۴۱ھ، ۸۴۲ھ، ۸۴۳ھ، ۸۴۴ھ، ۸۴۵ھ، ۸۴۶ھ، ۸۴۷ھ، ۸۴۸ھ، ۸۴۹ھ، ۸۵۰ھ، ۸۵۱ھ، ۸۵۲ھ، ۸۵۳ھ، ۸۵۴ھ، ۸۵۵ھ، ۸۵۶ھ، ۸۵۷ھ، ۸۵۸ھ، ۸۵۹ھ، ۸۶۰ھ، ۸۶۱ھ، ۸۶۲ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۴ھ، ۸۶۵ھ، ۸۶۶ھ، ۸۶۷ھ، ۸۶۸ھ، ۸۶۹ھ، ۸۷۰ھ، ۸۷۱ھ، ۸۷۲ھ، ۸۷۳ھ، ۸۷۴ھ، ۸۷۵ھ، ۸۷۶ھ، ۸۷۷ھ، ۸۷۸ھ، ۸۷۹ھ، ۸۸۰ھ، ۸۸۱ھ، ۸۸۲ھ، ۸۸۳ھ، ۸۸۴ھ، ۸۸۵ھ، ۸۸۶ھ، ۸۸۷ھ، ۸۸۸ھ، ۸۸۹ھ، ۸۹۰ھ، ۸۹۱ھ، ۸۹۲ھ، ۸۹۳ھ، ۸۹۴ھ، ۸۹۵ھ، ۸۹۶ھ، ۸۹۷ھ، ۸۹۸ھ، ۸۹۹ھ، ۹۰۰ھ، ۹۰۱ھ، ۹۰۲ھ، ۹۰۳ھ، ۹۰۴ھ، ۹۰۵ھ، ۹۰۶ھ، ۹۰۷ھ، ۹۰۸ھ، ۹۰۹ھ، ۹۱۰ھ، ۹۱۱ھ، ۹۱۲ھ، ۹۱۳ھ، ۹۱۴ھ، ۹۱۵ھ، ۹۱۶ھ، ۹۱۷ھ، ۹۱۸ھ، ۹۱۹ھ، ۹۲۰ھ، ۹۲۱ھ، ۹۲۲ھ، ۹۲۳ھ، ۹۲۴ھ، ۹۲۵ھ، ۹۲۶ھ، ۹۲۷ھ، ۹۲۸ھ، ۹۲۹ھ، ۹۳۰ھ، ۹۳۱ھ، ۹۳۲ھ، ۹۳۳ھ، ۹۳۴ھ، ۹۳۵ھ، ۹۳۶ھ، ۹۳۷ھ، ۹۳۸ھ، ۹۳۹ھ، ۹۴۰ھ، ۹۴۱ھ، ۹۴۲ھ، ۹۴۳ھ، ۹۴۴ھ، ۹۴۵ھ، ۹۴۶ھ، ۹۴۷ھ، ۹۴۸ھ، ۹۴۹ھ، ۹۵۰ھ، ۹۵۱ھ، ۹۵۲ھ، ۹۵۳ھ، ۹۵۴ھ، ۹۵۵ھ، ۹۵۶ھ، ۹۵۷ھ، ۹۵۸ھ، ۹۵۹ھ، ۹۶۰ھ، ۹۶۱ھ، ۹۶۲ھ، ۹۶۳ھ، ۹۶۴ھ، ۹۶۵ھ، ۹۶۶ھ، ۹۶۷ھ، ۹۶۸ھ، ۹۶۹ھ، ۹۷۰ھ، ۹۷۱ھ، ۹۷۲ھ، ۹۷۳ھ، ۹۷۴ھ، ۹۷۵ھ، ۹۷۶ھ، ۹۷۷ھ، ۹۷۸ھ، ۹۷۹ھ، ۹۸۰ھ، ۹۸۱ھ، ۹۸۲ھ، ۹۸۳ھ، ۹۸۴ھ، ۹۸۵ھ، ۹۸۶ھ، ۹۸۷ھ، ۹۸۸ھ، ۹۸۹ھ، ۹۹۰ھ، ۹۹۱ھ، ۹۹۲ھ، ۹۹۳ھ، ۹۹۴ھ، ۹۹۵ھ، ۹۹۶ھ، ۹۹۷ھ، ۹۹۸ھ، ۹۹۹ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۱ھ، ۱۰۰۲ھ، ۱۰۰۳ھ، ۱۰۰۴ھ، ۱۰۰۵ھ، ۱۰۰۶ھ، ۱۰۰۷ھ، ۱۰۰۸ھ، ۱۰۰۹ھ، ۱۰۱۰ھ، ۱۰۱۱ھ، ۱۰۱۲ھ، ۱۰۱۳ھ، ۱۰۱۴ھ، ۱۰۱۵ھ، ۱۰۱۶ھ، ۱۰۱۷ھ، ۱۰۱۸ھ، ۱۰۱۹ھ، ۱۰۲۰ھ، ۱۰۲۱ھ، ۱۰۲۲ھ، ۱۰۲۳ھ، ۱۰۲۴ھ، ۱۰۲۵ھ، ۱۰۲۶ھ، ۱۰۲۷ھ، ۱۰۲۸ھ، ۱۰۲۹ھ، ۱۰۳۰ھ، ۱۰۳۱ھ، ۱۰۳۲ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۴ھ، ۱۰۳۵ھ، ۱۰۳۶ھ، ۱۰۳۷ھ، ۱۰۳۸ھ، ۱۰۳۹ھ، ۱۰۴۰ھ، ۱۰۴۱ھ، ۱۰۴۲ھ، ۱۰۴۳ھ، ۱۰۴۴ھ، ۱۰۴۵ھ، ۱۰۴۶ھ، ۱۰۴۷ھ، ۱۰۴۸ھ، ۱۰۴۹ھ، ۱۰۵۰ھ، ۱۰۵۱ھ، ۱۰۵۲ھ، ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ، ۱۰۵۶ھ، ۱۰۵۷ھ، ۱۰۵۸ھ، ۱۰۵۹ھ، ۱۰۶۰ھ، ۱۰۶۱ھ، ۱۰۶۲ھ، ۱۰۶۳ھ، ۱۰۶۴ھ، ۱۰۶۵ھ، ۱۰۶۶ھ، ۱۰۶۷ھ، ۱۰۶۸ھ، ۱۰۶۹ھ، ۱۰۷۰ھ، ۱۰۷۱ھ، ۱۰۷۲ھ، ۱۰۷۳ھ، ۱۰۷۴ھ، ۱۰۷۵ھ، ۱۰۷۶ھ، ۱۰۷۷ھ، ۱۰۷۸ھ، ۱۰۷۹ھ، ۱۰۸۰ھ، ۱۰۸۱ھ، ۱۰۸۲ھ، ۱۰۸۳ھ، ۱۰۸۴ھ، ۱۰۸۵ھ، ۱۰۸۶ھ، ۱۰۸۷ھ، ۱۰۸۸ھ، ۱۰۸۹ھ، ۱۰۹۰ھ، ۱۰۹۱ھ، ۱۰۹۲ھ، ۱۰۹۳ھ، ۱۰۹۴ھ، ۱۰۹۵ھ، ۱۰۹۶ھ، ۱۰۹۷ھ، ۱۰۹۸ھ، ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ، ۱۱۰۱ھ، ۱۱۰۲ھ، ۱۱۰۳ھ، ۱۱۰۴ھ، ۱۱۰۵ھ، ۱۱۰۶ھ، ۱۱۰۷ھ، ۱۱۰۸ھ، ۱۱۰۹ھ، ۱۱۱۰ھ، ۱۱۱۱ھ، ۱۱۱۲ھ، ۱۱۱۳ھ، ۱۱۱۴ھ، ۱۱۱۵ھ، ۱۱۱۶ھ، ۱۱۱۷ھ، ۱۱۱۸ھ، ۱۱۱۹ھ، ۱۱۲۰ھ، ۱۱۲۱ھ، ۱۱۲۲ھ، ۱۱۲۳ھ، ۱۱۲۴ھ، ۱۱۲۵ھ، ۱۱۲۶ھ، ۱۱۲۷ھ، ۱۱۲۸ھ، ۱۱۲۹ھ، ۱۱۳۰ھ، ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۲ھ، ۱۱۳۳ھ، ۱۱۳۴ھ، ۱۱۳۵ھ، ۱۱۳۶ھ، ۱۱۳۷ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۴۰ھ، ۱۱۴۱ھ، ۱۱۴۲ھ، ۱۱۴۳ھ، ۱۱۴۴ھ، ۱۱۴۵ھ، ۱۱۴۶ھ، ۱۱۴۷ھ، ۱۱۴۸ھ، ۱۱۴۹ھ، ۱۱۵۰ھ، ۱۱۵۱ھ، ۱۱۵۲ھ، ۱۱۵۳ھ، ۱۱۵۴ھ، ۱۱۵۵ھ، ۱۱۵۶ھ، ۱۱۵۷ھ، ۱۱۵۸ھ، ۱۱۵۹ھ، ۱۱۶۰ھ، ۱۱۶۱ھ، ۱۱۶۲ھ، ۱۱۶۳ھ، ۱۱۶۴ھ، ۱۱۶۵ھ، ۱۱۶۶ھ، ۱۱۶۷ھ، ۱۱۶۸ھ، ۱۱۶۹ھ، ۱۱۷۰ھ، ۱۱۷۱ھ، ۱۱۷۲ھ، ۱۱۷۳ھ، ۱۱۷۴ھ، ۱۱۷۵ھ، ۱۱۷۶ھ، ۱۱۷۷ھ، ۱۱۷۸ھ، ۱۱۷۹ھ، ۱۱۸۰ھ، ۱۱۸۱ھ، ۱۱۸۲ھ، ۱۱۸۳ھ، ۱۱۸۴ھ، ۱۱۸۵ھ، ۱۱۸۶ھ، ۱۱۸۷ھ، ۱۱۸۸ھ، ۱۱۸۹ھ، ۱۱۹۰ھ، ۱۱۹۱ھ، ۱۱۹۲ھ، ۱۱۹۳ھ، ۱۱۹۴ھ، ۱۱۹۵ھ، ۱۱۹۶ھ، ۱۱۹۷ھ، ۱۱۹۸ھ، ۱۱۹۹ھ، ۱۲۰۰ھ، ۱۲۰۱ھ، ۱۲۰۲ھ، ۱۲۰۳ھ، ۱۲۰۴ھ، ۱۲۰۵ھ، ۱۲۰۶ھ، ۱۲۰۷ھ، ۱۲۰۸ھ، ۱۲۰۹ھ، ۱۲۱۰ھ، ۱۲۱۱ھ، ۱۲۱۲ھ، ۱۲۱۳ھ، ۱۲۱۴ھ، ۱۲۱۵ھ، ۱۲۱۶ھ، ۱۲۱۷ھ، ۱۲۱۸ھ، ۱۲۱۹ھ، ۱۲۲۰ھ، ۱۲۲۱ھ، ۱۲۲۲ھ، ۱۲۲۳ھ، ۱۲۲۴ھ، ۱۲۲۵ھ، ۱۲۲۶ھ، ۱۲۲۷ھ، ۱۲۲۸ھ، ۱۲۲۹ھ، ۱۲۳۰ھ، ۱۲۳۱ھ، ۱۲۳۲ھ، ۱۲۳۳ھ، ۱۲۳۴ھ، ۱۲۳۵ھ، ۱۲۳۶ھ، ۱۲۳۷ھ، ۱۲۳۸ھ، ۱۲۳۹ھ، ۱۲۴۰ھ، ۱۲۴۱ھ، ۱۲۴۲ھ، ۱۲۴۳ھ، ۱۲۴۴ھ، ۱۲۴۵ھ، ۱۲۴۶ھ، ۱۲۴۷ھ، ۱۲۴۸ھ، ۱۲۴۹ھ، ۱۲۵۰ھ، ۱۲۵۱ھ، ۱۲۵۲ھ، ۱۲۵۳ھ، ۱۲۵۴ھ، ۱۲۵۵ھ، ۱۲۵۶ھ، ۱۲۵۷ھ، ۱۲۵۸ھ، ۱۲۵۹ھ، ۱۲۶۰ھ، ۱۲۶۱ھ، ۱۲۶۲ھ، ۱۲۶۳ھ، ۱۲۶۴ھ، ۱۲۶۵ھ، ۱۲۶۶ھ، ۱۲۶۷ھ، ۱۲۶۸ھ، ۱۲۶۹ھ، ۱۲۷۰ھ، ۱۲۷۱ھ، ۱۲۷۲ھ، ۱۲۷۳ھ، ۱۲۷۴ھ، ۱۲۷۵ھ، ۱۲۷۶ھ، ۱۲۷۷ھ، ۱۲۷۸ھ، ۱۲۷۹ھ، ۱۲۸۰ھ، ۱۲۸۱ھ، ۱۲۸۲ھ، ۱۲۸۳ھ، ۱۲۸۴ھ، ۱۲۸۵ھ، ۱۲۸۶ھ، ۱۲۸۷ھ، ۱۲۸۸ھ، ۱۲۸۹ھ، ۱۲۹۰ھ، ۱۲۹۱ھ، ۱۲۹۲ھ، ۱۲۹۳ھ، ۱۲۹۴ھ، ۱۲۹۵ھ، ۱۲۹۶ھ، ۱۲۹۷ھ، ۱۲۹۸ھ، ۱۲۹۹ھ، ۱۳۰۰ھ، ۱۳۰۱ھ، ۱۳۰۲ھ، ۱۳۰۳ھ، ۱۳۰۴ھ، ۱۳۰۵ھ، ۱۳۰۶ھ، ۱۳۰۷ھ، ۱۳۰۸ھ، ۱۳۰۹ھ، ۱۳۱۰ھ، ۱۳۱۱ھ، ۱۳۱۲ھ، ۱۳۱۳ھ، ۱۳۱۴ھ، ۱۳۱۵ھ، ۱۳۱۶ھ، ۱۳۱۷ھ، ۱۳۱۸ھ، ۱۳۱۹ھ، ۱۳۲۰ھ، ۱۳۲۱ھ، ۱۳۲۲ھ، ۱۳۲۳ھ، ۱۳۲۴ھ، ۱۳۲۵ھ، ۱۳۲۶ھ، ۱۳۲۷ھ، ۱۳۲۸ھ، ۱۳۲۹ھ، ۱۳۳۰ھ، ۱۳۳۱ھ، ۱۳۳۲ھ، ۱۳۳۳ھ، ۱۳۳۴ھ، ۱۳۳۵ھ، ۱۳۳۶ھ، ۱۳۳۷ھ، ۱۳۳۸ھ، ۱۳۳۹ھ، ۱۳۴۰ھ، ۱۳۴۱ھ، ۱۳۴۲ھ، ۱۳۴۳ھ، ۱۳۴۴ھ، ۱۳۴۵ھ، ۱۳۴۶ھ، ۱۳۴۷ھ، ۱۳۴۸ھ، ۱۳۴۹ھ، ۱۳۵۰ھ، ۱۳۵۱ھ، ۱۳۵۲ھ، ۱۳۵۳ھ، ۱۳۵۴ھ، ۱۳۵۵ھ، ۱۳۵۶ھ، ۱۳۵۷ھ، ۱۳۵۸ھ، ۱۳۵۹ھ، ۱۳۶۰ھ، ۱۳۶۱ھ، ۱۳۶۲ھ، ۱۳۶۳ھ، ۱۳۶۴ھ، ۱۳۶۵ھ، ۱۳۶۶ھ، ۱۳۶۷ھ، ۱۳۶۸ھ، ۱۳۶۹ھ، ۱۳۷۰ھ، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۷۲ھ، ۱۳۷۳ھ، ۱۳۷۴ھ، ۱۳۷۵ھ، ۱۳۷۶ھ، ۱۳۷۷ھ، ۱۳۷۸ھ، ۱۳۷۹ھ، ۱۳۸۰ھ، ۱۳۸۱ھ، ۱۳۸۲ھ، ۱۳۸۳ھ، ۱۳۸۴ھ، ۱۳۸۵ھ، ۱۳۸۶ھ، ۱۳۸۷ھ، ۱۳۸۸ھ، ۱۳۸۹ھ، ۱۳۹۰ھ، ۱۳۹۱ھ، ۱۳۹۲ھ، ۱۳۹۳ھ، ۱۳۹۴ھ، ۱۳۹۵ھ، ۱۳۹۶ھ، ۱۳۹۷ھ، ۱۳۹۸ھ، ۱۳۹۹ھ، ۱۴۰۰ھ، ۱۴۰۱ھ، ۱۴۰۲ھ، ۱۴۰۳ھ، ۱۴۰۴ھ، ۱۴۰۵ھ، ۱۴۰۶ھ، ۱۴۰۷ھ، ۱۴۰۸ھ، ۱۴۰۹ھ، ۱۴۱۰ھ، ۱۴۱۱ھ، ۱۴۱۲ھ، ۱۴۱۳ھ، ۱۴۱۴ھ، ۱۴۱۵ھ، ۱۴۱۶ھ، ۱۴۱۷ھ، ۱۴۱۸ھ، ۱۴۱۹ھ، ۱۴۲۰ھ، ۱۴۲۱ھ، ۱۴۲۲ھ، ۱۴۲۳ھ، ۱۴۲۴ھ، ۱۴۲۵ھ، ۱۴۲۶ھ، ۱۴۲۷ھ، ۱۴۲۸ھ، ۱۴۲۹ھ، ۱۴۳۰ھ، ۱۴۳۱ھ، ۱۴۳۲ھ، ۱۴۳۳ھ، ۱۴۳۴ھ، ۱۴۳۵ھ، ۱۴۳۶ھ، ۱۴۳۷ھ، ۱۴۳۸ھ، ۱۴۳۹ھ، ۱۴۴۰ھ، ۱۴۴۱ھ، ۱۴۴۲ھ، ۱۴۴۳ھ، ۱۴۴۴ھ، ۱۴۴۵ھ، ۱۴۴۶ھ، ۱۴۴۷ھ، ۱۴۴۸ھ، ۱۴۴۹ھ، ۱۴۵۰ھ، ۱۴۵۱ھ، ۱۴۵۲ھ، ۱۴۵۳ھ، ۱۴۵۴ھ، ۱۴۵۵ھ، ۱۴۵۶ھ، ۱۴۵۷ھ، ۱۴۵۸ھ، ۱۴۵۹ھ، ۱۴۶۰ھ، ۱۴۶۱ھ، ۱۴۶۲ھ، ۱۴۶۳ھ، ۱۴۶۴ھ، ۱۴۶۵ھ، ۱۴۶۶ھ، ۱۴۶۷ھ، ۱۴۶۸ھ، ۱۴۶۹ھ، ۱۴۷۰ھ، ۱۴۷۱ھ، ۱۴۷۲ھ، ۱۴۷۳ھ، ۱۴۷۴ھ، ۱۴۷۵ھ، ۱۴۷۶ھ، ۱۴۷۷ھ، ۱۴۷۸ھ، ۱۴۷۹ھ، ۱۴۸۰ھ، ۱۴۸۱ھ، ۱۴۸۲ھ، ۱۴۸۳ھ، ۱۴۸۴ھ، ۱۴۸۵ھ، ۱۴۸۶ھ، ۱۴۸۷ھ، ۱۴۸۸ھ، ۱۴۸۹ھ، ۱۴۹۰ھ، ۱۴۹۱ھ، ۱۴۹۲ھ، ۱۴۹۳ھ، ۱۴۹۴ھ، ۱۴۹۵ھ، ۱۴۹۶ھ، ۱۴۹۷ھ، ۱۴۹۸ھ، ۱۴۹۹ھ، ۱۵۰۰ھ، ۱۵۰۱ھ، ۱۵۰۲ھ، ۱۵۰۳ھ، ۱۵۰۴ھ، ۱۵۰۵ھ، ۱۵۰۶ھ، ۱۵۰۷ھ، ۱۵۰۸ھ، ۱۵۰۹ھ، ۱۵۱۰ھ، ۱۵۱۱ھ، ۱۵۱۲ھ، ۱۵۱۳ھ، ۱۵۱۴ھ، ۱۵۱۵ھ، ۱۵۱۶ھ، ۱۵۱۷ھ، ۱۵۱۸ھ، ۱۵۱۹ھ، ۱۵۲۰ھ، ۱۵۲۱ھ، ۱۵۲۲ھ، ۱۵۲۳ھ، ۱۵۲۴ھ، ۱۵۲۵ھ، ۱۵۲۶ھ، ۱۵۲۷ھ، ۱۵۲۸ھ، ۱۵۲۹ھ، ۱۵۳۰ھ، ۱۵۳۱ھ، ۱۵۳۲ھ، ۱۵۳۳ھ، ۱۵۳۴ھ، ۱۵۳۵ھ، ۱۵۳۶ھ، ۱۵۳۷ھ، ۱۵۳۸ھ، ۱۵۳۹ھ، ۱۵۴۰ھ، ۱۵۴۱ھ، ۱۵۴۲ھ، ۱۵۴۳ھ، ۱۵۴۴ھ، ۱۵۴۵ھ، ۱۵۴۶ھ، ۱۵۴۷ھ، ۱۵۴۸ھ، ۱۵۴۹ھ، ۱۵۵۰ھ، ۱۵۵۱ھ، ۱۵۵۲ھ، ۱۵۵۳ھ، ۱۵۵۴ھ، ۱۵۵۵ھ، ۱۵۵۶ھ، ۱۵۵۷ھ، ۱۵۵۸ھ، ۱۵۵۹ھ، ۱۵۶۰ھ، ۱۵۶۱ھ، ۱۵۶۲ھ، ۱۵۶۳ھ، ۱۵۶۴ھ، ۱۵۶۵ھ، ۱۵۶۶ھ، ۱۵۶۷ھ، ۱۵۶۸ھ، ۱۵۶۹ھ، ۱۵۷۰ھ، ۱۵۷۱ھ، ۱۵۷۲ھ، ۱۵۷۳ھ، ۱۵۷۴ھ، ۱۵۷۵ھ، ۱۵۷۶ھ، ۱۵۷۷ھ، ۱۵۷۸ھ، ۱۵۷۹ھ، ۱۵۸۰ھ، ۱۵۸۱ھ، ۱۵۸۲ھ، ۱۵۸۳ھ، ۱۵۸۴ھ، ۱۵۸۵ھ، ۱۵۸۶ھ، ۱۵۸۷ھ، ۱۵۸۸ھ، ۱۵۸۹ھ، ۱۵۹۰ھ، ۱۵۹۱ھ، ۱۵۹۲ھ، ۱۵۹۳ھ، ۱۵۹۴ھ، ۱۵۹۵ھ، ۱۵۹۶ھ، ۱۵۹۷ھ، ۱۵۹۸

خمر کو سر کر بنانے پر ملامہ فردی کے اعتراض کا جواب
 فقہاء اہل سنت کے نزدیک خمر کو سر کر بنانا حرام ہے بلکہ اگر بنا کر
 کرنا ہو تو یہ بے حد ضرر ہے اس پر پڑھنا ہی کیا
 ہے کہ وہاں کہ سب سے شراب زیادہ ہی اگر شراب کو سر کر بنا جائے تو اس کو یا نہ سے منع فرما دیتے ہیں کہ نہ اس کی
 بابت نہ اسے نہ کرنا نہ اسے نہ کرنا ہی پر عرصہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ شروع میں شراب کے بدلے میں یہیت شدت کا بھی
 حق تھا کہ وہ برکت کے استمال سے کمال تک جاتا تھا میں شراب بنائی جاتی تھی اس وجہ سے پہلے شراب بنانے سے
 منع میں کیا اس پر جب سر کر کی گئی تو اس کی مایہ سے بلی گئی اس پر سر کر کے حکم جاری ہو گئے۔ سر کر کے حکم جاری نہیں ہو
 ملامہ فردی کہتے ہیں یہ اختلاف اس وقت سے جب سر کر کو سر کر بنایا پہلے میں اگر شراب خود بخود سر کر بن جائے تو اسے
 اگر بے کر نہ کرنا ہو تو سب سے اول شراب کو سر کر بنایا جائے تو صرف نام و ضبط اور اضافی کے نزدیک جائز ہے اس کا ایک
 روایت میں نام ایک کے نزدیک ہی ملتا ہے نام شافعی اور امام احمد اس کا برسر میں بنا کر دیکھتے ہیں۔

بَابُ تَحْرِيمِ بَيْعِ الْخَمْرِ وَالْمَيْتَةِ وَالْخِزْيُورِ وَالْأَصْنَامِ
 شراب و خمر و دار و خمر پر اور تلوں کی بیع کا
 حرام ہونا

۳۹۳۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ
 قَالَ سَأَلْتُ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِبَةَ
 عَنْ عَطَاءٍ زَوْجِ زَيْدِ بْنِ جَابِرٍ عَنْ
 عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رُمَيْثٍ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَزَّ وَجَلَّ
 أَنَّهُ تَبِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ يَقُولُ عَامَرُ الْقَدْحُ وَهُوَ يَمْلِكُهُ
 إِنَّ اللَّهَ وَرَسُولُهُ حَرَّمَ بَيْعَ الْخَمْرِ
 وَالْمَيْتَةِ وَالْخِزْيُورِ وَالْأَصْنَامِ قَبْلَ
 أَنْ يَأْتِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ بِهَا الشُّعْنُ وَرَأْسُ الْبَيْتِ
 كَمَا تَكُونُ بِهَا الشُّعْنُ وَرَأْسُ الْبَيْتِ
 بِهَا الْخِزْيُورُ وَرَأْسُ الْبَيْتِ كَمَا تَكُونُ
 كَقَالِ لَا هُوَ حَرَامٌ حَتَّى يَأْتِيَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَا الشُّعْنُ وَرَأْسُ الْبَيْتِ

حضرت جابر بن عبد الرحمن رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی بیع کر کے کہ اس سے پہلے یہ
 فرمایا اللہ تعالیٰ اس کے رسول سے خمر و دار اور تلوں کی بیع
 کو حرام کر دیا ہے۔ عمن کا کیا کیا یا رسول اللہ یا یہ فرمائیے کہ
 تمہاری بیعت کی کیا حکم ہے، بلکہ کوئی کوئی عقیدہ پر قائم ہے
 اس کا حال یہ معلوم ہوا ہے کہ اس سے اول گند چڑا کر اس سے
 رضی ماحول کر لیں۔ آپ نے فرمایا شہید، وہ حرام ہے۔ پھر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی وقت فرمایا، اللہ تعالیٰ یہ
 کہ چاک کر دے۔ جب رضی اللہ تعالیٰ نے اس پر شراب کی بیعت
 کو حرام کیا تو انھوں نے اس کو چاک کر دیا۔ پھر اس کی بیعت
 کر لی۔

۱۔ مدار المؤمنین ص ۱۱۱، بحار شریعت ص ۵۹۲، ۱۰، جامع الترمذی ص ۲۹۹، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر، حلب
 ۲۔ مدار المؤمنین ص ۱۱۱، بحار شریعت ص ۵۹۲، ۱۰، جامع الترمذی ص ۲۹۹، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر، حلب

قَاتِلَ اللَّهُ الْيَهُودَ إِنَّ اللَّهَ لَنَجَاسَتُهُمْ
عَبِيدُهُمْ شَرُّهُمَا أَجْمَعُونَ ثُمَّ بَاغَوْهُ
فَاصْطَلَحُوا بَيْنَهُ

۳۶ ۳۹ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبْنُ سِينَةَ قَالَا سَمِعُوا أَسْمَاءَ عَمْتُ

عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَدِّهِ عَنْ يَزِيدَ بْنِ
أَبِي حَبِيبٍ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ جَابِرٍ قَالَ
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
سَلَّمَ يَقْرَأُ الْقُرْآنَ قَالَ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
مُقَلَّبٍ قَالَ سَأَلْتُ عَنْهُ عَنْ أَبِي عَاصِمٍ
عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَدِّهِ عَنْ يَزِيدَ
بْنِ أَبِي حَبِيبٍ قَالَ كَتَبَ إِلَيَّ عَطَاءُ أَنَّ
سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ سَمِعْتُ
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ
الْقُرْآنَ بِوَجْهِهِ يَبْتَهِتُ اللَّيْلُ

۳۸ ۳۹ - وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَبْنُ سِينَةَ قَالَا سَمِعْنَا أَبَا هُرَيْرَةَ
الْبَغْدَادِيَّ يَقُولُ قَالَ سَأَلْتُ عَنْ أَبِي عَيْنَةَ
عَنْ عَمْرِو بْنِ قَتَادَةَ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَيْلَةَ عِشَاءٍ آتَى
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ اللَّهُ سُبْحًا
أَلَمْ يَدْرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتَلَ نَعْنَ اللَّهُ الْيَهُودَ
مَحْرَمَةً عَلَيْهِمْ السَّخَرُ مَرَّةً مَرَّةً
كَتَبَ غَوْهَا

۳۹ ۳۹ - حَدَّثَنَا الْكُتَيْبِيُّ بْنُ مُسْطَافٍ
قَالَ تَابِعْتُ يَزِيدَ بْنَ سُرَيْجٍ قَالَ سَأَلْتُ
يَعْقُبَ ابْنَ الْقَاسِمِ عَنْ عُمَرَ بْنِ دِينَارٍ
بِفَسَا الْأَشْجَادِ مِنْكُمْ

ابن مسلم نے بتھا اور اس کے ساتھ حضرت جابر بن
منہ سے اس کی شکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد تھا
کیا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ
حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرما کر رہے تھے کہ میرے لئے قرآن فرضیت
کی ہے۔ انہوں نے فرمایا عمر پر ہوا کی ہر آیت اس کو
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور میرے لئے فرمایا اللہ تعالیٰ پر
پرعت کرتے ہیں۔ ان پر پرہیز کرنا کی غرض سے
اس کو بچھ کر دیا۔

عمر بن دینار سے یہ روایت اس طرح منقول ہے

عائیت ہوگی کوثر دار کی ہڈی پاک ہوئی ہے، نیز سن دو قلعی میں حدیث سے عزت این عباسی رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم راہ کے درخت کو شکست کر دیا کہ جسے اس کی کھال، بال اور اڑن میں کوئی شے نہ تھی۔ نیز سن دو قلعی میں عزت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہر درخت کو شکست کر دو کہ رنگ دیا جائے تو کوئی شے نہ تھی، اور اس کے لکھت، بال اور ہڈیوں کو جب پانی سے دھو لیا جائے تو اس میں کوئی شے نہیں ہے۔ بیل مصیبت کی شدت میں ایک مادی عبد الباقی بن سلم سے اس کو روایت ہے کہ جب اس کا بولب بولب سے کراہا گیا ہے، سنے خود بخود کا شقت میں ڈگر کیا ہے اور دوسری روایت میں ایک راوی یوسف بن ابی اسیر سے اس کی روایت ہے کہ اس نے خود کو اللہ تعالیٰ کے احکام کا پابند کیا، جس سے وہ ہمہ گیر کے نزدیک قبر میں سے ہے۔

کیا مژدہ انسان کے اجزاء سے ناسخ و اٹھا یا جائز ہے؟ کہے کہ مژدہ انسان کی یہ شے علم ہے خواہ وہ مژدہ مسلمان ہو یا کافر، مژدہ مسلمان کی دنیا اس کے شرف و عزت کی وجہ سے علم ہے حتیٰ کہ اس کے بال اور کھال سے نکلے گی یا ناجائز نہیں ہے۔ اور مژدہ کافر کی دنیا کی محنت پر پرہیز ہے کہ اس کی حق سے اپنی سیرت میں ڈگر کیا ہے کہ زنی کی عہد پر مہم جو جب مہم جو میں داخل ہو اور اس کو قتل کر دیا گیا تو مشرکین نے اس کی لاش کو فروغ دیا یا؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ہمیں اس کے جہم کی مذمت ہے کہ اس کی قیمت کی۔

فناوی، مابصرہ میں ہے:

قال، المستفیہ علی حاجاء فی الدار المختار
للحکامی وحاشیہ رد المحتار لابن حاتم فی الاجزاء
والفحاش، ان لحم الانسان لا یباح فی حال الا صغر
ولو کان میتاً للکرامۃ المقررة فی قوله تعالى ونفذ
کو صناعی اور۔
اس مسئلہ پر مکمل مسئلہ بحث ہو شرع میں مسلم جہد کی کتاب الباقی میں کہتے ہیں، مصرعہ انی علم کے لیے یہ بحث کافی
مطلوبہ ہے۔ اس بحث میں ہم نے لکھا تھا، مضافاً کہ ہر مذکورہ کی برسیہ حاصل لکھو گی کہ ہے۔

حیدر کا تحقیق اس کو کچھ لکھ کر بیچ دیا۔ اس حدیث کی بنا پر ہمیں شک ہے کہ یہ کہتے ہیں کہ حیدر کا نامائز ہے، کیونکہ
بڑا سرائیل سے جہ فی فرضہ کرنے کے لیے حیدر کا قرآن کی وضعت کی گئی اسی طرح انھوں نے پھیلوں کو بیسے قرآن کے
دن کے رکب قرآن دوسرے دن کے طلب کیا لیکن یہ صحیح نہیں ہے، بڑا سرائیل نے حیدر کو حیدر کا حیدر نہیں بلکہ حیدر کا حیدر ہے۔

منہ۔ علامہ دارالین محمد بن احمد بن سنی ۲۸۵ھ، حیدر مختار ج ۳ ص ۵۶، علوہ الدار المختار ج ۱ ص ۱۳۵

منہ۔ علامہ دارالین محمد بن احمد بن سنی ۲۸۵ھ، حیدر مختار ج ۳ ص ۵۵

منہ۔ علامہ دارالین محمد بن احمد بن سنی ۲۸۵ھ، حیدر مختار ج ۳ ص ۵۵

وَأَنَا مَعَهُ وَالْكَلْبِيُّ حَقًّا. وَحَدَّثَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ يَقُولُ قَالَ رَأَى هَذَا أَخْبَرَنِي
فَلَمْ يُخَيِّرْ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلِمَةً عَنْ بَيْعِ السُّورِ فِي
يَا لُؤْبِقَ يَا لُؤْبِقَ يَمِينُ وَعَنْ بَيْعِ
الَّذِي يَبِىءُ بِالذَّهَبِ يَا لُؤْبِقَ يَمِينُ
كَأَنَّكَ أَرَأَيْتَ سَعِيدَ يَأْمُرُ بِعَبْدِهِ إِيَّايَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأُذُنِيهِ فَقَالَ أَتُفَضِّلُ
عَيْنَتَكَ وَتُفَضِّلُ عَيْنَتِي رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا
تَدْعُوا إِلَا اللَّهَ يَبِىءُ بِالذَّهَبِ وَلَا يَمِينُ
السُّورِ يَا لُؤْبِقَ يَا لُؤْبِقَ يَمِينُ وَلَا
يُفَضِّلُ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ وَلَا يَمِينُ
كَسْبًا حَتَّى يَمُوتَ بِمَا أَحْبَبَ إِيَّايَ

کو برابر برابر کے سلامت فرمات کر دہا سنے کہو
کے حق برابر برابر کے سلامت فرمات کر دہا سنے
ہو سنے اپنی انگلیوں سے اپنی انگوٹوں کو سنے کہو
اشارہ کر کے فرمایا میری من دونیہا سنے کہو
ہی دونوں کانوں سے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا سنے کے حق برابر برابر کے سلامت
فرمات کر دہا سنے کہو اپنی انگوٹوں کو سنے کہو
سلامت فرمات کر دہا سنے کہو اپنی انگوٹوں کو سنے کہو
عینت فرمات کر دہا سنے کہو اپنی انگوٹوں کو سنے کہو

يَا لُؤْبِقَ
۳۹۴۴ - حَدَّثَنَا شَيْهَانُ بْنُ قَوْزَرَ
كَانَ تَابِغِيًّا يَتَّبِعُ ابْنَ خَالٍ، قَالَ
وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُنْقٍ قَالَ قَالَ
عُمَرُ الْوَضَّابُ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ
سَعِيدٍ قَالَ وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ
مَنْشُورٍ قَالَ نَا أَبُو آدَمَ حَدَّثَنِي عَنْ أَبِي
عَوْنٍ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ تَابِغٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
الْأَثَرِيِّ عَنْ تَابِغٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
الْخُدْرِيِّ عَنْ الشَّيْبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ

المسلم نے دونوں کے ساتھ حضرت ابو سید
خدری کی یہ کلمہ علیہ السلام سے روایت فرمایا ہے۔

۳۹۴۵ - وَحَدَّثَنَا كَثِيرٌ بْنُ سَعِيدٍ
قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ أَبِي عَدِيٍّ الرَّحْمَنُ
الْمَدَنِيُّ عَنْ سَعِيدٍ عَنْ تَابِغٍ عَنْ أَبِي
سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ خَالٍ عَنْ

حضرت ابو سید خدری جی اہل مدینہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سنے کہو
کے حق برابر برابر کے سلامت فرمات کر دہا سنے کہو
اپنی انگوٹوں کو سنے کہو اپنی انگوٹوں کو سنے کہو

ہیں اور ہم نے آپ سے ایسی امدادیں نہیں بھیجیں حضرت عبادہ
نے کھڑے ہو کر عرض فرمایا اور آپ تم سے رسول مندر
صلی اللہ علیہ وسلم سے براعات میں میں ہوں۔ مرد بیان
کریں گے کہ حضرت عبادہ کو اپنی ہر ایک غراہ کی
تک خاک میں نمودر مجھے اس کی کوئی پروا نہیں
کوئی عبادہ کے لڑکے کی تانیک و اثر میں اس کے ساتھ
درہن، عاویسے بھی یہی یا اس کی نکل کہا ہے۔

لیکھ اور سند سے یہ حدیث مروی ہے۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ منکر کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوسے کی بیع
سوسے کے عوض اور پادوں کی بیع پادوں کے عوض
اور گندم کی بیع گندم کے عوض اور دیگر بیع کے عوض اسے گندم
کہتا ہے۔ کائنات اور ملک کی بیع ملک کے عوض اور ہر اور
نقد پر نقد ہر اور ہب یا تمام مختلف بمعنی تحریر میں
طرح یا طرح ہر شے کی قدر پر قدر ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے
ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سوسے کے
برسے میں سونا پانچ سو کے برسے میں پانچ سو گندم

اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آحاد یست
قد کُنَّا نَشْفَعُ لَهُ وَنَصْحِيهِ فَمَا تَسْتَعْمِلُ
بِهِمْ فَعَمَّا رَغِبْنَا وَفَعَمَّا عَادَ الْفَيْسَةَ فَعَال
لَمْ يَحْوَ قَرْنًا سِتْمِئَتَيْنِ وَشَوْلٍ اَللّٰهُ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَأَى حَفِيْزَةً
مُّعَاوِيَةَ اَوْ فَعَالٍ وَرَأَى تَرْغِيْهَ فَمَا
اَبَانِي اَنْ يَّاصْحَبِيْهِ فِيْ جُنْدِيْهِ كَبْرَةً
سَوْدَاءَ فَقَالَ حَمَاءُ هَذَا اَوْ تَحْوَهُ -

۳۹۵۰ - وَحَكْلٌ كُنَّا اِسْتَحَايْنُ رُؤُسَ اَهْلِهِمْ
وَ اَيْنَ اَيْنَ عُمْنُ جَبِيْنَةَ عَنْ عَبْدِ الْوَهَّابِ
الشَّافِعِيِّ عَنْ اَبِيْثُوبٍ بِهَذَا الْاِسْنَدِ وَ
كُتُوْبُهُ -

۳۹۵۱ - حَكْلٌ كُنَّا اَبُوْ بَكْرٍ بْنُ اَبِيْ شَيْبَةَ
وَحَكْلٌ وَالْقَاجِدُ وَاسْتَحَايْنُ رُؤُسَ اَهْلِهِمْ
وَالْقَفْلُ لَا يَبِيْ اَبِيْ شَيْبَةَ قَالَ اِسْتَحَايْنُ
اَنَّا وَكَانَ اَلْاَحْزَانُ نَا وَكَيْفَ كَانَ مَا
سُئِلْنَا عَنْ تَحَالِيْلِ الْحَدِثِ اَمْ عَنْ اَبِيْ قِلَابَةَ
عَنِ اَلْاَشْعَثِ عَنْ عُرَى عَمِيَا وَفِيْهِ الْعَصَابِيْ
رَوَيْنَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ قَالَ كَانَ رَسُولُ
اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَلَّذِيْ هَبَّ
بِالْذِّهَبِ وَ اَلْفَيْسَةَ بِاَلْفَيْسَةٍ وَ السُّبُرُ
بِاَلْكَبْرِ وَ السُّبُرُ بِاَلْفَيْسَةِ وَ اَلْمُهْمُ بِالْقَفْرِ
وَ اَلْمُهْمُ بِالْمَلِيْحِ وَ حَكْلٌ بِمِثْلِ سَوْدَاءَ
بِسَوْدَاءَ يَدًا يَدِيْ فَاِذَا اَلْحَقَقْتُ هَذِيْ
اَلْاَسْنَادُ فَيَسْتَعْمِلُوْا كَيْفَ شِئْتُمْ رَاِذَا
كَانَ يَدًا يَدِيْ -

۳۹۵۲ - حَكْلٌ كُنَّا اَبُوْ بَكْرٍ بْنُ اَبِيْ شَيْبَةَ
كَانَ نَا وَ يَكْبَرُ كَانَ نَا شَمِيْلٌ بِرُؤُسِ مُنْدِيْهِ
لَعْنَةُ عَلَى كَانَ نَا عَمِيْدُ اَلْمَوْجِلِ الشَّاجِيْ

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ هَبَّ يَالِدُ عَيْبٍ وَالْهَيْبَةُ يَالِغَيْبٍ وَالْمُبْرُيَا لِيَبْرُو وَالْقُعْبَةُ يَالْقُعْبَةِ وَالشُّمْرُ يَالشُّمْرِ وَالْمِلْحُ يَالْمِلْحِ وَمَثَلُ يَمُحِلٍ يَدُ أَبِي بَيْبٍ فَمَنْ كَادَ آجٍ اسْتَرْآدَ فَتَدَّ آدَى الْأَيْدِ وَالْمُعْطَى فِيهِ سَوَاءٌ -

کے ہونے میں گندم، جو کہ جسے میں بڑا، گندم کے ہونے میں بکرا، انگلیک کے ہونے میں نمک برابر برابر اور تھو تھو بہ نقد و فرقت کرو، جن سے زیادہ دیا یا زیادہ یا اس خسار کی کاروبار کیا، اس میں لینے والا اور لینے والا برابر ہیں۔

۳۹۵۴ - حَدَّثَنَا عَنْهُ وَالْباقِي قَالَ مَا يَنْبُوذُ بِنُ هَارُونَ قَالَ أَنَا سَلَوَسَانُ ابْنُ نَعْبُ قَالَ نَأَبُو النَّمُوذِي الدَّارِيُّ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ هَبَّ يَالِدُ عَيْبٍ وَالْهَيْبَةُ يَالِغَيْبٍ وَالْمُبْرُيَا لِيَبْرُو وَالْقُعْبَةُ يَالْقُعْبَةِ وَالشُّمْرُ يَالشُّمْرِ وَالْمِلْحُ يَالْمِلْحِ وَمَثَلُ يَمُحِلٍ يَدُ أَبِي بَيْبٍ فَمَنْ كَادَ آجٍ اسْتَرْآدَ فَتَدَّ آدَى الْأَيْدِ وَالْمُعْطَى فِيهِ سَوَاءٌ -

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گندم کے ہونے میں بکرا، انگلیک کے ہونے میں نمک برابر برابر اور تھو تھو بہ نقد و فرقت کرو، جن سے زیادہ دیا یا زیادہ یا اس خسار کی کاروبار کیا، اس میں لینے والا اور لینے والا برابر ہیں۔

۳۹۵۴ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَدَاةِ وَرَاصِلُ بْنُ عَمْرِو بْنِ الْأَعْلَى كَذَا قَالَ ابْنُ مَكْبُولٍ عَنْ أَبِي بَيْبٍ عَنْ أَبِي نَعْبٍ عَنْ أَبِي نَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُ هَبَّ يَالِدُ عَيْبٍ وَالْهَيْبَةُ يَالِغَيْبٍ وَالْمُبْرُيَا لِيَبْرُو وَالْقُعْبَةُ يَالْقُعْبَةِ وَالشُّمْرُ يَالشُّمْرِ وَالْمِلْحُ يَالْمِلْحِ وَمَثَلُ يَمُحِلٍ يَدُ أَبِي بَيْبٍ فَمَنْ كَادَ آجٍ اسْتَرْآدَ فَتَدَّ آدَى الْأَيْدِ وَالْمُعْطَى فِيهِ سَوَاءٌ -

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گندم کے ہونے میں بکرا، انگلیک کے ہونے میں نمک برابر برابر اور تھو تھو بہ نقد و فرقت کرو، جن سے زیادہ دیا یا زیادہ یا اس خسار کی کاروبار کیا، اس میں لینے والا اور لینے والا برابر ہیں۔

۳۹۵۵ - حَدَّثَنَا قُسَيْبُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ قَالَ مَا أَلْمَحَا بِهِنَّ عَنْ شَيْبِ بْنِ سَلَوَاتٍ يَهْدُ الْإِسْمَانُ وَكَرَّ تَنِي حَكْرُ يَبْ -

کیا ابھی سے ہی یہ بھیضتا ہوں ہے اگر اس میں نقد بہ نقد کا کر جیسی ہے۔

۳۹۵۶۔ حَدَّثَنَا أَبُو كُوَيْبٍ وَصَاحِبُ
بُيُوتِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِي كَالٍ عَنْ أَبِي
أَيُّوبَ عَنْ أَبِي أَرْفٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
لَهْزَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَنَّ هَبَّ بَالِدٍ هَبٌّ وَثَرْنَا يَوْزَنُ مِنْهُ
بِشَيْءٍ مِنَ الْبَقْلِ بِالْعَشْرِ وَثَرْنَا يَوْزَنُ
بِشَيْءٍ مِنَ الْبَقْلِ فَكُنْ تَرَادُ أَوْ اشْتَرَا
فَقَوَّ بِالنَّارِ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سونے کے بستے میں سنا
تول کر برابر برابر چاندی کے بستے میں چاندی تول کر برابر
برابر فروخت کرو، جس سے زیادہ دیا جائے یا زیادہ یا قرضہ
دیا تو سود ہے۔

۳۹۵۷۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ
الْبَغْدَادِيُّ عَنْ نَاسِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ يَزِيدٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي كَيْسٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
يَسَّافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بَيْتَ بَالِدٍ يَنْتَابِرُ وَرَكَضَتُ
بَيْنَهُمَا دَابَّةٌ لَهُمْ بَالِدٌ لَهُمَا لَا قَعْلُ
بَيْنَهُمَا

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو بیلار کے بستے
میں دینار و درہم فروخت کرو، اگر کسی کو بیلار مت دو اور دینار
کو درہم کے بستے میں فروخت کرو، اگر کسی کو بیلار
مت دو۔

۳۹۵۸۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَمْرِ النَّظَّارِ قَالَ أَنَا
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ قَالَ سَمِعْتُ مَالِكًا
بْنَ أَبِي يَحْيَى عَنْ حَكَّةَ بْنِ يَحْيَى عَنْ سَعْدِ بْنِ
أَيُّوبَ عَنْ أَبِي كَالٍ عَنْ أَبِي أَرْفٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
لَهْزَةَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ایک اور سند سے بھی اس کی مثل مروی ہے

۳۹۵۹۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ
مُحَمَّدِ بْنِ قَالٍ عَنْ نَاسِ بْنِ سَعْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ
يَزِيدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي كَيْسٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ
يَسَّافٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ بَيْتَ بَالِدٍ يَنْتَابِرُ وَرَكَضَتُ
بَيْنَهُمَا دَابَّةٌ لَهُمْ بَالِدٌ لَهُمَا لَا قَعْلُ
بَيْنَهُمَا

ابو انہال کہتے ہیں کہ میرے ایک شریک نے
مجھے کے بستے میں ایک چاندی اور دینار بیچے، پھر وہ آیا اور
مجھے اس بات کی اطلاع دی، میں نے کہا یہ میرا بیس بیس
ہے، اس نے کہا میں نے بیلار میں بیس کی بھی اور کسی سے
اس سلسلے میں جو پر اوڑھ لی نہیں کیا، پھر میں بیلار میں
کے پاس گیا اور اس سے سطر پرچا اٹھانے سے تھک
تھی صلی اللہ علیہ وسلم دینار میں بیس فروخت کرو گے تو تم اس طرح
کی بیس کہتے تھے، آپ نے فرمایا جو غلط کرو اس میں

الْبَشِيصَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَمِيَّةَ
وَنَحْنُ نَبِيَّةُ هَذِهِ النَّبِيَّةِ فَقَالَ مَا
كَانَ بَيْنَ ابْنَيْهَا وَلَا بَيْنَهُمَا وَمَا كَانَ
لِيُبَيِّقَهُ قُلُوبَهُمَا قَرَابَتَ رَبِّهِ بَيْنَ أَرْكَمِهِ
كَأَنَّكَ أَخَصُّهُمَا بَعْدَ مَا تَرَى بَيْنَهُمَا فَتَبَيَّنَتْ
فَسَأَلْتُهُ فَقَالَ وَمَنْ ذَلِكَ -

کوئی مرتبہ جس اور جواد ہمدردی سے ہے۔ اور تم حضرت
زید بن النعمان کے پاس باوجود محبت سے زیادہ محبت کرتے ہیں
میں ان کے پاس گیا اور ان سے سوال کیا انہوں نے کہا ایسا
نہی کیا۔

۳۹۶۰ - حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ اللَّهِ بْنُ مَعَا
الْعَمِيَّةَ بَرِي قَالَ مَا أَجَبَ قَالَنَا تَشْعَبِي عَنْ
حَبِيبِ سَبْعَةِ أَمَا الْمُتَحَالِي يَقُولُ مَا لَكَ
الْمُتَحَالِي بَيْنَ عَارِبٍ مِنْ الْعَرَبِ فَقَالَ
سَلْ رَبَّكَ بَيْنَ أَرْكَمِهِ قُلُوبَهُمَا عَنْهُمَا فَتَبَيَّنَتْ
لَرَبِّهِمَا فَقَالَ سَلِ الْبَرَاءَةَ حَقًّا أَفَعَلَهُ
تَشْعَبَانِ لَا تَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ عَنْ نَبِيِّ التَّوْبَةِ بِالْهَبِ وَتَبَيَّنَتْ -

ابو المنہال کہتے ہیں میں نے حضرت بلادی مازب
رضی اللہ عنہ سے سنا کہ اس نے پانچویں کی بیوی کے ہاتھ
میں سوال کیا، انہوں نے کہا حضرت زید بن النعمان سے
زیادہ مانگتے ہیں ان سے سال کرو، میں نے حضرت زید
سے سوال کیا، انہوں نے کہا حضرت بلادی مازب سے سوال
کرو وہ زیادہ عالم ہیں، پھر ان دونوں نے کہا: رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ جسے بیوی پانچویں کی
ادھار دینا کہنے سے منع فرمایا ہے۔

۳۹۶۱ - حَدَّثَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الرَّبِيعِيُّ الْعَمِيَّةَ
قَالَ نَأْغِيَاءُ بْنُ اَنْغُوَامٍ قَالَ اَنْ نَبِيَّ بَرِي
أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ سَأَلْتُهُ الرَّبِيعِيُّ بْنُ أَبِي
بَكْرٍ عَنْ نَبِيِّهِ قَالَ تَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ اَنْغِيَّةِ
يَا لَوْعِيَّةُ وَاللَّهِ هَبْ بِاللَّهِ هَبْ اِلَّا سَوَاءَهُ
بَسُوْا وَارْتَدُّوا اَنْ تَشْعَبِي الْفَيْصَةَ
وَاللَّهِ هَبْ كَيْفَ شِئْنَا وَتَشْعَبِي الرَّبِيعِيُّ بِالْهَبِ بِالْهَبِ
فَكَذَّبَتْ -

حضرت ابو الجوزی رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پانچویں کے ہاتھ سے بیوی پانچویں
سوئے کے ہاتھ سے بیوی کو لے کر اس سے منع فرمایا کہ
مراہر برابر برابر میں حکم اگر کم سوئے کے ہاتھ سے پانچویں
کو میں لے جائی تو یہی اور پانچویں کے ہاتھ سے مراہر مراہر
پانچویں فریادیں، ایک شخص نے سوال کیا تو کہا کہ ہر نقد ادھار
ملائے ہی طرح ملائے۔

۲۹۶۲ - حَدَّثَنَا ابْنُ اَبِي شَيْبَةَ عَنْ
قَالَ اَنَا نَبِيَّ بَرِي قَالَ تَشْعَبِي قَالَ تَشْعَبِي
عَنْ نَبِيَّ وَهُوَ ابْنُ كَيْسَرٍ عَنْ نَبِيَّ
أَبِي إِسْحَاقَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ خُنَيْنٍ بَرِي ابْنِ بَكْرٍ
أَخْبَرَنِي أَنَّ اَنَا نَبِيَّ قَالَ تَشْعَبِي -

حضرت ابو یوسف کہتے ہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے منع فرمایا ہے ہر صاحب ساقی مذہب سے۔

سے فرمایا اور میرے لیے اور میرے بھائی کے قرائن کو اس کی خبر دے، میرے کہتا ہے اے ابراہیم کیا باوجود اسے دیکھ کر اور اس کے برابر برابر کیا جو میری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر تھے جو میرے ساتھ رہا میں کہ طعام کے پسے طعام برابر برابر فروخت کرو اور ان دونوں پر طعام خرچ تھے، ان سے کہا گیا کہ گندم اور دیگر ایک فصل تو نہیں ہیں، انھوں نے مجھے اس کے مشابہ ہوئے کا خوف ہے۔

قَالَ اَنَا اَبْنُ رَهْبٍ عَنْ عَمْرِو بْنِ
الْحَارِثِ اَنَّ اَبَا الْقَاسِمِ حَدَّثَهُ اَنَّ
بُسْرَةَ سَوِيْدَةَ حَدَّثَتْ عَنْ قُصَيْرِ
بْنِ عُبَيْدٍ اَلَوْ اَنَّ اُمَّ اَرْسَلَتْ عِلْمًا
يَصَارِعُ قَعْبِرَ فَقَالَ يَهْمُ كَقَاشِشٍ يَهْمُ
شَعْبِرٍ اَفَقَدْ هَبَّ اَخْلَامُ قَاخَذَ صَاغًا
وَرَبِيَا فَمَعْبِرٍ يَصَارِعُ فَكَلَّمَا جَاءَ
مَعْمَرًا اَخْبَرَهُ بِذَلِكَ فَقَالَ لَهُ
مَعْمَرٌ لِمَ كَلَّمْتِ ذَلِكَ اَلَطِيقَ خَرَدًا
وَلَا تَاخُذِي اِيَّيْهِ مَعْلًا يَمُخِّلُ فَنَاقٍ
كُنْتُ اَسْمَعُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ يَقُوْلُ اَلْمَعْرُوفُ مَرْهًا يَطْلَعُ اَمْرًا
يَمُخِّلُ وَكَانَ نَظْمًا يَزِيْدُ اسْتَعِيْرُ
يَكُوْلُ فَاِنَّهُ لَيْسَ بِوَجْهٍ مِّنَ الصَّافِيَةِ
اَلْحَالِ اَنْ يُّنْصَارَ.

۲۶۶- حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ اَبِي
بَرْزَةَ قَالَ سَمِعْتُ اَبَا جَرِيْرٍ اَبْنَ
يَكْرِهٍ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ جُرَيْجٍ عَنْ
عُبَيْدِ بْنِ اَسَمَةَ عَنْ سَمْعَانَ بْنِ
اَلْمُسَيَّبِ عَنْ عَمْرِو بْنِ اَبِي هُرَيْرَةَ
وَأَبِي سَعِيْدٍ الْخُدْرِيِّ وَابْنِ اَبِي
عَلِيٍّ حَدَّثَنَا اَنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى
اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمَتَّ اَحْبَابُوْهُ عِدَّةٌ
اِلَّا نَصَارًا قَامَتْ عَلَيْهِمْ عَلَى اَحْبَبِهِمْ
يَحْسِبُوْنَ جَنِيْبَ كَقَالِ لَهُ رَسُوْلُ اللّٰهِ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَكُنْ كَعَمْرِ
تَحْسِبُ هَكَذَا قَالَ لَا اَللّٰهُ يَا رَسُوْلُ
اَللّٰهُ اِنَّا لَنَشْقِيْ بِالصَّغَاةِ بِالصَّغِيْرِ
مِنَ الْجَمْعِ فَقَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى

حضرت ابوبکرؓ اور حضرت امیر محمدی رضی اللہ عنہما
عنا بیان کر رہے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
انھوں نے کہا ایک شخص کو خبر ہو کہ عامل بنا کر یہاں ملے گا
کہ آیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے یہ خبر
کیا ہے کہ تمام گھریں ایسی ہیں جو اس نے کہا نہیں یا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس روزی گھریں سے کہ ایک صاع
عمر بھر دیا کر رہے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے فرمایا، اسی طرح دیکھو، میں برابر برابر کیا کرو یا اس
کو فروخت کرو، اور اس کی قیمت سے کسی کو خریدنا ہی
فرج نہ ملے گا برابر ہی رکھو۔

اللَّهُ عَذِبَ رَسُولَهُ لَا تَقْعَبُوا وَلَا يَكُنْ
يَحْلًا يَسْخَرُ أَوْ يَنْهَوَاهُ إِذَا شِئْتُمْ
يَسْتَمِينُ مِنْ هَذَا وَكَذَلِكَ
الْقُرْآنُ.

۳۹۶۰- حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى كَانَ
قَرَأَتْ عَلَيَّ مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
بْنِ مُعْتَبِرٍ عَنْ قَبِيلِ الرَّحْمَنِ عَنْ
عَنْ سَيْبِ بْنِ أَبِي مُسَيْبٍ عَنْ
الْعَدْنِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
وَسَلَّمَ اسْتَغْفِرُ رَجُلًا عَلَى خَشْيَةٍ
فَجَاءَهُ بِمَنْشَرٍ مَجْنُونٍ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَأْتِيَنِي
تَحِيَّةً لَعَنَّا أَتَأْتِيَنِي يَا رَسُولَ اللَّهِ
إِنَّا لَنَأْخُذُ الْعِتَاءَ مِنْ هَذَا الْعِتَاءِ
وَالْعِتَاءُ عَيْنٌ بِالسَّلَامَةِ وَكَانَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
مَسْلُوكًا كَقَوْلِهِ مَسِيرُ الْجَسَدِ
بِالْمَاءِ أَوْ هُوَ ثُمَّ الْبَسْمُ وَالْمَاءُ
جَمِيعًا.

۳۹۶۱- حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ
كَانَ تَابِعِيٌّ عَنْ مَالِكٍ عَنْ
تَامَةَ ابْنَةِ هُرَاقِ بْنِ سَلَامٍ
وَحَدَّثَنِي مُعْتَمِدُ بْنُ سَهْلٍ الْقَرْنِيُّ
وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِيُّ
وَالْقَطَّاعُ كَسَمَاعًا جَمِيعًا عَنْ يَحْيَى بْنِ
حَسَّانٍ قَالَ تَابِعَانِي عَنْ هُرَاقِ بْنِ
سَلَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يَحْيَى وَهُوَ ابْنُ
كَثِيرٍ قَالَ سَمِعْتُ عُقْبَةَ بْنَ عَاصِمٍ

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
عنا بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
مجنون کو پکڑ کر مال بنایا۔ وہ مجنوں سے کہہ آیا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پرہیز کیا میری کتاب مجنوں
الہی ہی اس سے کہہ نہیں سکتا یا رسول اللہ! ہم دو ساتھیوں
سے کہہ کر ایک ساتھی کو پکڑ لیتے ہیں اور میں ساتھیوں سے
کہہ کر دو ساتھی لیتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا اس طرح مسکندہ و نقی مجنوں کو دوا ہم کہہ رہے
ہیں دو ہر دوا ہم سے ہمہ مجنوں فرمادے

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ حضرت جلال رضی اللہ عنہ فرمائی مجنوں کے کہنے کے
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے پرہیز کیا میری کتاب
سچ ہے۔ ہر حضرت جلال نے جواب دیا میرے پاس
مذہب مجنوں نہیں، یہی ہے اس میں سے دو ساتھی فرماتے
کہہ اس کے حق میں ایک ساتھی مجنوں ہی صلی اللہ علیہ وسلم
کہہ کہہ کے ہے لی، اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
دوا ہم سے فرمایا۔ اے یہ تو بے خبر سوچو، اسیا کہہ رہے
لیکن جب تم مجنوں پر پورا پورا چلے مجنوں فرماتے کہ وہ

پھر اس آیت سے دھڑکے گا کہ یہی ضروری

الْقَائِدُ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ
يَقُولُ بَعْدَ صَلَاةِ رَمَضَانَ اللَّهُمَّ كَسَانِي
عَنْكَ بِسْمِكَ بِرَبِّكَ فَتَنَانٌ لَهُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ آيَاتِنِ
هَذِهِ أَفْتَالٌ يَلَاكُ شَرٌّ كَانَ عِنْدَ نَارِ دُورٍ
فَبَعَثْتُ مِنْهُ سِتْرَيْنِ بِمَنَاجِرٍ لِيُطْفِئَ بِهِ
ابْنُ بَنِي سَعْدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
فَتَنَانٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عِنْدَهُ ذَلِكَ أَذْوَةٌ عَيْنٍ الْوَيْتَا لَا تَقْلَعُ
وَلَكِنْ إِذَا أَرَادَتْ أَنْ تَنْتَرِيَ الْعَقْمُ
فَبَعَثُ بِسْمِ اللَّهِ أَخَذَ شَرَّ الشَّرِّ بِهِ لَمْ
يَكُنْ كَرَامَتٌ سَهْلٌ فِي حَيَاتِهِ عِنْدَهُ
ذَلِكَ.

۳۹۷۲ - وَحَدَّثَنَا مُسْلِمُ بْنُ شَيْبٍ
قَالَ نَا الْحَسَنُ بْنُ أَبِي عَمْرٍو قَالَ نَا مَعْقِلُ
عَنْ أَبِي شَوَّعَةَ الْبَاهِلِيِّ عَنْ أَبِي تَعْمَرَةَ
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسْمِ اللَّهِ فَتَنَانٌ يَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ
مِنْ تَنْبُوخَا فَتَنَانٌ الْوَيْتَا لَا تَقْلَعُ
بِغَضَائِهِمَا نَا مَنَاجِرٍ بِمَنَاجِرٍ فِي
هَذِهِ أَفْتَالٌ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْوَيْتَا حَرُّ دُورٍ ثُمَّ
يُنِيحُوا كَمَوْمَاتٍ وَاشْتَرَوْا لَنَا مِنْ
هَذَا.

۳۹۷۳ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِسْحَاقَ عَنْ مَعْقِلٍ
قَالَ نَا عُمَيْرُ بْنُ عَبْدِ بْنِ مُوسَى عَنْ هُذَيْفَةَ
عَنْ يَحْيَى عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ فَتَنَانٌ كَمَا تَرَوْهُ فِي

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کھجور لائی گئیں آپ نے
فرمایا ہمارے کھجوروں کے مقابلہ میں یہ کیسی لالچ کی کھجوریں لگائی
ایک شخص نے کہا: یا رسول اللہ! ہم نے اپنی دو ماع کھجوریں
دے کر یہ ایک ماع کھجوریں لی ہیں! رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا یہ سب سے اچھا کھجوریں کروں، ہماری
کھجوریں غرور و منت کرو، پھر تم اس سے یہ کھجوریں خرید
لو۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ میں کھجوریں لگائی
جاتی تھیں وہ کھجور ایک ایک لگائی جاتی تھیں تاکہ تم ان کے
دو ماع کھجوریں دے کر ایک ماع کھجوریں خرید سکتے تھے۔

جس کو دنیا کے جسے ہی دنیا دار اللہ دے گا جسے ہی
 دہم الہیہ ہر بار (فرصت کروا) میں نے زیادہ دیا یا زیادہ
 دیا تو وہ سو رہے۔ راوی ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت
 ابراہیم سے کہا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما قرآن کے
 حلال کہتے ہیں، حضرت ابراہیم نے کہا میری حضرت
 ابن عباس سے ملاقات ہوئی تھی میں نے ان سے کہا
 مجھے بتائیے آپ کیا پاسپورٹ ہیں کیا اس پاسپورٹ میں آپ
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی حدیث سنی ہے
 یا کتاب اللہ میں ایسا کوئی آیت ہے، حضرت ابن عباس
 نے کہا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی
 حدیث سنی ہے نہ میں نے یہ حکم کتاب اللہ میں دیکھا ہے
 لیکن مجھے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث
 سنائی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من ذکر من أذکار

مَحْمُودَةٍ مِنْ حَاتِمٍ وَابْنِ أَبِي عَتَرَ جَنِينًا
 عَنْ شَقِيحٍ ابْنِ عَرِيْبَةَ وَالْقَطْرِ لِابْنِ
 عَتَرَ وَحَدَّثَنَا شَقِيحٌ عَنْ عَمِّهِ وَعَنْ
 أَبِي صَالِحٍ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ
 الْكَلْبِيِّ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 يَقُولُ الْيَتِيمُ وَالْيَتِيمَةُ وَالْيَتَامَةُ وَالْيَتَامَةُ
 وَالْيَتَامَةُ وَالْيَتَامَةُ وَالْيَتَامَةُ وَالْيَتَامَةُ
 أَرَادَ قَدْ رَأَى فَعَلْتُ لَهَا إِنْ أَرَى
 عَتَابٍ وَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ
 عَتَبٌ هَذَا أَتَى لَقَدْ لَقِيتُ ابْنَ
 عَتَابٍ وَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا فَقُلْتُ
 أَرَأَيْتَ هَذَا الَّذِي يَقُولُ أَكُنْ عَتَبَةً
 مِنْ دَسُولِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 أَرَادَ وَحَدَّثَنَا فِي كِتَابِ اللَّهِ
 عَنْ وَحَدَّثَنَا كَقَالَ لَمْ أَشْهَدْ مِنْ
 وَاسْتَوْلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَلَمْ أَجِدْ فِي كِتَابِهِ اللَّهُ وَلَكِنْ
 حَدَّثَنِي أَسْمَاءُ بْنُ مَرْثُومٍ وَيَقُولُ اللَّهُ
 تَعَالَى عَنْهُمَا أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الزَّيْبُ

حضرت اسماء بنت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہا بیان کرتے
 ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا محمد صرف اذکار میں ہے۔

۳۶۶- حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
 وَعَمْرُو بْنُ الْقَاسِمِ وَالْمَدَائِنِيُّ بْنُ إِسْرَافِيلَ
 وَابْنُ أَبِي عَمْرٍو وَالْقَطْرِ لِعَمْرِو بْنِ
 إِسْحَاقَ أَنَا وَحَدَّثَنَا الْأَعْمَدِيُّ عَنْ شَقِيحٍ
 ابْنِ عَرِيْبَةَ عَنْ عَتَبِ بْنِ النَّبِيِّ
 يَزِيدُ سَمِعْتُ ابْنَ عَتَابٍ وَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى
 عَنْهُمَا يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ
 أَنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

إِنَّمَا الْمُتَّقُونَ فِي النَّارِ

۳۹۶۸- حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ سَمِعْتُ أَسَدَ بْنَ قَالٍ وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ
عَلِيٍّ قَالُوا قَالَ زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ سَمِعْتُ
ابْنَ كَلْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
وَأَبِي أَلِيٍّ عَنْ عَمَلٍ عَنْ أَسَدَ
بْنِ زَيْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَرَى بِأَفْئِسَ مَا كَانَ
كَذَلِكَ.

حضرت امام ربیع رحمۃ اللہ علیہ جان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نقد میں کوئی سود
نہیں ہے۔

٣٤٩ - هَكَذَا نَحْكُمُ بَيْنَ هَؤُلَاءِ قَالَ
تَامِعًا قَدَرُ الْأَمْرِ قَالَ حَدَّثَنِي
عَلَاءُ بْنُ أَبِي رَبِيعٍ أَنَّ أَبَا سَعِيدٍ
الْخُدْرِيَّ رَوَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَلَّمَ
لِقُرْبَيْنِ خَبَّاسٍ رَجَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا
فَقَالَ لَهُ أَرَأَيْتَ كَوْلَكَ فِي الْقُرْبِ
كَلِمَةً سَمِعْتَهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرَأَيْتَ أُدْعِيَهُ
فِي كِتَابِ اللَّهِ وَعَدَ وَجَلَّ قَالَ ابْنُ
خَبَّاسٍ رَوَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا كَلِمَةً
لَا أُحِثُّ أَمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَنْتُمْ أَعْلَمُ بِهِ وَأَحْ
بُكْتَابِ اللَّهِ فَلَا أَعْلَمُهُ وَ لَكِنْ
حَدَّثَنِي أَبُو سَامَةَ بْنُ عَبْدِ رَحْمَنِ
اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَأَلَ ابْنَهُ ابْنَ الْمُسَيَّبِ -

[illegible]

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سو سو گناہوں کے واسطے پر لکھ سو لکھنے والے پر نعت فرمائی ہے (اور وہی کہتے ہیں) میں نے کہا

ودجل من اجل المغيرة كان مثيري عين في ليلة اهلينا
يسلفان قد الوها الى ناس من ثقيف من بني
ولهما اموال عظيمة قالوا يا

عاس بن عبد المطلب اور خزيمہ کے ایک شخص کے مشق
بذل ہوئے۔ یہ دونوں زنا و جاہلیت میں شریک تھے
خزیمہ پر حمل دے رہے تھے۔ جب اسلام کا ان میں
کا پڑا سر پہ سودا لگ کر چلا۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ زنا و جاہلیت میں پیشے کے نام پر خود قریش کے اہل اعداء کا پالنا
کرتے تھے اور اس پر سود لگاتے تھے اور اس سے ربح کر لیا کرتا۔ زنا و جاہلیت میں کادوباری اور تجارتی قریش پر سود
لگنے کے عام معانی تھا اس کی را کہ باہر تھا۔ قریش مجید سے محرم کے مہینہ سے سود کی ممانعت کے لیے عوامہ سود کی
قرعوں پر سود لگانا قریش پر۔

روادوسرا اور سہلی کو بیچ کے سود کے نام پر قرار دینے کی بنا پر اہل اللہ کی وجہ سے دوسری قدر گرا جاتی ہے
اور اگر بیچ کے سود زنا و جاہلیت سے ملتا ہے تو اس میں بیچ کی رگڑ یا سما ایک سود ہے جو حق میں ہے کہ رو جانے لگا۔
اور یہ نقصان بیچ سے سود لینے کی وجہ سے ہے۔ ہاں کا ایک مطلب یہ ہے کہ مسلمان ہونے کے لیے سے عادات اہل ان سے
کو استغناء کی کلمہ میں مل کر رہے اور اس کے ساتھ کہ ہم سے بچنے کی وجہ سے اگر میں کوئی مادی نقصان ہوتا ہے تو ہمیں اس
کو خوشی سے گرا کر، چاہے مسلمان کے نزدیک فتنے اور نقصان کا سبب دیا جاتی اور اسی اعتبار سے نہیں ہے مگر ضروری اور
معویہ شدہ سے سنتہ۔ دنیوی اور اوی۔ فتنہ سے ترک کرنا۔ قربانی اور اگی کے لیے ضروری چیز پر کناں۔ اہل کفایہ
اور نقصان سے ترک اس مادی فتنہ نظر سے ان تمام مادی ممالک کو غیر بارگاہ دیا جانے لگا۔ اور وہ مسلمان اہل ممالک
کو ہر شے پر نیاز نہیں جس کو سود کی گنتہ اور سودی سے اہل ان بیچ کے لیے کیے تیار ہو سکتے ہیں، ایک بچہ مسلمان کے
خود ایک سود چھڑھنے کی وجہ سے روپے کی قدر کو کم کر دیا خدا نہیں ہے مگر اصل خدا ہی ہے کہ سود لینے کی وجہ سے
محنت برادر کر جانے!

اس سوال کو دوسرا جواب یہ ہے کہ نقصان و اصل بناری ایک جہاں ہی فقیر کی سزا ہے اور وہ ہے کہ ہم نے
اسوی طریقہ سفارت کرنا چاہیں دیا، کرنا چاہیے کہ اگر اپنے دینے کو بیچ کی معرفت کا سود میں لگ جائے اور بیچ میں
کو سود یا فتنہ دے دینے کی بجائے اس سے ایک عام شرکت نامہ لے کرے اور اپنے تمام اہل کفایت قسم کے فقیر،
صنیعہ و زراعت یا دوسرے ان یا سود کا سود میں کو بیچ کے ذریعہ میں دے سکتے ہیں لگاتے اور اس جوئی کا سود اس سے
جو دنیا میں حاصل ہوا اسے ایک طے شدہ نسبت کے ساتھ ان لوگوں میں کسی طرح تقسیم کر دے میں طرح خود ایک کے ساتھ
داروں میں منافی تقسیم ہوتا ہے۔

افراط زر کی صورت میں مائل زکوٰۃ بکمال رکھنے کا ایک حل | اس سوال کو تیسرا جواب یہ ہے کہ بیچ میں لوگ
کو چھپا دینا نہیں کرنا ہے۔ اس میں بیرون میں سے

عمرہ و دوسری کہتے ہیں: ایک جہت کہ پانی کا تار سے وہ سوتے اور پانی کی شکل ہے اور حکومت کی یہ ذمہ داری ہے کہ جس وقت روٹ پانی کیا جائے اس کی قدر کم نہ ہونے دے بلکہ

نوںوں کی فتنی حیثیت کا فدی نوںوں کے احکام کا بیان اس کی تمام تفصیلات اور جزئیات کے ساتھ شروع کرنے سے پہلے ان نوںوں کی حقیقت کے ساتھ ضروری ہے کہ کیا یہ کسی طرف کے ذمہ داری ہیں یا دوسری ہیں؟

جی دونوں کی بات ہے کہ یہ کہ فدی روٹ مالی دستاویز اور سند ہیں۔ ان کے نزدیک یہ فدی کسی طرف کے ذمہ داری ہے جو اس کے جاری کرنے والے روٹ کے ذمہ واجب ہے، لہذا اسی مال نے اور خیال کے مطابق یہ روٹ دوسری ہیں اور نہ مل، بلکہ نہ اس وقت سے روٹ سے عادت ہے جو دوسرے نے ملان کو جو کہ وہ دے یا جب وہ چاہے اس کے فدیے کے لیے اسے بیان پر قبضہ کر لیں، اور اس لیے ان غزوات کی دسے جی برقی ہیں یہ روٹ کسی دوسرے کو دے تو اس کا حلیہ نہیں ہوگا کہ اس نے مل دیا ہے، بلکہ پانچے کی کاغذ اس طرف روٹ دیکھ کر پر کر رہا ہے جس نے یہ روٹ ملو سے جاری کیے ہیں، اس لیے اس طرف سے روٹ سے وہی احکام جاری ہوں گے جو "مال" پر جاری ہوتے ہیں۔ لہذا دوسرے کا حق ان نوںوں کے ذمہ داری ہے۔ انا کہ ان مالوں ہاؤز ہر گاہ مال مال جائز ہو کر رہا ہے، وہ مگر یہ روٹ سوتے یا پانی کی دستاویز اور سند ہیں دیکھ کر ان کی قیمت پر روٹ کی سوا یا یا پانی سے تیار کرنا ضروری صورت میں ان نوںوں کے ذمہ داری ہے یا پانی خریدنا یا مال دینا، اس لیے کہ سوتے کا سوتے سے تیار کرنا یا پانی کا پانی سے تیار کرنا یا بیع عین ہے لہذا یہ صورت میں یہ روٹ دوسری اور ان نوںوں کا حلیہ عین میں قبضہ کرنا شروع ہے لہذا کہ ان نوںوں کے ذمہ داری ہے یا پانی خریدنا یا مال دینا، ایک طرف سے فدیہ یا مال، دوسری طرف سے قبضہ نہیں پایا گیا، اس لیے کہ خریدار نے سوتے پر قبضہ کر لیا، ایک روٹ دوسرے سوتے کی طرف کی سہ پر قبضہ کیا، سوتے پر قبضہ نہیں کیا۔ لہذا جب یہ بیع عین کے جائز ہونے کے لیے بیع عین ہی میں دوسری طرف سے قبضہ کرنے کی شرطیں پائی تھیں یہ بیع شرعی جائز نہیں ہوگی۔

اسی طرح اگر کوئی مالدار شخص اپنی زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے یہ کہ فدی روٹ کسی قبضہ کر دے، تو جب ایک وہ قبضہ نہ کر کے ہر سہ میں اس سوتے یا پانی کی روٹ دیکھ سے وصول کر کے مل کی یہ دستاویز ہے یا جب ایک وہ ان نوںوں کے ذمہ داری کوئی سالانہ وغیرہ ملے، اس وقت تک اس مالدار شخص کی زکوٰۃ عدا ہوگی اور اگر اس سال کے سوتے پہلے یہ فدی قبضہ کر لیں سے ہر مالدار صاحب جو مالش توں مالدار شخص عین نوںوں کو قبضہ کر دے دینے سے زکوٰۃ کی ادائیگی سے بری الذمہ نہیں ہوگا۔ اب اس کو دوبارہ زکوٰۃ عدا کرنی پڑے گی۔

اس کے برخلاف دوسرے حضرات فقہاء کی بات ہے کہ جب یہ روٹ بنات عود میں عین ملے ہیں، اس لیے جو شخص یہ فدی لے کر اسے تیار کر جائے گا کہ اس نے مل عود میں آکا ہے اس نوںوں کی ادائیگی سے وہ مالدار نہیں سمجھا جائے گا۔ لہذا اس مالدار کے مطابق ان نوںوں کے ذمہ داری ہے، زکوٰۃ کی ضرورت ادا ہو جائے گی، اور ان کے ذمہ داری پانی خریدنا یا مال دینا ہوگا۔

لہذا کہ فدی روٹ اور عین کے لیے روٹ کے احکام بیان کرنے سے پہلے نوںوں کے بارے میں ذکر وہ بالا و بالا میں

سے کسی ایک ماٹے کو بچھ نکالنے سے تین کر یا چھ دیں گے۔

چنانچہ اس امر پر کتب خانہ صاحبان کا کان بڑھ گیا کہ وہ میرے خیال میں ان فرقوں کے بارے میں دیکھنا نہ لیا دیں گے۔ اور کہ ٹوٹا ہوئی ٹی ٹی گئے ہیں۔ اور یہ صاف کی قیمت بتیہ رکھ گئے ہیں۔

دنیا کے کسی نظام میں انقلابات اور تبدیلیاں [اقدام نہ لے میں لوگ اسٹیج پر آتا ہوا اسٹیج (STAGE) کے ذریعہ کر کے لے گئے ہیں ایک ہی وقت میں اس کے بارے میں دوسری چیز جانتے تھے۔ لیکن اس طرح کے تبادلے میں بہت سے فاصلے اور شکوکہ ہیں اور ہر طرح میں وقت کی طریقہ پر عمل کرنا دشوار ہوتا تھا۔ اس لیے اسے آہستہ آہستہ یہ طریقہ متروک کر دیا۔

اس کے بعد ایک اور نظام جاری ہوا جسے ردیفائی کا نظام (COMMODITY MONEY SYSTEM) کہا جاتا ہے۔ اس نظام میں لوگوں نے مختلف قسمیں اسٹیج پر بلوریں کے تبادلے کا ذریعہ بنایا اور اس طرح تبادلے کا ذریعہ بنا دیا۔ جو کہ اس وقت میں تھیں۔ بشمول کھجور، تاج اور گندم کو تبادلہ کا ذریعہ بنایا۔ لیکن ملک کو ایک ہی چیز سے لے کر دوسرے دوسرے تبادلہ کا ذریعہ بنایا۔ مگر اس اقدام کو تبادلہ میں استعمال کرنے میں نقل و حرکت کی مشکلات پیش آئی تھیں۔ اس لیے اسے آہستہ آہستہ لگائی اور لوگوں کی ضروریات میں اضافہ ہونے لگا اور تبادلہ کو بھی لینے کے ساتھ ہی دیاں ہونے لگے اور لوگوں نے سوا کا تبادلہ کا ذریعہ بنایا۔ جسے اس وقت تجارت کی مشکلات ہیں۔ ادب تبادلہ کو کوئی ایسا طریقہ نہ بنا پایا ہے جس میں نقل و حرکت کم سے کم ہو جائے اور اس پر لوگوں کا اعتماد بھی زیادہ ہو۔

مگر کاروبار میں ہر طرح میں ماکرو لوگوں نے سولے یا دس کی بار بار خریدیہ بنایا۔ اس لیے کہ یہ دونوں قیمتیں دعا تہ ہیں۔ اور جیسے ہی خریدیہ کی شکل میں ہوں یا بیق کی شکل میں، ہر حال میں اس کی قدر قیمت میں کمی اور اس کی نقل و حرکت اور اعتماد میں کمی آتی تھی۔ کہیں دونوں قیمتیں دعا تہ ہوں نے اعتبار کی قیمتوں کے لیے ایک پیادہ کی حیثیت اختیار کر لی۔ اور تمام ملک اور شہروں میں لوگ ان دعا تہ پر اعتماد کرنے لگے۔ اس نظام کو "نظام زرعدنی" (METALLIC MONY SYSTEM) کہا جاتا ہے۔ اس نظام بہت سے قیمتوں اور اختلافات کو گزر رہا ہے۔ لیکن کوئی اعتبار کے ساتھ یہاں ذکر کرتے ہیں:

(۱) : اس نظام میں لوگ، ایسے سولے یا دس کی بلور کر کے استعمال کرتے، جو سولے مختلف ذائقہ اور معانی کے اعتبار سے مختلف ہوتا تھا۔ کوئی سولے کو کسی شکل میں ہوتا تھا۔ کوئی دوسرے ہوتے تھے۔ اور انہیں کوئی شکل میں ہوتا تھا۔ لیکن تبادلے کے وقت صرف دونوں کا اعتبار کیا جاتا تھا۔

اسی کے بعد ڈھٹے ہونے کوئی کھانا یا شروع کر دیا۔ جس چیزوں میں سونے کے ڈھٹے ہونے لگے اور بعض چیزوں میں پاندی کے ڈھٹے ہونے لگے۔ اور تاج پانچے، اور مختلف "ذائقہ" حاصل ہونے کے اعتبار سے برابر اعتبار دیا

۱۔ مختلف شکل کو گندم کی خریدیہ ہے، اس کے پاس رات پانچ بلور دیں۔ اور وہ بھی ایسے شخص کو بخشا کہ اس کو پانچ بلور دے دیں۔ ۲۔ اور اس کے پاس رات گندم کی بلور ایسے شخص کے ڈھٹے کے بعد وہ اس سے گندم کا پانچ بلور سے تبادلہ کرتا تھا۔ مگر اس کو گندم بہتر آتی۔ اور طریقہ متروک ہو گیا ہے۔ ۳۔ اور اس کے تبادلے کو بھی گندم لگتی تھی۔ بشمول آپسے لگائی کہیں میں سولہ اور کوئی دیکھ کر لگا کر پانچے پچھتے پچھتے اور اجازت نہ دی گئی کہ اس کے بدلے میں پانچ بلور دیتے ہیں۔

کے پاس علم و مال نہ ہو سکے دیکھ کر ان کے لئے اور وہ سنا اور عزت ان سکول کو اپنے پاس رکھتے وقت ان کا انتہائی رکھنے والوں کو بطور تحفہ کے ایک کاغذ یا رسید (Receipt) جاری کر دیتے آجستہ جیسے جب لوگوں کو سکولوں پر امتحان زیادہ ہو گیا تو پھر رسید ہی، جو اس سکولوں نے قبول کرتے وقت بطور دستاویز جاری کی تھی، یہ دوسرا وہی بطور حق کے استعمال ہونے لگیں، لہذا اب اگر وہ لوگوں کو اس کے وقت بجائے نقد کئے اور کسے کے اپنی رسیدیں ہی سے ایک رسید دے دیتا، اور وہاں سکولوں پر، خود کی بنیاد پر اس رسید کو قبول کر لیتا۔ یہ سب کا نقدی نوٹ کی پتہ، مگر اجتہاد میں اس کی کوئی عامی شکل و صورت تھی اور اس کی کوئی ایسی کوئی قانونی قیود نہ تھی جس کی وجہ سے لوگوں کو اس کے قبول کرنے پر مجبور کیا جاسکے، اس کے قبول اور رد کرنے کا وہاں اس بات پر تھا کہ اسے قبول کرنے والا اس کے جاری کرنے والے سے اس پر کیا جہد و سرکشتا ہے۔

(۵۱)۔ جب منشیہ کے اٹال میں دکانوں میں ان رسیدوں کا رواج زیادہ ہو گیا تو ان رسیدوں سے ترقی کر کے ایک باقاعدہ صورت اختیار کر لی جسے "چیک نوٹ" کہتے ہیں، لکھا جاتا ہے کہ سب سے پہلے سرٹین کے اسٹاک ہوم چیک بننے سے اسے بطور نقدی نوٹ کے جاری کیا۔

مگر وقت جاری کرنے والے چیک کے پاس اس کا نقدی نوٹوں کے بدلے میں حریفہ یعنی حمایت کو سزا مرزود ہوتا تھا، اور دیکھ کر اہم کام تھا کہ وہ صرف اتنی مقدار میں نوٹ جاری کرے جتنی مندرجہ میں اس کے پاس سونا موجود ہے، اور اس کا نقدی نوٹ کے حامل کو اختیار نہ تھا کہ جس وقت چاہے، چیک بانک اس کے بدلے سونے کی صلاح حاصل کرے، اسی وجہ سے اس نظام کو سونے کی سٹائل کا سیریل نمبر (Gold Standard) کہا جاتا ہے۔

(۶۱)۔ منشیہ میں "چیک" ایک نوٹ، لکھ راج مست زیاں ہو گیا تو حکومت نے اس کو "نشانہ قومی" (National Stamp) قرار دے دیا، اور ہر قرض لینے والے پر یہ لازم کر دیا کہ وہ اپنے قرض کے بدلے میں اس نوٹ کو بھی اسی طرح ضرور قبول کرے، اس طرح اس کے لیے سونا پانچواں دی کے نیچے قبول کرنا لازم تھا، اسی کے بعد پھر تھوڑی جگہوں پر اس کے جاری کرنے سے روک دیا گیا اور صرف حکومت کے وقت چلنے والے مرکز ہی ایک اس کے جاری کرنے کی اجازت دیتی تھی۔

(۷۱)۔ مگر حکومتوں کو سنا چک احمد اس کے نقدی آمد کی کمی کی وجہ سے ترقیاتی طور پر اس کی تعمیل میں بہت ہی مشکل پیش آئے تھیں، چنانچہ حکومت مجبور ہوئی کہ وہ کاغذی نوٹوں کی بہت بڑی مقدار جاری کر دے، جو سونے کی مجموعہ مقدار کے تناسب سے زیادہ ہو، تاکہ اپنی ضروریات پوری کرنے کے لیے اسے استعمال کرے، اسی کے نتیجے میں سرسے کے دستکار جو ان مادی شدہ نوٹوں کی پشت پر بھی وہ آجستہ آجستہ ہونے لگی تھی کہ انہوں میں ان نوٹوں اور سونے کے درمیان جو مفید تناسب تھا وہ گھٹتے گھٹتے عملی تناسب رہ گیا، اس لیے کہ نوٹوں کی تعداد بڑھ کر سونے کی مقدار کے لئے سب سے زیادہ نقصان کاغذی تمام جاری شدہ نوٹوں کو ایک ہی وقت میں سونے سے تبدیل کرنے کا مطالبہ کر رہے تھے، چنانچہ اس لیے سونے کی مقدار سے زیادہ نوٹ جاری کرنے میں کوئی حرج نہیں، دوسرے سکولوں میں یوں کہا جاسکتا ہے کہ زیادہ مقدار میں نوٹ جاری کرنے کے نتیجے میں انسانی ایسے نوٹ راج کر گئے ہیں کہ سونے کی پشت پناہی حاصل نہیں تھی، لیکن تھوڑا ایسے نوٹوں کو اس جہد و سرپرستی

کرتے تھے کہ ان فروزون کے جاری کرنے والے کو کوئی ایک کراں بات پر قدرت حاصل ہے کہ وہ تبدیلی کے معاملے کے وقت، اس کے پاس موجود ہونے کے ذریعے اس کا مطالبہ پر دیا کرے گا۔ اگرچہ اس کے پاس موجود ہونے کی مقدار اس کے جاری کردہ فروزون کے مقابلے میں بہت کم ہے۔ ایسے کو کسی فروزون کو نہ مٹائی۔

(FIDUCIARY MONEY) کہا جاتا ہے۔
دوسری طرف آسانی کی ضرورت بالائی اور نیچے کی ضرورت ہی کی بنا پر حکومتیں جو اب تک صدیقی حکومتوں کے ساتھ معاملات کرتی تھیں، اس بات پر سمجھ رہی تھیں کہ وہ یا تو حکومتوں ہی دھات کی جتنی مقدار دستیاب ہو رہی ہے اس کو کم کر دیں یا ہر ایک کے لیے ملحق دھات کے بجائے ملحق دھات استعمال کریں۔ چنانچہ اس عمل کے نتیجے میں نئے کی خلائی قیمت (FACE VALUE) اور اس پر درج تھی، اس نئے کی ملحق قیمت

(INTRINSIC VALUE) سے کم تھی۔ بلکہ برعکس، ایسے حکومتوں کو ملحق زرہ (TOWN MONEY) کہا جاتا ہے اس لیے کہ اس نئے کی مدد اہمیت اس کی اس خلائی قیمت کی حاصل ملحق برتن سے ہو گئی جس کی کوئی قیمت کی ٹیکس ٹیکس نامہ نگاری کیا کرتی تھی۔

(۸) رفتہ رفتہ "نقد و جاری" (یعنی جس کوٹ کی قیمت پر سوا نہیں سوا) کو مداح بڑھتے بڑھتے متبادلہ برنگیا کرک میں پھیلے ہوئے فروزون کی تعداد ملک میں موجود ہونے کی تعداد کے مقابلے میں کم ہونے لگا۔ یہاں تک کہ حکومت کو اس بات کا خوف نہ رہا کہ اس کے موجودہ مقدار کے ذریعہ ان فروزون کو سونے میں تبدیلی کرنے کا مطالبہ پورا نہیں کیا جاسکتا۔ چنانچہ بعض شہروں میں مقبضہ یہ واقعہ پیش آیا کہ کوئی ایک فروزون کو سونے میں تبدیلی کرنے کا مطالبہ پورا نہ کر سکا۔

اسی وقت بہت سے ملکوں نے فروزون کو سونے میں تبدیلی کرانے والوں پر بہت کڑی شرطیں لگا دیں، انگریزوں نے فرسٹ کلاس کے ایک ملک کے بعد اس تبدیلی کرانے کو مانگ دیا، البتہ شرطیں یہ دو تھیں کہ اجازت اس شرط کے ساتھ دی کہ ایک ملحق مقدار کو سونے پر دے کہ اس مقدار کوئی شخص تبدیلی کرانے کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ چنانچہ اس شرط کے نتیجے میں وہ ملک تو اپنے فروزون کو سونے میں تبدیلی کرانے کا مطالبہ کرنے سے محروم ہو گئے، اس لیے کہ اس نے اسے ہی یہ مقدار اختیار نہ کیا تھا جس کی قیمت کم ملک اتنی مقدار کے ملک پر تھے، لیکن اس قانون کی انہوں نے اس لیے کوئی پروردہ نہیں کیا کہ یہ کوئی نہ کوئی نہ قانونی مسئلے اور کئی معاملات میں بالکل اسی طرح قبول کیے جاتے تھے جس طرح اس کی کوئی قبول کی جاتی تھی، اور اس کے ذریعہ اندرون ملک تجارت کر کے اس طرح نئے حاصل کیا جاتا تھا جس طرح دعائی کوئی کے ذریعہ تجارت کر کے اسے حاصل کیا جاتا تھا۔

(۹) پھر ۱۹۳۱ء میں برطانوی حکومت نے ان فروزون کو سونے میں تبدیلی کرانے کی اصل ممانعت کر دی تھی کہ اس عمل کے لیے کوئی ملحق شہر ہو نہ کہ کوئی نہ کوئی تبدیلی کرانے کا مطالبہ کرے۔ ان لوگوں کو مجبور کیا کہ وہ سونے کے بجائے صرف ان فروزون پر انکشاف کریں اور اپنے تمام کاروبار اور معاملات میں اس کو اپن دیں کریں۔ لیکن حکومت نے انہیں ایک دوسرے کے حق کے احترام کو برقرار رکھتے ہوئے ایک دوسرے کے فروزون کو سونے میں تبدیلی کرنے کے قانون کو برقرار رکھا۔ چنانچہ اندرون ملک اگرچہ ان فروزون کو سونے میں تبدیلی کرانے کی ضمانت تھی لیکن ہر حکومت نے

یہ اکثر ہر ایک حاکم اور کسی دوسرے ملک میں بھی ملتا ہے اور دوسری حکومت اس کو کسی کے بدلے میں سونے کا سکہ دے کر کے لے کر وہ حکومت اپنے کو کسی نژاد کے بدلے میں اس کو سوا تمام کر کے لے گی۔ مثلاً اگر کسی کے پاس برطانیہ کے اسٹرلنگ پونڈ آئے اور وہ اب اس کے بدلے میں برطانیہ سے سونے کا سکہ کرے تو برطانیہ پر لازم ہے کہ وہ اس کے بدلے امریکہ کو سوا تمام کرے اس نظام کو سونے کی مہارست کا مینار (GOLD EXCHANGE STANDARD) کہا جاتا ہے۔

۱۰۱۔ اسی اصول پر سابقہ مل ملک علی ہذا یعنی کوہستان تبتانہ متحدہ امریکہ کو ڈالر کی قیمت کی کمی کی باعث سخت پریشانی کا سامنا کرنا پڑا اور نتیجتاً ہی سونے کی قیمت تبتانہ کی نام نہان حکومت اس بات پر مجبور ہوئی کہ وہ دوسری حکومتوں کے لیے بھی ڈالر کو سونے میں تبدیل کر کے کاغذی نوٹ کر دے۔ جب ستمبر ۱۹۱۵ء میں اس نے یہ قانون نافذ کر دیا اور اس طرح کاغذی نوٹ کو سونے سے مستحکم کر کے جاری کر دیا تو اس قانون کے بعد تمام برطانیہ کی کے برطانیہ میں "بین الاقوامی نوٹ" (INTERNATIONAL MONETARY UNIT) سونے کے بدلے کے طور پر ایک ڈولر ہمارے ملک اس کے حق میں "SPECIAL DRAWING RIGHT" کا طریقہ پیش کیا۔ اس طریقہ کا حاصل یہ تھا کہ جس قانونی ادارے کے ممبروں کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ مختلف ملکوں کی کرنسی کی قیمتیں متعادل کر کے ان کو اس کے بدلے نکال سکتے ہیں اور متعادل کر دینے کے لیے ۱۹۴۶ء میں ہر گرام سونے کو ۳۵ ڈالرز قرار دیا گیا۔ اگر کوئی متعادل کرنا نہ چاہے تو کسی کے ذریعہ خریدنا یا بیچنا بھی آج کی کرنسی ایک ملک نکال سکتا ہے، لہذا اب صرف سونے کے ذریعہ ہمارے ملک کے سونے کا حق ہے اس قدر کے لیے ایس ڈی ڈالر کہا جاتا ہے سونے کی قیمت پانچویں کا ملحق ہونے کی جگہ ہے۔

اس طرح اب سونا کسی کے ہاتھ سے ہے، بلکہ خارج ہو چکا ہے اور اب سونے کو کسی ت کوئی حق باقی نہیں رہا۔ اور نوٹ اور ڈولر اس کے خلاف نہ دینی کم قیمت کے سکوں، سونے پر ہی مبنی ہوئے ہیں۔ اب نوٹ نہ سونے کی ضمانت کی کرتے ہیں، نہ پانڈی کی، نہ ملک پر ہی قوت خرید کی ضمانت کی کہ سب یہی ہیں۔ لیکن حکومتوں کی اس نظام میں ایک مستقل اور ابھی نظام کی طرح ایک مضبوطی اور جادہ پیدا نہیں ہوا، اس لیے کہ تقریباً تمام ملک میں اس بات کی تحریک چل رہی ہے کہ سونے کی طرح پھر سونے کو ملکی نظام کی بنیاد قرار دی جائے۔ یہاں تک کہ وہ بارہ سونے کی سکوں کے نظام کی طرف رستے کی آواز سننے لگی ہیں، اس لیے دیکھتے تمام ملک اب بھی اپنے آپ کو سونے سے بڑھ کر اور مستحکم نہیں سمجھتے، بلکہ ہر ملک اب بھی احمقانہ طور کے طور پر پانچواں سے بڑھ کر کے ڈالرز میں رکنے کی کوشش کر رہا ہے۔ سونے کے ہاتھ کے ہاتھ کے حالات اور اس نظام میں یہ سوا تمام کر کے نہیں سونے کی بڑی سے بڑی مقدار کا یہ ذخیرہ ہر ملک اختیار کر لے گا۔ اس کو سونے کا ذخیرہ ہے۔

یہ سوا تمام کر کے سونا کوئی قانونی حق نہیں ہے۔ خواہ وہ کسی ملک کی شکل میں بڑا دعویٰ سکوں کی شکل میں۔

بہر حال یہ دیکھنے کو کسی نظام کے امکانات اور فیصلے کا خلاصہ ہے، جس کے حالات سے یہ بات سامنے آتی

"ENCYCLOPEDIA BRITANNICA "BANKING AND CREDIT."

حکمرانہ نظام کی ان ذہن والہ مشورہ اور دستور میں حاضر ہو کر

ہے کہ اگر کسی نوٹ ایک حالت اور ایک کیفیت پر قائم نہیں رہتا ہے۔ بلکہ مختلف اوقات مختلف زمانوں میں ان کی حیثیت متغیّر رہتی ہے۔ اور ان پر بہت سے انقلاب اور تغیرات گزرتے چکے ہیں۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ بالکل ابتدائی دور میں یہ نوٹ قرض کی سند اور دستاویز کے طور پر ہی رہے ہوں گے۔ تاہم بعد میں یہ نوٹ قرض کی سند کے علاوہ دیگر چیزیں بھی بن گئے۔ اس کی حیثیت ال اور کم کی جاتی ہے۔ پانچ سو سال پہلے مسیحی عہدِ مرہوم میں یہ نوٹ کتاب کے جملہ شرائط کے تحت ہی قائم تھا۔ اور یہ نوٹ ہی گنہگار بنے ہوئے ہیں۔

”جب ہم نے غلط“ ایک نوٹ کی حاجت کے واسطے یہ تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ یہ نوٹ ایسی زبان کی اصطلاح سے اور ”لاروس“ جو انیسویں صدی کی سب سے بڑی اور مشہور لغت ہے۔ اس میں ایک نوٹ کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”ایک نوٹ ایک کرنسی قوت ہے۔ جس کے حامل کو مطالبے کے وقت اس نوٹ کی کوئی قیمت دے دی جائے گی اور یہ نوٹ اصل اسی طریقہ پر رائج ہوئے ہیں۔ اور یہ نوٹ محفوظ رہتے ہیں۔ یعنی اس کے بدل کی ضمانت کا حامل ہے۔ تاکہ اس کے لیے کوئی دین پر امان نہ کریں۔“

لہذا اس تعریف میں یہ اندھا دیکھ اس کے حال کو مطالبے کے وقت اس نوٹ کی حقیقی قیمت ادا کر دی جائے گی۔ بلکہ کسی ملک کے اس بات پر دلالت کرے گا کہ یہ نوٹ قرض کی سند ہے۔ اور اس کی تعریف میں اس کے لئے کوئی اور کوئی سند بھی اس طریقہ پر نہیں لکھا گیا تھا۔ بلکہ یہ نوٹ اس کی حالت کو فرض کرتے ہوئے کیا گیا تھا۔ تاکہ اس کے لیے کسی حد تک اس کی قیمت کا اندازہ لگایا جاسکے۔ اور اس کے لئے کوئی اور کوئی سند بھی اس کے لئے لکھی جائے۔ لہذا یہ قریب ہی بات پر دلالت کر رہی ہے کہ یہ نوٹ قرض کی سند اور دستاویز ہے۔

اسی وجہ سے کہ گذشتہ صدی میں ہندوستان کے بہت سے علاقے یہ نوٹ دیکر یہ نوٹ قرض کی سند بننے لگے۔ لہذا اس کے درمیان اس وقت تک کوئی اختلاف نہیں ہوئی۔ جب تک فقیر اس نوٹ کو اپنی ضروریات میں خرچ نہ کرے۔ اور ان نوٹوں کے ذریعہ سونا یا نسی خریدنا یا بیچنا نہیں ہے۔

لیکن اسی زمانہ میں علماء اور فقہاء کی ایک بڑی جماعت ایسی ہی تھی جو ان نوٹوں کو ”قرض عرفی“ کے طور پر ہی قرار دیتی تھی۔ چنانچہ اس مسئلہ پر مسند احمد کے قریب اور شارح علامہ احمد سہاسی رحمتہ اللہ علیہ نے میر حاصل بیہوش لکھا ہے کہ وہ فرماتے ہیں:

ہالذو وار۔ وحققا وادین اللہ علیہ
اس حکمہ النورق اسما فی کحکمہ اللہ یوم فی
الذکو کا مساوا۔ مساوا۔ لارہ یتھاصل
میر سے لڑا ایک جماعت میں پر ہی اللہ تعالیٰ کے
صاحب وہ بھولے سے کہ کوڑا کے وہ جواب اور اس
کی ادائیگی کے مسئلہ میں ان کا نفی ان کو حکم میں میر سے

تھے۔ یہ حالت ”قرض عرفی“ کے لئے ہی تھی۔ مسند احمد سہاسی رحمتہ اللہ علیہ، ص ۲۸۵: ۵

لے فتح شریعت میں نویں صفحہ ۳۳ ص ۳۳۳۔ اور اس کا بھی یہی وقت تھا۔

بلکہ کائنات میں تمام اولا دین مالتکم یکنزد۔
 صاف وہ وقتاً و مصلحتاً بہ فوائد وقت
 شفاء، ضمن مصلحت المصائب من البرق
 العانی، و حکمت عدلہ و حوزہ کماذو جب
 علیہ لکھتہ۔۔۔ الخ

پانڈی کے حکم کی طرح ہے، اسی لیے کہ لوگوں میں ان نروں کا
 یں دیں یا کل ہی طرح جاری ہے، جس طرح سونے پانڈی کا
 یں دن لانے سے اور ان کے ذریعہ کھانک مکتبہ پانڈی
 ہر ایک کتبہ لکھتے ہیں جناب کے بعد ان کو ان کا ایک ہی ہاتھ اور
 اسی ایک سال کو رہتے، قریب پر نوکرتہ واجب ہر
 ہاتھ کی۔

بدوستان کے سنی دوسرے علماء کی بھی رائے تھی بنا پر حضرت نور محمد انجی کھنوی۔۔۔ کے خصوصی شاگرد
 اور "مطرب" اور "علماء الفقہ" کے معنی شیخ فتح محمد صاحب کھنوی۔۔۔ کی کی فرٹ کے ہاتھ میں
 بھی لکھتے تھے، اور ان کے بیٹے شیخ مفتی عبدالکھنوی۔۔۔ (سابق مفتی احمد علی صاحب کھنوی، کھنوی
 نے اپنے والد صاحب کی رائے، ان کی کتاب "مطرب" کے آخر میں لکھی ہے، "یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ علماء و مباحث
 کھنوی بھی اس مسئلہ میں ان کے موافق تھے۔

ان کی رائے کا خلاصہ یہ ہے کہ: کا کھنوی فرٹ کی دو حیثیتیں ہیں۔

ایک یہ کہ غریب و فقر و محنت، اجازت اور تمام، ال سبقت میں ان نروں کا دواج اور یں، بن جہت حققی فی اور کوئی کی
 طرح ہے۔ مگر حکومت نے لوگوں پر جو سب اور متون کی ان بھی اسی کے قبول کرنے کو لازمی قرار دے دیا ہے، لہذا
 موجودہ قانون میں فرض نما کر اسی کی کیا شکس میں ہے کہ وہ اپنے قرین کے ہاتھ میں ان نروں کی قبول کرنے سے کٹا
 کر دے۔۔۔۔۔ اس حیثیت سے یہ کا کھنوی فرٹ اب "مفتی" بن چکے ہیں۔

دوسری حیثیت یہ ہے کہ یہ فرٹ حکومت کی طرف سے جاری شدہ ایک دواج ہے اور حکومت نے یہ التزام کیا
 ہے کہ اسی کے خارج برتنے کی صورت میں، یا اسی کے حال کے مطابق کے وقت اس کا بدلہ ادا کر سکے۔۔۔
 اسی حیثیت سے یہ فرٹ "مفتی" کی حیثیت میں رکھتے، اسی لیے کہ "مفتی" کی ملکیت کے وقت حکومت اسی کا
 بدلہ ادا نہیں کرتی ہے۔ دوسری حیثیت کے اعتبار سے ہمارے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فرٹ نروں کی سہا دوسری مال
 و شمار کی طرف ایک دواج کی حیثیت رکھتے ہیں۔

لیکن اگر اس دوسری حیثیت پر مباحث سے فرمایا جائے تو یہ بات واضح طور پر نظر آئے کہ یہ فرٹ کی یہ دوسری
 حیثیت اسی کی ملکیت کا اطلاق نہیں کرتی ہے، اسی لیے کہ حکومت کا اصل مقصد یہ تھا کہ یہ فرٹ میں مفتی کی طرف ملکیت
 ہی دیا جائے تاکہ اس کا اطلاق ہو سکے، مگر مفتی کی ملکیت کے قبول کرنے کو فرضی قرار دیا۔۔۔ لیکن مفتی میں دوسرے ہاتھ
 کے سکے اور دوسری دواجوں کے علاوہ اس کے جو پہلے سے رائج تھے ان کا حال قریباً کسی کی اپنی ذمہ داریت اور رعیت
 بھی تھی، ان کو مفتی بنانے کے لیے حکومت کے کسی اطلاق کی ضرورت نہیں تھی اسی لیے کہ اس کے بھی سونے پانڈی سے
 بنائے جاتے تھے ان کو کیا تاجے، پتیل اور وہ ہے۔۔۔ کا ہر ہے کہ ان میں سے ہر چیز مال مشغوم ہے۔۔۔ مگر اگر حکومت

[illegible]

بنیاد اس نرٹ کے دستاویز ہوسے لی بیسٹ اسکی نہیں ہے کہ اس کی شہیت باطل ہو جائے اس لیے اس کا حاصل حرب انا ہے کہ حکومت نے اس کا بدلہ لینے کا وعدہ کیا ہے۔ جو حکومت کے اس وعدہ کاروں کے کہیں میں ہیں وہیں پر کوئی اثر نہیں ہے۔ اگر حکومت اس نرٹوں کو شہید ہونے کا پتہ چلا تو ان کو اس کے بدلے کے طور پر مجبور کر دیتی۔ اس نرٹوں کے قابل تبدیلی ہونے کی شہیت کی وجہ سے ان کو ان کا اتحاد متفقہ کر سکتے ہیں زیادہ ہو چکا ہے۔ اس لیے کہ متفقہ کر سکتے کے خلاف اور مخالف ہوسے کی صورت میں اس کا بدلہ نہیں ملے گا۔ جنہاں ان کو نہ نرٹوں کے کہیں کہیں ہوسے کی صورت میں حکومت اس کا بدلہ نہ کر سکتی ہے نہ

نوٹ کے متعلق مصنف کا موقف۔

اگر نقدی کرنی کے بارے میں اوپر جو دو روئی ذکر کی گئی تھی، ہمارے نزدیک
 اختلاف رہائش کے لحاظ سے دو فرائض درست تھے جس کی تشریح ہم پہلے کیا
 کر چکے ہیں۔ تاہم آج اس پر گفتہ ہے جسے تلفظ تیسرا ہے پانچ میں سے ایک ہے۔

[illegible]

سنة ۱۲۰۰ هـ، طبع در عهد ابراهیم، مطبعه انجمن، ص ۳۳ تا ۳۴، طبع در عهد ابراهیم.

۴۔ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا، ۱۹۵۰ء، ص ۳۳، "جنگل ہارٹ ٹیٹ:"

لیکن جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے ان کا نقدی نوٹوں پر اعتراض کے بیان میں بتایا کہ جس کے لئے اسے میں نوٹوں کی ضرورت نہ ہو حالت باقی نہیں رہی تھی۔ لیکن اصطلاحی طور پر یہ نوٹ سنا اور عوام کی طرف سے کوئی خاص شخص کو اس کے لیے بھیجے گئے ہونے کی وجہ سے اس کے طور پر جاری ہوتا تھا، اس وقت اس کی کوئی خاص شکل درست تھی اور اس کو جاری کرنے والا ایک شخص جس کا تعلق اس شخص سے نہ تھا اور جس سے اس کو اپنے حق کی ضمانت دینی میں اس نوٹ کو قبول کرنے پر مجبور کیا جاتا تھا۔ بعد میں جب اس کا سواج کیا گیا اور ہرگز نہ ضرورت نے اس کو "قانونی تندر" (LEGAL TENDER) قرار دے دیا اور نقدی و فیور کواری (سیکولر) کو اس کے جاری کرنے سے منع کر دیا۔ پتا چلے حکومت کی طرف سے اس اعلان کے بعد اس نوٹ کی حیثیت دوسری اہل دستاویزات سے متعلقہ ذیل معیشتوں سے مختلف ہو گئی۔

۱۔ اب یہ نوٹ قانونی زندگی کی حیثیت اختیار کر گئے ہیں اور دوسرے عوامی فن کی طرح لوگوں کو اس کے قبول کرنے پر بھی مجبور کر دیا گیا ہے۔ جبکہ دوسرے اہل دستاویز مثلاً چیک بینک کو اپنے قرض کی ورمالی میں قبول کرنے پر بھی مجبور کر دیا گیا ہے۔ اور دیگر بینک بینک کا سواجی نام ہو چکا ہے۔

۲۔ یہ نوٹ غیر محدود قانونی "UNLIMITED LEGAL TENDER" کی حیثیت اختیار کر گئے ہیں، جبکہ دوسری کو کسی "محدود قانونی" (LIMITED LEGAL TENDER) ہے اس لیے اس نوٹ کے لیے قرض کی بڑی سے مقررہ مقدار کی اہمیت نہیں ہے اور اس قرض خواہ اس کو قبول کرنے سے انکار میں کر سکتا۔ لیکن دوسری طرف کے قرض کی بڑی مقدار کو ان کی غمی کے لیے دیر ہو کر ناپاید ترقی نوادہ اس کو قبول کرنے سے انکار کر سکتا ہے جس سے وہ ہرگز نہ غمی کے لیے دین میں سواج کا قبول نہ کر سکتا بلکہ یہ زیادہ مقدار اس کی قانونی حیثیت کے لیے اس سے سوا دوسری پر بھی بڑی حاصل کر رہے۔

۳۔ قرض کی دستاویزہ شخص جاری کر سکتا ہے، اس میں شرعاً نہ قانونی نہ کرنی ممانعت نہیں کو قرض خواہ پر سہولت ہے وہی کی ادائیگی میں دوسرے قرض خواہ کو دست دے اور دوسرا قرض خواہ تیسرے قرض خواہ کو دے دے۔ لیکن یہ نوٹ حکومت کے علاوہ کوئی شخص جاری نہیں کر سکتا۔ جیسے دوسری کوئی حکومت کے علاوہ کوئی شخص جاری نہیں کر سکتا۔

۴۔ دنیا کے تمام بینک میں درج شدہ قانونی نوٹوں کے لیے "کیش" "دوسرے" اور "قرض" کے ان اصطلاحات ہوتے ہیں جبکہ دوسری اہل دستاویزات کے لیے یہ اصطلاحات استعمال نہیں ہوتے۔

۵۔ لوگوں میں اس نوٹ کی کوئی دوسری اہمیت کے ساتھ کرتے ہیں جس اہمیت کے ساتھ دوسری کو اس کا لین دین کرتے ہیں۔ اور ان نوٹوں کے لین دین کے وقت لوگوں کو بھی اس کا خیال ہی نہیں ہوتا کہ وہ قرض کو لین دین کر رہے ہیں یا اس کو کسی شخص کی ایسا سرحد نہیں ہے۔ جہاں نوٹوں کو اس لیے حاصل کرنا یا پتا ہو کر اس کے لیے سونے چاہتا یا دوسرے کے لیے حاصل کرے گا۔

۶۔ جیسا کہ اس کا نقدی کوئی کے ارتقا میں دیکھا گیا، اب اس کا نقدی نوٹوں کی پشت پر کوئی سواچا دوسری سے تھرچیں سبب اور اس سے کوئی نہ بدلی کرنا نہیں ہے، حتیٰ کہ لوگوں کے درمیان آپس کے لین دین میں بھی اس کا استعمال باقی نہیں رہا۔ پتا چلے جو غرض سے گراؤ رخ رکھتا ہے۔

مگر کوئی نوٹوں پر بھی یہ عبادت بھی ہوئی ہے کہ "حال تھا کو مطلقاً پر اور اگر کسی کو اب اس عبادت کا کوئی مستند اس کو کوئی حق باقی نہیں رہے۔ اس لیے کہ اب موجودہ دوسری کوئی نہیں

کی کہی بھی مقدار کو سونے میں تبدیل کرانے کی کوئی حد نہیں، بلکہ یہ اس قدر ہی کہ مقدار ستر سو روپے
یا اس سے زیادہ بھی کیوں نہ ہو، سب پر مجرودہ حد میں برکزی ثلث کا نصف پڑے جس کی دانی
قیمت کچھ بھی نہیں ہے، اور اگر کوئی شخص اس پر مذکر بطلانیہ کے مرکزی ایکس میں سے جا کر
اس کے دوسرے میں سونے یا کڑی کا مطالبہ کرے تو وہ ایک یا تو بلاعتی سکتے دے دے گا یا
اس کے پاس سے دوسرے ثلث پڑا دے گا۔ لیکن یہ کاغذی پڑے بطلانیہ کے تمام جزائر میں عمل کی
قرآن کریم کے جانتے ہیں اس لیے اب اس کے بدلے کے مطالب کی ضرورت ہی نہیں ہے۔

غرض کہ ثلث پر عمل کی کوئی ضرورت نہ رہی، اب اس کے حکم کو اس کی ثلث کی ظاہری قیمت کے نام سے یہ
اس کی ظاہری قیمت اس کی قیمت خریدی کا دوسرا نام ہے، یہی جب سے کہ ایک اس کے بدلے میں سونا، چاندی یا دیگر
وجاتی کے دینے کا پابند نہیں ہے۔ چنانچہ اس وقت تک ملک مطالبہ کے وقت اس کے بدلے میں اس کی ظاہری قیمت
کی کے بدلے دوسرے ثلث ادا کر دیتا ہے۔ حالانکہ ثلث کے بدلے میں ثلث ادا کرنے کی اجازت نہیں کہہ سکتے
بلکہ یہ کہا جاتا ہے کہ اس نے ایک کڑی کو دوسرے کڑی سے تبدیل کر کے دے دیا، اور مرکزی ایک طرف کی پینہ بھی
کی قیمت اس قیمت کے لیے کہ اسے ان دونوں پر روگوں کا اعتماد برقرار رہے۔ اس تبدیلی کا مفاد بزرگ نہیں تھا
کہ براءت کڑی کی قیمت میں داخل نہیں ہے

بہر حال، اندر جب بالا بحث سے واضح ہو گیا کہ کوئی قیمت سے یہ ثلث اب فرض کی دستاویز کی حیثیت نہیں رکھتے ہیں
بلکہ انوس نامفرد (مرد جب سکنوں کی طرح یہ عامی کڑی کی حیثیت اختیار کر گئے ہیں، جس طرح "خوس نامفرد" کی ظاہری
قیمت اس کی ذاتی قیمت سے کچھ زیادہ ہوتی ہے اور دوسری میں اس دونوں کے دیر میں دین کا رواج "خوس نامفرد" ہی
طرح سرگیاں کے مجرورہ و حد ہی دعائی سکنوں کا جو دینی نامہ ہو چکا ہے۔ لہذا اس دونوں کے بدلے میں یہ حکم لگا کر
اس کے دیر براءت کی نظر آتا نہیں ہوتا۔ ایک کڑی ثلث کی دوسرے کڑی ثلث میں تبدیل کر کے کہہ کر نہایت قرار دیا کہ
یہ "یس نکال نکالی" کی فصل سے سے اپنی دونوں کے اور دوسرے سے چٹکا خریداری کو اس لیے نامہ لکھ کر دینا کہ
یہ "یس من" سے اور "یس من" میں دوسری طرف سے مجلس میں قبضہ کرنا ضروری ہے، جو یہاں نہیں پایا گیا۔ ان
تمام دونوں میں نکال نکال صحیح قائم رہا ہے۔ حالانکہ اس قسم کے معاملات میں حد ہیچ درجہ حد میں عام کر سکتے تھے
ہوئے ہیں، اس لیے بہر حال اندر سانی پیدا کر دیا ہے۔ اندر ایسے عقیدہ نظریہ کی دینی بحثوں میں نہیں لکھی، جن کو مجلس کی
پر کوئی اثر مجرورہ ہو، و مثلاً

بہر حال، اندر جب بالا بحث سے یہ بات پوری ثابت ہو گئی کہ یہ کاغذی ثلث کڑی کے حکم میں ہیں۔ اب مجلس
ثلث سے مستحق دوسرے نفسی احکام کو بیان کرتے ہیں، ما شاء اللہ تعالیٰ

کڑی ثلث اور مذکورہ

اس کی ثلث اس کے ہاتھ میں ہوتی تو (۶۳۲) گرم، چاندی یا سونے سے سات تولہ
(۶۳۲) گرم، سونے کے برابر چاندی یا سونے کے ہاتھ میں ہوتی تو (۶۳۲) گرم، چاندی یا سونے سے سات تولہ
اور جب تک کہ یہ ثلث فرض کی دستاویز کی حیثیت میں رکھتے، اس لیے ان دونوں پر کڑی کی نکال کے احکام میں جاری نہیں
ہوئے گئے بلکہ اس پر یہ جب سکنوں کے احکام جاری ہوں گے۔

نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ | نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ کی دوسری قسم ہو سکتی ہے۔

۱۔ ایک ہر ایک کے مختلف مقدار کے نوٹوں کا آپس میں تبادلہ کیا جائے۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ایک ملک کے کرنسی نوٹوں کا دوسرے ملک کے کرنسی نوٹوں سے تبادلہ کیا جائے۔

ان دونوں صورتوں کے احکام مجدد علیہ السلام کیے جاتے ہیں۔

ملکی کرنسی نوٹوں کا آپس میں تبادلہ | جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا کہ تمام ممالک کی کرنسی نوٹ کا مکمل بیڑہ سکون کی طرح

ہے جس طرح سکون کا آپس میں تبادلہ ہر ہر اسکالر کے ہاتھ ہے۔ اسی

طرح ایک ہی ملک کے کرنسی نوٹوں کا تبادلہ ہر ہر اسکالر کے ہاتھ ہے۔ بشرطیکہ کسی قدر میں فریض میں سے

کرنسی ایک ملک پر مبنی ہے۔ لہذا اگر تبادلہ کرے اسے دو قسموں میں سے کسی ایک سے بھی نہیں ملے

میں نوٹوں پر تہذیبی کی حق کو وہ دونوں کا ہمہ تن قریب سے ہی تمام الامور پر تہذیبی اور مہینہ مکہ کے نزدیک یہ

مادم جاتے گا۔ یہ ہے کہ کسی کے نزدیک غرضی مقصد نہیں ہوتے۔ ان کی تعین صرف تین ہی سے ہو سکتی ہے۔

معاذین خوب برحقہ سماجی پر قبضہ ہی ہی توہم میں نہیں ہوسکے بلکہ ہر فرد کے لئے دین ہو گئے۔ اندر دین کی پیمائش

ہو گئی۔ برحقہ سماجی اور ہائی نمونہ نہ رہا جائے۔

مذاہب الہامی اور اس صورت میں سب نوٹوں کا نوٹوں سے تبادلہ ہر ہر اسکالر کے کیا جائے۔ اور اگر

نہ ہادی کے ساتھ تبادلہ کیا جائے۔ مثلاً کہ ہر ایک درجے سے ایک میل کا دو میل سے ایک ڈھکڑا دو ڈھکڑا

تبادلہ کیا جائے۔ قریب صورت کے نہ ۱۰۔ ہر دم کے ہر دم میں مقدار کو ہی مشہور اختلاف میں آئے گا۔ ہر غرض

کے کی تبادلہ کے ساتھ تبادلہ کے اسے ہی صورت سے وہ ہو گا۔

پس فقہاء کے نزدیک ایک ملک ۱۔ ہے۔ کہ تبادلہ دوسروں سے شرفاً خود ہونے کی بنا پر حرام ہے۔ ہر نام

ملک عزت اور عہد اور حق میں سے نام توہم اور عہد کے ملک ہے۔ اور حاکم کا مشہد ملک بھی ہے۔ اور

اگر دونوں دونوں کے قریب غیر متعلق ہوں تو نام پر عہد اور نام پر عزت کے نزدیک بھی یہ تبادلہ حرام ہے۔

نام ملک صرف ہر ملک کے نزدیک یہ تبادلہ اس لئے حرام ہے کہ اس کے نزدیک کسی مصلحت میں معاہدوں کی زیادتی کے

حرام ہونے کی علت۔ ثنیت۔ ۱۔ لکن اتقدی ہر کرنسی کرنا ہے۔ چاہے حقیقی ثنیت ہو جیسے سونے چاندی میں ہوتی

ہے یا عمل اور اصطلاحی ثنیت ہو۔ جیسے سونے چاندی کے علاوہ دوسری دونوں کے کے اور کافی ثنیت میں ہوتی

ہے۔ لہذا اگر کسی قدر میں دونوں طرف تک تم کا حق و کرنسی۔ قدری۔ گیشی۔ ہر نام ملک صرف ہر ملک کے نزدیک اس

قدر میں نہ کرنسی تبادلہ کیا جائے۔ اور ہر معاہدہ نہ ہو۔ چنانچہ اندوہ نہ ہو۔ میں تحریر نہ رہے۔

و لو ان الٰہی اس اجباراً۔ ۱۔ یہ ہے کہ الحلو د

یہی اگر لوگوں کے درمیان چمڑے کے ذریعہ

۱۔ صاحب زادہ کہ میں ہر نام پر کو ہر نام کی حق و دونوں کے کیا ہے۔ حق

الٰہی سے دور سے دیکھتے ہیں کہ وہ کو شکست میں ہو۔ اور حق میں ہر نام کے کو ہر نام کی حق میں سے ہر نام کی حق میں سے

چمڑے یا کو ہر نام کے حق میں سے دوسرے کو ہر نام

بلکہ ہمیں ہرگز نہ ملے گا۔ کہ طور پر ہیج کرتے ہیں تاکہ آندہ و نادمی میں یہ کرنسی بند ہو جائے تو یہ کرنسی ان کے پاس یادگار کے طور پر باقی رہے۔ چنانچہ اس کرنسی کی کرنسی میں ان دونوں حضرات کے قول پر عمل کرتے ہوئے کی زیادتی کے ساتھ تبادلوں سے گواہ بننے کی گنجائش ممکن تھی ہے۔ جب تک اس کرنسی کا تعلق ہے جس کے حصول کا مقصد تبادلہ اور بیع و جوہر کی دولت مقصود نہ ہو ایسی کرنسی کے معاملے میں کرنسی پرستوں سے کوئی مسئلہ نہ اٹھتا ہے بلکہ ایسی کرنسی کے تبادلے میں کوئی ناواقف کو مبالغہ قرار دینا درست نہیں، واقعہ سہما و دقانی اعظم۔

پھر حال موجود نہ اسے ہی کا نقدی کرنسی کا چارہ سادات اور برہمنی کے معاملہ میں جانور سے کی زیادتی کے ساتھ مبالغہ نہیں۔

پھر برہمنی کرنسی توڑوں کی تعداد اور گنتی کے لحاظ سے جس بھی وجہ سے لگ بھگ توڑوں کی نامی قیمت کے استہسا کے دیکھی جائے گی جو اس پر عمل کرتا ہے۔ لہذا پکاسی روپے کے ایک ٹکٹ کا تبادلہ دس روپے کے پانچ توڑوں کے برابر کرنا جائز ہے۔ اس تبادلہ میں اگر جب تک طوط منہ تک ٹکٹ ہے اور دوسری طرف پانچ ٹکٹ ہیں۔ لیکن طوط منہ کے لحاظ سے ان پانچ توڑوں کے تجربے کی قیمت پکاسی روپے کے برابر ہے، اس لیے کہ یہ ٹکٹ اگرچہ مددی ہیں لیکن ان توڑوں کے آپس میں تبادلہ اور بیع کرنے سے ذات غرضہ ٹکٹ یا ان کی تعداد مقصود نہیں ہوتی بلکہ صرف اس کی تعداد پھر قیمت مقصود ہوتی ہے جس کی حالت لگ کر اسے اندہ سادات اس قیمت میں بھرتی کیا ہے۔

توڑوں کے بارے میں یہ مسئلہ بیہ نظری کے سوال کی طرح ہے۔ کچھ مختلف روایات کے سامنے کی جہ سے دینی میں لیکن فقہاء نے اس میں مددی اثر دیا ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ ان لوگوں کے حصول سے ان کی ذات یا دعوت یا تعداد مقصود نہیں ہوتی بلکہ یہ قیمت مقصود ہوتی ہے جس کی وہ عائدگی کرتے ہیں۔ لہذا اگر کرنسی بڑا ٹکٹ جس کی قیمت دس روپے پر اس کا تبادلہ اپنے دس چھوٹے ٹکٹوں سے کرنا چاہو تو اس میں سے ہر ایک کی قیمت ایک روپے ہے اور اس کے وہ فقہاء بھی ہمارے کہ خالی میں ہر ایک ٹکٹ کا وہ ٹکٹوں سے تبادلہ کرنا نہیں چاہتے ہیں۔ اس لیے کہ اس صورت میں ایک ٹکٹ کی قیمت بیہ نظری سے جو دس ٹکٹوں کی ہے۔ یا دوسرے الفاظ میں تو یہ کہ بیٹے کو دس روپے کا ٹکٹ اگرچہ ہر ایک سے لیکن ٹکٹ وہ ایک ایک ٹکٹ کے دس ٹکٹ ہیں۔ لہذا وہ دس ذاتی ٹکٹوں کے مساوی ہے۔ لیکن یہی حکم ان کرنسی توڑوں کا ہے کہ ان میں بی بی مددی روٹ کا اعتبار نہیں، اس میں مدد خلی کا اعتبار ہے جو ان کی قیمت (FACE VALUE) سے ظاہر رہتا ہے۔ لہذا اس میں مدد خدہ کی ہے۔

مختلف ملک کے کرنسی توڑوں کا آپس میں تبادلہ۔ ہر ملک کے لیے حقیقت واضح ہوتی ہے کہ ایک ملک کے مختلف حصوں میں کرنسی کی قیمت ایک ہی نہیں ہیں بلکہ ہر ایک ملک کی کرنسی مختلف اجناس ہیں۔ اس لیے کہ وہاں ہر حصے میں ہر حصے میں کیا خاصہ جو دوسرے ملک کے اور کرنسی توڑوں کے ان کی ذات ان کا وہ مقصود نہیں ہوتا بلکہ آج کے فوڈ میں کرنسی کی قیمت کے لیے حصول میاں سے وابستہ ہے اور ہر ملک نے ہر ملک میں واسطہ رکھی ہے۔ شفا پاکستان میں روپیہ، سعودی عرب میں ریال، امریکہ میں ڈالر، انڈیا میں روپیہ، انڈونیشیا کے اسٹاف سے جڑ رہتا ہے، اس وجہ سے کہ ہر ملک کی کرنسی کی حیثیت کا تین اس ملک کی چیزوں کے اعتبار اور اس کی درآمدات و برآمدات وغیرہ کی بنا پر ہوتا ہے اور کرنسی کی باقی پھر موجود نہیں ہے جو ان مختلف میاں کے

در میان کرنی یا پندار تا سب کاظم سکے۔ بجز ہر ملک کے اقتصادی حالات کے غیر واقعات کی وجہ سے اسی تناسب میں حریف
بکرہ گھنے تبدیلی واقع ہوتی رہتا ہے۔ لہذا ان مختلف ملک کی کرنیوں کے درمیان کرنی الیا یا پندار متن نہیں پایا جاتا۔ جو
ان سب کرنیوں واحد بنا ہے۔

اس کے برخلاف ایک ہی ملک کی کرنی اور کرنی میں بہت نہیں۔ اگرچہ تبدل کے لحاظ سے وہ ایک مختلف ہوتے
ہیں۔ لیکن اسی اختلاف کا تا سب ہمیشہ ایک ہی رہتا ہے۔ اسی کرنی کرنی نہیں۔ مثلاً پاکستانی روپیہ اور پیسہ اگرچہ
یہ دونوں مختلف قیمت کے حامل ہیں مگر دونوں کے درمیان ہر ایک اور سرگ نسبت ہے۔ وہ ایک پیسہ ایک روپیہ کا
سوی حصہ ہوتا ہے۔ اس لیے اس قیمت بڑھنے اور گھٹنے سے اسی نسبت میں کرنی کرنی واقع نہیں ہوتا۔ مختلف بینک کی پیسہ
اور سودی ریالی کے کہ ان دونوں کے درمیان کرنی ایسی نہیں نسبت کہ وہ دینی ہر حال میں برقرار رہے۔ بلکہ ان کے
درمیان نسبت ہر وقت بدلتی رہتی ہے۔

لہذا جب ان کے درمیان کرنی ایسی نہیں نسبت ہر شے ایک کرنے کے لیے ضروری تھی میں پائی گئی تر نام
مماک کی کرنیوں میں ایک اور دوسرے کے لیے مختلف لایا جاسکتا ہوگی۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے ہم ان کے پیمانے
اور ان سے نمٹنا جانے والی کرنیاں روپیہ کرنی وغیرہ کی مختلف ہوتی ہیں۔

جب مختلف ملک کی کرنیاں مختلف لایا جاسکتا ہوگی کرنیوں کے درمیان کی سادق کے ساتھ تبادلہ ہر علاقہ پائے
سے لپٹا ایک دھال کا تبادلہ ایک روپے سے لپٹی کرنا جائز ہے، پانچ روپے سے بھی۔ امام شافعی رحمہ اللہ کے
نزدیک تو اس لیے کہ جب ان کے نزدیک ایک ہی ملک کے لئے کا تبادلہ دو سکوں سے کرنا جائز ہے۔ تو مختلف ملک
کے سکوں کے درمیان کی زیادتی کے ساتھ تبادلہ بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اور تبادلہ کی یہی مسئلہ ہے جیسا کہ ہم نے
پہلے بیان کیا اور امام مالک رحمہ اللہ علیہ کے نزدیک کرنی اگرچہ اسامی روپیہ ہی سے ہے لیکن اسامی روپیہ میں جب
جس بدل جانے تو ان کے نزدیک بھی کی زیادتی کے ساتھ تبادلہ جائز ہے۔ اور امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب رحمہم
کے نزدیک ایک ملک کا دوسروں سے تبادلہ اس لیے ناجائز تھا کہ وہ لپٹے نہیں جی۔ بلکہ ہر ایک اور بد میں جس سے میں کی بنا
پر تبادلہ کے وقت ایک سکرین مرضی کے حامل رہا جاتا تھا لیکن مختلف ملک کی کرنیاں مختلف لایا جاسکتا ہوگی جس سے میں کی بنا
عم اصل تبادلہ برقرار نہیں۔ اسی لیے ان کے درمیان کی زیادتی کے ساتھ تبادلہ کے وقت کرنی کے کسی حصہ کو خالی من
احول نہیں کہا جاتا گا۔ اور جب خالی من اخص نہیں تو کی زیادتی کے ساتھ تبادلہ بھی جائز ہے۔

لہذا ایک سودی دھال کا تبادلہ ایک سے ٹانہ پاکستانی روپیہ سے کرنا جائز ہے۔
ابو یال ایک اور مال پیدا ہوتا ہے۔ اور وہ یہ کہ بعض اوقات حکومت مختلف کرنیوں کی قیمت متعین کر دیتی

تے۔ کسی نڈم یک اور میں کی نسبت تمام اس وقت ایک ریالی تھی دوسرے کے برابر تھا۔ ہر ریالی کی قیمت بڑھ جانے سے
ایک اور جاری نسبت ہو گئی تھی۔ اور اب تو ریالی ایک اور پانچ کی نسبت ہے۔ اسی سے مسلم ہر ایک دو روپیہ کرنیوں کے
درمیان ایسی کرنی میں نسبت موجود نہیں ہے جو ہمیشہ ایک ملک پر برقرار ہے۔ بالکل یہی حال دنیا کے ہر دو ملکوں کی
مختلف کرنیوں کا ہے۔

کا مشترک کرنے والے کی حکمت میں برتاؤ شرطی ہے۔ لہذا عیب نہیں ملتا۔ برتن تراوا کا کرنا جائز ہے۔ چنانچہ شمس الاقراسی
مذہب انصاری لکھتے ہیں:-

وإذا اشتري الرجل فلسا بداراهم
ونقد الثمن ولم تكن الفلس
حدا البئر - فالبيع جائز لأن
الفلس الواحدة ثمن كالشود
وقد بينا أن حكم العقد في الثمن
وجودها ووجودها معا ولا
يشترط قيامها في ملك
بائعها لصحة العقد حكما لا
يشترط ذلك في الداراهم و
الدنانير.

اگر کسی شخص نے دواہم کے بدلے فلس خرید لیے
اور اس سے دواہم اپنے کر دئے دینے لگے یا اپنے کے پاس
اس وقت فلس فروخت کر دئے تھے تو یہ بیع درست ہو جائیگا
اس لیے کہ وجود جس کے حکم میں ہوتے ہی ادا ہم
پر بیان کیجے ہیں کہ بیع برقرار کرنے کا حکم یہ ہے کہ وہ
نقد وشرطی کے ہوتے، واجب بھی ہو جائے، اور وجود
بھی ہو لیکن اگر بیع کی حکمت میں برتاؤ شرطی نہیں ملے
دواہم ادا دینا کی وجہ کے وقت ان کا حکم بھی برقرار رہے گا
جس میں۔

(مسوط ج ۱ ص ۲۴)

لہذا اس صورت میں یہ بیع شرطی ہو جائے گا اختلاف نہیں کی صورت میں جائز ہے۔
اور اس لحاظ سے کہ ”بیع مسلم“ میں کیا داخل کر سکتے ہیں۔ اور اگر فقہاء قرسی میں ”بیع مسلم“ کو جائز بھی قرار دیتے
ہیں اس لیے کہ اگلے ایسے فیوضات سے کیا میں حرو زون اور صنعت و ترو بیان کر سکتے ہیں کہ بیع برتاؤ میں صحیح کہ نام
محمد بن ابراہیم جو ایک فلس کی بیع دو فلسوں سے ۲۰۰۰ کر کے ہیں ان کے نزدیک بھی سکتا ہے ”بیع مسلم“ جائز ہے۔
رفع القہر، ج ۵ ص ۳۲۷، اس طرح ۱۰۰۰ درہم شرط علیہ کے نزدیک ایسی حدیث اشیاء میں ہیں تفاوت اور ان فرق
دہر ان میں ”بیع مسلم“ جائز ہے۔ (الفتاویٰ قادیانہ ج ۲ ص ۳۲۷)

لیکن اس مقدمہ ”بیع مسلم“ میں داخل کرنے کی صورت میں ان شرائط کا لحاظ ضروری ہو گا جو مختلف فقہاء نے اپنے
اپنے صاحب کے مطابق ”بیع مسلم“ کے ہرگز کے لیے لگائی ہیں جو کتب فقہ میں تفصیل کے ساتھ موجود ہیں بلکہ
آج کل دنیا کے تمام ملک کے مایات نظام کی اساس پر چکر کر رہے ہیں اور نوٹ کی قانونی حیثیت مختلف امداد
میں تبدیل ہو رہی ہے اس لیے اس کا شرعی حکم بھی تبدیل ہوتا ہے مگر شافعیوں کی پشت پر سونے کی ضمانت
حق اس وقت فرٹ سونے کے حکم میں تھا اور کونسی نوٹوں پر نہ لگاؤ اس وقت واجب ہوتی تھی جب وہ سونے
کے ضابط کے برابر ہوتے تھا لیکن اب جب کہ چند برس پہلے سو فی صد سونے پر لگاؤ اس وقت واجب
ہو گیا جب وہ نوٹوں و بانڈوں کے برابر ہو گیا لیکن اب جب کہ نوٹوں و بانڈوں کے برابر ہے جسے فیروز
ملا دے تو یہ لکھا ہے کہ ایک نوٹ میں نہ لگاؤ اس وقت واجب ہو گیا جب وہ نوٹ ایک ہزار گینتوں دسے کی

لے۔ بانڈ اور بانڈ کو اس کے برابر ۱۸۸۵ء

فیبر ۱۸۸۸ء

لے۔ انصاری الاسلامیہ میں درکار لا قدر العرہ ج ۵ ص ۲۸۴، مغلہ و انصار ج ۲ ص ۱۹۸۲۔

اخرین) کے برابر ہو جائیں یہاں تک کہ اگر یوسف قرضاوی نے کہا ہے کہ ایک نوٹوں پر نر کا اس وقت واجب ہوگی جب وہ ۵۵ گرام سے زائد ہمارے تحقیق کے مطابق ۵۰-۵۳ گرام سے لے کے برابر ہوں گے۔

نوٹ کا یہ شرعی حکم اس وقت واجب، جب تک نوٹ کی حیثیت پر سنا تھا اور نوٹ کو سرنے میں تبدیلی کرنا ایک کے لیے حلال تھی، تھا لیکن ۱۵ اگست ۱۹۴۷ء سے جب نوٹ کی یہ حیثیت ختم ہو گئی اور ایک کے لیے نوٹ کو سرنے سے تبدیلی کرنا منوع ہو گیا اور اب نوٹ کی حیثیت صرف زر اعتباری ہو گئی ہے تو اب اس کا سابق حکم تبدیلی ہو گیا اب نوٹ سرنے کے حکم میں نہیں ہے اور سابق تحدید کی طرف سے اور اب سرنے یا چاندی کے میں اسباب کو بھی نوٹ کی قیمت پہنچ جانے اس حساب سے اس پر نر کا زر واجب ہو گیا اور نوٹ پر نوٹ کے بارے میں ہماری یہ تحقیق ہے اور اگر نوٹ کی قانونی حیثیت مستقل ہی رہی اور سرنے اختیار کر کے نوٹ کا شرعی حکم حالات کے اعتبار سے تبدیلی ہو جائے گا۔

نوٹ کے عوض نوٹ کی کسی اور پیشی کے ساتھ حوازی مع کے اہم دلال کی کا جائزہ نوٹ کے بدلے نوٹ کی نیادتی ایک ہر دلی حکماتی ہے کہ نوٹ ہدی چیز ہے اور اعمال بدیہ میں سے نہیں ہے اور ہدی چیز میں امان کے نزدیک باقی کے ساتھ بیع ہوتا ہے۔ جیسے ایک انداز کے بدلی دھنڈی کی بیع جائز ہے، اسی طرح ایک کے ایک نوٹ کی دلی کے دھنڈے کے عوض بیع جائز ہے۔

یہ دلیل آپ نے تمام معاملات کے ساتھ داخل ہے اور تو یہ مفروضہ غلط ہے کہ نوٹ ہدی چیز ہے اور اس میں بدلیہ میں سے نہیں ہے، حقیقت میں نوٹ زر فی چیز ہے اور اس میں بدلیہ میں سے ہے یا نہ نوٹ کی اصل کو نقد سے لے کر نقد دلتی ہے۔ کا نقد چھ گرام کا ہوتا ہے اس کی قیمت اسی حساب سے متحرک ہوتی ہے۔ ہم نے آج ۱۹ جولائی ۱۹۸۹ء کو کراچی میں پولیٹ سے آکٹ پیپر ڈائریکٹ کے نرخ معلوم کیے جن کی قیمت ان کے وزن کے اعتبار سے حسب ذیل ہے:

۲۰-۲۳	۲۵ گرام	۲۵۰ روپیہ	رم
۲۱-۲۲	۵۵ گرام	۳۲۰ روپیہ	رم
۲۳-۲۴	۷۲ گرام	۳۳۵ روپیہ	رم
۲۵-۲۶	۹۷ گرام	۳۶۰ روپیہ	رم
۲۷-۲۸	۱۲۷ گرام	۳۶۶ روپیہ	رم
۲۹-۳۰	۱۵۷ گرام	۳۷۵ روپیہ	رم
۳۱-۳۲	۱۸۷ گرام	۳۸۵ روپیہ	رم
۳۳-۳۴	۲۱۷ گرام	۳۹۰ روپیہ	رم
۳۵-۳۶	۲۴۷ گرام	۳۹۵ روپیہ	رم

۱۔ دلتی دلی ۱۱ سلاہ میں دلتی دلتی المعربہ فی امی ۱۱، مطبوعہ المکتبہ ۱۹۸۰ء۔

۲۔ نقد المساقاة فی امی ۲۵، مطبوعہ المکتبہ الممالیہ بیروت، ۱۳۸۱ء۔

ابول کی اس لیے ضرورت نہیں ہے کہ اس کا استعان دوسری امارت سے ثابت نہیں ہو اس کے برعکس اس کی امانت میں بکثرت امارتیں ہیں۔

امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں،

عن عطاء بن ابن عمر قال نھی من العینۃ ینہ

عن المحکم عن مسروق قال العینۃ حرام علیہ امام عبد الرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس یقول اذا بعتم السرق من سرق المحرم بنسبۃ فلا فشر و ینہ

یہ حدیث کنز العمال میں بھی ہے

عن طاؤس قال من اشترى سلعة بنظره من رجل فلا یبعها ایاماً ومن اشترى بینه فلا یبعها ایاماً بنظره۔

عن معمر قال سألت حماداً عن رجل اشترى من رجل سلعة هل یبعها منه قبل ان ینقد؟ بو ضیعۃ قال لا و کہہ حتی ینقد۔

عن ابی اسحاق عن امراء انه قال قلت لحدیث امراء آداب السفر فتقول سألت عائشۃ

عطاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیع عینۃ سے منع فرمایا۔

حکم کہتے ہیں کہ سرقہ کے لیے کہ عینۃ حرام ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب تم سرقہ کے مال کو بیع سے کوئی شخص ادا کرے تو اس کو مستحب ہے۔

طاؤس کہتے ہیں کہ کسی شخص نے کسی شخص سے کوئی چیز ادا کر لی کہ اس شخص کو وہ چیز نہ فروخت کرے اور اس شخص نے کوئی چیز نہ خریدی اس شخص کو وہ چیز نہ فروخت کرے۔

معمر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حماد سے پوچھا ایک شخص نے کسی شخص سے کوئی چیز خریدی کیا وہ اس چیز کی قیمت ادا کرنے سے پہلے کہ کسی اور شخص کو وہ چیز فروخت کر سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں! اللہ تعالیٰ ادا کرنے سے پہلے اس کو خرید کر لے گا۔

ابو اسحاق کی بیوی بیان کرتی ہیں کہ ابو اسحاق نے کہا کہ میں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے

۱۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۲۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۳۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۴۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۵۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۶۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۷۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۸۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۹۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ
 ۱۰۔ امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ عن ابی حنیفہ صی سرق ۲۳۵ھ، المعین ۶ ص ۴۰، بطبرقہ ابدۃ القرون کراچی، المطبعۃ اذول ۴۰۷ھ

فقدت بعدت زیدین اور تم جاریہ الی
العداء مشلمان ما تدرعہ وامتعتھا
منہ جست ماۃ رور وایتر اخروی لعید
المرکات فمقد تم الفست ماۃ - سعیدی
فقلت لہا عاشتہ - یسوا عاشتیرت : او بیس
ما انتہی ، املنی زید بن ارتہ انہ قد ابطل
چہادہ مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الان یحب فقلت : ہاں ۱۰ ہا ریت ان اخذت
ماں مالی - فقلت : ہاں من چاہدہ مرعظہ
من رہہ فامتھی عہد ما سلف رہہ

پر چاکر میں نے ولید سے تک کے اعداد پر آ کر سویم
کے مرض ایک باندی حضرت زید بن ارتہ کو فروخت کی اور
چھ سویم نقد سے کر دہ لڑکی اس سے خرید لی حضرت
عائشہ نے فرمایا تم نے بری چیز خریدی یا فریاد زید بن ارتہ
نے بری چیز خریدی ، تم زید بن ارتہ کو کہہ دینا ہم چاہو
کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جو
جہاد کیا تھا اس کا بل کر دیا ۱۰ آ کر کہہ اس سے توبہ
کریں ، میں نے کہا یہ تجلیسے کر گئی ، اپنی اصل رقم واپس
لے لی تو ؟ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ یہی وجہ نہیں
انہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ، میں تمہیں کے پاس بیعت
کے چھ سویم اور وہ دوسرے باندی اور اس سے جو بیعت
کیا ہے وہ اس کا ہر کچھ ۔

یہ حدیث سن کر یسوی نے اور کنز العمال میں بھی ہے کہ اور امام ابو سعید امام احمد امام مالک نے اس سے بیعت
کے ہم جہاز پر لے کر لیا ہے ۔ (و حاشیہ منقرض کر ہے ہیں) ۔

بیعت بینہ میں فقہاء و شافعیہ کا موقف

فقہ حنفی شافعی کہتے ہیں : بیعت میں مستحب نہیں ہے ، اس کے
بعد بیعت میں نہ کی قربت کر سکتے ہیں ؛ ایک شخص دوسرے شخص
کو کوئی چیز اور عذر و سخت کہے اور وہ چیز اس کو دے دے ، پھر اس سے بیعت و عمل کرنے سے پہلے قیمت
نقد دے کہ وہ چیز اس سے خریدے گئے

روایت اعلیٰ میں کہ فاضل شخص ترفع کا رو کر تے دے متداہم اور منہ ابو داؤد کے حوالے سے حدیث میں
ہر کی حدایت ذکر کرتے ہیں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت میں نہ کی و بدیہ منافی ہے پھر کہتے
ہیں یہ حدیث اس پر رد لکت کرتی ہے کہ بیعت حرام ہے ۔ نزہ الام اذافی سے روایت ہے کہ یہی اصیل علیہ وسلم
نے فرمایا جو لوگ پر ایک ایسا ساز گئے گا کہ وہ انہیں کہتے ہیں کہ بیعت کے یہ یہ سودا گراں کر رہے ہیں اس سے
آپ کی حدایت میں تھا ۔ نیز حدیث اس اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ یہ کہ بیعت میں نہ کی
سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرام کر لیا ہے ۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے

۱۔ امام عبد الرزاق بن ہمام صنفی مترقی ۲۱۱ھ المستدرج ۵ ص ۱۸۵ ، مطبوعہ مکتب اسلامی بیروت المطبع الادبی ۱۳۹۲ھ
۲۔ امام ربیع بن حبیہ بن سبیہ مترقی ۲۵۰ھ ، المنہج المکرر ۵ ص ۳۲۱ - ۳۳۰ ، مطبوعہ مصر ۱۳۵۰ھ
۳۔ علامہ ابن کثیر صنفی ۷۱۵ھ ، ذکر الخصال ۲ ص ۱۶۵ ، مطبوعہ دار السنۃ للطباعة المطبعہ المدینہ ۱۴۰۵ھ
۴۔ علامہ ابن کثیر صنفی ۷۱۵ھ ، رد المحتار ۳ ص ۲۱۰ ، ۲۱۶ ، مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ بیروت المطبعہ المدینہ ۱۴۰۵ھ

میں کے متعلق سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا: اللہ تعالیٰ وہ چیز ہے جس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے علم کر دیا ہے۔ اسی حدیث کو ملاحظہ کرنا کہ اسے کتاب الطبع میں روایت کیا ہے، نیز جب حضرت زید بن اسلم کی آمد ملنے سے حضرت عائشہ سے کیا کہیں نے زید کو آٹھ سو روپے کے اوجار پر ایک غلام فروخت کیا اور پھر نقد چار سو روپے کو خرید لیا تو حضرت عائشہ نے فرمایا: زید کہ یہ پیام پڑھا دو کہ تم نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کیے ہوئے جہاد کو باطل کر دیا، بلا کر تم کو یہ کر دے۔ یہ حدیث مستندہ میں ہے۔ ان احادیث میں اس بات کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر گرجہ کو کرایا، اسی وجہ سے حضرت عائشہ نے فرمایا: زید کا جہاد باطل ہو گیا، لیکن حضرت زید بن اسلم اس لیے حاضر رہے کہ انہیں اس کی خدمت کا علم نہیں تھا، اسی لیے حضرت عائشہ نے فرمایا ان تک یہ پیام پہنچا دو کہ کامل تمہی گھٹے ہیں، یہی یہی ہے جس سے حضرت عائشہ حضرت ابن عباس، حضرت انس بن مالک و اور صحابہ کرام حضرت ابی بن ہریرہ کو قلم کہتے ہیں، اور جب تک یہ بات یہی ہے کہ صحابہ میں سے کسی ایک نے بھی یہ چیز کہا تو جہاد ہو جہاد، اور صحابہ کا یہی اس کو قلم کہتے ہیں اور حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ نے لا علی وجہ سے یہ چیز کہا، اور کتاب کیا قلم ملے

امام ابو یوسف پہلی کتاب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی مذکورہ روایت کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں: امام شافعی فرماتے ہیں اگر یہ روایت ثابت ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ولید بن عبد اللہ کے اوجار کی خدمت کی تھی نیز جو یہ حدیث مجہول سے اور اس کو کچھ بھی کہا نہ کہتے ہیں، یہ بات نہیں ہے کہ حضرت عائشہ نے بیع بیعہ کو رد کیا تھا اور جب صحابہ کی مشورہ سے اختلاف ہو تو ہم اس مسئلہ میں اکتفا کرتے ہیں جو صحابہ کے تراب ہیں اور انہیں اس کے مطابق حضرت زید بن اسلم کا قول ہے کہ جو حضرت زید بن اسلم بیع بیعہ کو صحابہ نہ سمجھتے تو یہ بیع کر سکتے تھے نہ انہیں جابہ کہ ان اختلاف صحابہ کے وقت اس صحابی نے قول یہ رسول کیا حالے کہ حدیث رسول کے مطابق ہو۔ (سببی)

علامہ ابن ترکانی رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کے اس جواب کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں: امام شافعی نے اس حدیث کے ثبوت میں تردد کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ماہر اس حدیث کی راویہ ہارون ہے اس کا خاندان اور بیٹا دونوں معروف ہیں، دونوں امام ہیں اور امام ابن حبان نے ان کو ثقات نامین میں ذکر کیا ہے اور اس حدیث کے مطابق امام ترمذی، امام ابی داؤد، امام ابی حنبلہ اور ان کے اصحاب، امام مالک، امام ابن ماجہ اور اس کے اصحاب کا مذہب ہے اور امتدہ کا یہ ہے کہ شیخ، حکم اور ماہر بیع بیعہ سے منع کرتے تھے۔ امام شافعی کا دوسرا اعتراض کہ "ولید کی وجہ سے یہ حدیث مجہول ہے اور اس وجہ سے حضرت عائشہ نے اس بیع کی خدمت کی تھی۔" اس کے جواب میں علامہ ابن ترکانی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں: ایک جاہل سے یہ رد کرنا کہ ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ولید کی وجہ سے یہ بیع کرنا قرار دیتی تھیں۔

۱۔ جامع شیعہ رد المحتار ج ۳ ص ۳۹ - ۴۰ ملخصاً، مطبوعہ مکتب اسلامی ہرودت، الطبعة الثانیة، ۱۴۰۵ھ۔

۲۔ امام ابو یوسف ابن حبان بن علی بن یحییٰ ترمذی ص ۴۵۸، در سنن بکری ج ۵ ص ۳۳۱ - ۳۳۰، مطبوعہ مکتبہ دار الفکر۔

امام ابن ابی شیبہ نے اپنی مسند میں ذکر کیا ہے کہ اصحاب انصاریوں و طہیڈ کی دعوایاں ایک ادھر رہا یہ خریدتی تھیں۔
ابو جہر ملازمی نے کہا اگر انصاریوں کی جائے کہ حضرت عائشہ نے پہلے وفد بھیج دیا تھا کہ انہیں ایک کے ادھار پر جو بیج کی
تھی یا کسی ایک کی مال کو کہ ان کے نزدیک صحیح تھا، تو بیج یہ کہیں گے کہ حضرت عائشہ کو علم تھا کہ ابو جہر ملازمی نے بیج
نے اس بیج کی جگہ سے دوسری بیج کا قصد کیا تھا یہاں کہ اگر اس بیج میں آگستہ ہیں، اور جب ابو جہر ملازمی کی بیج
سے کیا ہے تو کیا ہے اگر میں اپنا اصل مال سے ملتا تو اب حضرت عائشہ نے اس کے جواب میں یہ آیت پڑھی "فمن جاءه
موسعة من ربه فاصطفى فلهما صدقہ"۔ تو اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ پھر وفد آئی تھا اور حضرت عائشہ نے
انکار دوسرے عقد کا کیا تھا اور اگر وہ طہیڈ کی دعوایاں ایک ادھار کے وجہ سے پہلے عقد کا انکار کرتی مگر اس میں اس کا نام نہ تھا
کارم ہے کہ اگر وہ جانتی ہو کہ درجہ اور بیج اس آیت کے پڑھنے کی کوئی وجہ نہ تھی، بلکہ

سلاطین تدری گھٹے ہیں کہ ان دہریشی نے امام شافعی کے جواب میں کہا ہے کہ وہ طہیڈ کی دعوایاں کی مدت کا بھول گیا، اور انہوں نے
یہ کہہ کر کہا ہے کہ وہ طہیڈ سال میں ایک بار دہر تھا ہے، اور اس کی مدت قرآن کریم میں ہوتی ہے اور حضرت زید بن
ارقم کے قول کی تفسیر کے مطابق یہاں شکل ہے ۱۰۰ ہجری حضرت عائشہ کا قول حضرت زید کے قول سے یہ راوی ہے کہ یہ کہ حضرت
عائشہ کا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس استناد کے مطابق ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بیان فرمایا ہے
سنائی ہے (اس کو بیج پہلے سنن ابوداؤد اور سنن احمد کے حوالے سے نقل کر چکے ہیں)۔

بیج عین میں فقہاء فضیلہ کا موقف

علامہ ابن قدامہ مثلی گھٹے ہیں کہ جس شخص نے ادھار قیمت پر ایک چیز
فرود لیت، کہ پھر اس پر اگر کم قیمت پر خرید کر یا ترک کر ڈالی، علم کے
نزدیک سے بیج ہائز نہیں ہے، حضرت ابن عباس، حضرت عائشہ، حسن بکری، ابن سیرین، شعبہ، احمد، یحییٰ بن یزید،
ابو داؤد، اسیر، محمد بن یزید بن ابی سلمہ، ثوری، امام ازہری، امام مالک، اسماعیل اور اصحاب سلف نے و فقہاء احناف، ابوالحسن علی
قول ہے، امام شافعی نے اس کو جائز کہا ہے، یزید بن ابی سلمہ نے اس کے لیے کہ ساتھ بیج بیج کر کے بیج
طرح ہائے کے ساتھ بھی ہو سکتی ہے، نیز جب ہائے اس کو قیمت فروخت کے اور قیمت پر خرید سکتا ہے تو اس کے کم قیمت پر
بیج فروخت سکتا ہے۔

علامہ ابن قدامہ مثلی فرماتے ہیں ہائز وہی ہے کہ اگر اسحاق کی زوجہ بیان کرتی ہیں کہ میں حضرت زید بن ارقم کی امام داد
اور ان کی زوجہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے، حضرت زید بن ارقم کی امام داد نے حضرت عائشہ سے کہا میں نے حضرت
زید بن ارقم کو وہ طہیڈ کی دعوایاں ایک کے ادھار پر آٹھ سو درہم کے عوض ایک فدان فروخت کیا، پھر ان کو چھ سو درہم نقد دے
کہ ان سے وہ فدان خرید لیا، حضرت عائشہ نے وہ ادھار فراہم کرنے پر براہ راست کہا کہ میں ارقم کو یہ بیج بیج ہائز کہ انھوں نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اپنے کیے ہوئے ہائز کو بائیں کر لیا، آقا یہ کہ وہ کہیں اس حدیث کو امام احمد اور اسیر بن
مفسر نے روایت کیا ہے، اور یہ فدان ہائز کہ حضرت عائشہ نے اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی طریقے میں

۱۔ علامہ ابوداؤد ابن ابی شیبہ بن فضال بن فضال بن مالک بن نواری ۴۴۵ھ، المعجم النقی ۵ ص ۳۳۱-۳۳۲، مطبوعہ رشتہ اسلامک۔
۲۔ ابن ابی شیبہ نے انصاریوں کی مسند میں ۱۰۳ھ، نزہات ۶ ص ۶۳، مطبوعہ مکتبہ المدینہ، عمان ۱۰۳۹ھ

حدیث دیکھ کر بوقت قرآن اتنی مختص بہت دفناتی تھی۔ اسی لیے حضرت عائشہ کا یہ قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ حدیث کے فائز تھیں
ہے اللہ اس لیے کہ یہ اپنے بیٹا کو لڑا کہندے تھے کہ یہ کہہ کر وہ بیان میں یہ ہیں اس لیے لانا جاتا ہے کہ انہما کہہ کر کے پانچ سو کے
بجائے لے گئے۔ اختلاف میں ستر ہوتے ہیں اس چیز کو برابر یا زیادہ قیمت سے خریدنا جائز ہے یا نہیں اس وقت سے جب بیع
کے بعد بیع میں لائق قسرم نہ آئے اور اس میں بیع کے بعد بیع کی قسم کا کوئی نسخہ نہ آیا اور قسری کر کہ قیمت سے خریدنا جائز ہے۔ یہ تمام مسئلہ
کا ۱۶۸۱ء میں فقہ حنفی کا ہے۔

علامہ ابن قدامہ حنفی فرماتے ہیں اگر کسی شخص نے کسی چیز کو ایک نقد سے فروخت کیا اور دوسری نقد سے خرید لیا مثلاً
دو سو روپے میں فروخت کیا اور دوسری روپے خرید لیا تو ہمارے صاحب دستگیر کے نزدیک یہ جائز ہے کہ جو نقد دوسری نقد سے
مختلف چیزیں ہیں اور ان تمام میں تقاضی ملانے میں ہے اور انہما کہہ کر فرماتے ہیں یہ بھی استعمالاً جائز نہیں ہے کہ اگر کوئی نقد
دوسرا نقد خرید لے کر دے گا کہ ہم میں ہی اختلاف ہے اس لیے کہ اس کو دہا کا وسیلہ بنایا جاتا ہے اس لیے یہ ایسا ہے
جیسا کہ پہلی قسم سے خریدنا ہر۔ اور یہ قول فقہاء زیادہ صحیح ہے۔

علامہ ابن قدامہ فرماتے ہیں اس مسئلہ کا ہم مسئلہ میں ہے۔ سنن ابوداؤد اور سنن ابی یوسف میں حضرت ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم بیع چیز کر گے اور بیوں کی دوسری کو بیچنے سے پہلے اس کو کشتہ دی پر راضی
ہو گئے اور جادو اور جھوٹ دے کر کشتہ نکال تم پر زلت مسدود کر دے گا جو تم سے اس وقت تک دوسری چیزیں کہتے صاحب ملک
تم اپنے ملک کی قیمت نہیں رو گئے یہ دیکھ کر تم پر زلت کرتی ہے۔

بیع علی غیر من فقہاء مالکیہ کا موقف [علامہ ابن رشد مالکی کہتے ہیں جب کسی شخص دست مین کے اعداد پر کرنی چیز
فروخت کرے چر اس چیز کو خریدنے سے اس میں اختلاف نہیں ہوتا۔

میں اتفاق ہے اور دوسری اتفاق ہے۔ مین دوسری اتفاق ہے وہ یہ ہیں: دست مین کے اعداد پر فروخت کرنے کے
بعد دست لہری ہونے سے پہلے اس کو کہ قیمت پر خریدنے سے اہم گزرنے کے بعد اس کو زیادہ قیمت پر خریدنے سے اہم
انک اور جہود مالکی کے نزدیک یہ جائز نہیں ہے۔ اہم شافعی، حاد و احمد ابو حنفی کے نزدیک یہ جائز ہے ہر اس کو جائز
کہتے ہیں ان کی دلیل یہ ہے کہ بیع معلوم کے معاملہ کو دوسرے شے ایک شخص کو بیعت کر کہ ایک مالہ کے لیے دینا پاتا
جس میں دینے کے عوض سے دوسرے کے یہ جائز نہیں ہے۔ لیکن میں تم کو یہ گواہ ایک مالہ کے اعداد پر ہیں دینے کے عوض
فروخت کر دیتا ہوں ہم تم کو دینے نقد سے کہ گواہ خرید کر لیا۔ علامہ ابن رشد مالکی کہتے ہیں جو فقہاء اس میں کہ
جائز کہتے ہیں وہ حضرت عائشہ کی اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں جس میں ابو حنفی نے حضرت زید بن ارقم کی کم عدد
کی ایک بیعت کرنے پر حضرت علی اور حضرت زید بن ارقم کو دیکھ کر سنائی تا حقیقی ابی رشد نے تفصیل سے اس حدیث کا ذکر
کیا ہے۔

علامہ مرقی العزیزی ابو محمد، رحمہ اللہ، ابن حجر عسقلانی مترقی ۷۲۲ھ، الفتن ۵۳ ص ۱۶۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

علامہ کاظمی ابو سعید محمد بن ابی سعید رحمہ اللہ، مترقی ۵۹۵ھ، بیات المصنفین ۴ ص ۱۰۶-۱۰۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

نیکی غنیمت میں فقہاء احناف کا موقف

ناگاہب لدر کے بیان میں ہم اس سے پہلے علامہ ابن قدامہ حنفی کے حوالے سے ذکر کر چکے ہیں کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیت بیڑہ یا جائزہ ہے، یعنی کرنٹنٹ کسی چیز کا ہمارا فروخت کر کے ہمت لڑی ہوئے سے پہلے کم قیمت پر نقد خریدنے اور یہی نیکی غنیمت ہے اور علامہ ابن الزکریاؒ کی تفسیر بھی یہی ہے کہ اگر امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ بیع مروج ہے اور غیر مذہب حنفی امام محمد بن حنفیہؒ کی تفسیر بھی یہی ہے:

قال ابو حنيفة رضي الله عنه، من اشترى سلعة بثمن او بمسيبة فحبسها ولم يبتد انفسه حق باعها من الذي اشتراها منه باقل من الثمن فلا خير فيه الى قوله وكذلك يفتننا من عاشته امر المؤمن رضي الله عنها ان امرأة قالت لها اني بعت ثوبي من ارقم جارية بشمانمائة درهم انا عطائتم واشتريتكم منه بثمانمائة درهم نقد افنالك عاتشتك بلس ما شريت بشي ما شويت ابلغني زيد بن ارقم انه قد ابطل جهادكم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان له

يقب الحد يك - ثم

حد ابو الحسن رضی اللہ عنہ فرماتا ہے: جس شخص نے ایک ہزار درہم نقد یا ادھار کے عوض ایک ہائی خریدی اور اس پر قبضہ کر لیا، مگر قیمت ادا کرنے سے پہلے وہ انہی پانچ سو درہم کے عوض اسے اپنے کو فروخت کر دی تو بیعت باطل ہو جاتی ہے۔ امام شافعیؒ کہتے ہیں کہ یہ جائزہ ہے، کیونکہ قبضہ کے بعد اس کی کیفیت بھل ہو گئی اور ابانی یا اس کے دیگر کو فروخت کرنا دونوں مجرب ہیں، اور ایسے جیسے اس سے پہلے قیمت یا اس سے زیادہ قیمت پر یا کسی چیز کے عوض اس کو فروخت کیا، اللہ ہماری مدد میں ہے کہ ہمیں صورت سے آگے نہیں نکالیں، غلام خریدنے کے بعد چھ سو روپیہ دے دیا، اگر فروخت کیا تو اس صورت سے صورت مالشہ سے لے کر تا قریب بڑی خریدی کہ اگر بڑی خریدی کہ اس قدر بڑی خریدی کہ اس قدر بڑی خریدی کہ اگر مالشہ کے قریب کو تو مالشہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جہاد رکھتا تھا، وہ باطل ہو جائے گا نیز اس سے کہ کسی ایسے باغ کی غنیمت میں قیمت نہیں آئی، پس جب تم اس کے پاس میں گئی تو پانچ سو درہم منہا کرنے کے بعد اس کو پانچ سو درہم نہ لے کر لے گئے۔

علامہ ابن عربیؒ حنفی شیعہ ترمذی ۱۱۰۰ھ کتاب الحجۃ ص ۴۸-۴۹۰ و مطبوعہ دار المعرفۃ النعمانیہ لاہور
علامہ ابو الحسن لکھنؤیؒ کی تفسیر رضائی ترمذی ۱۱۰۰ھ ج ۱ ص ۵۸-۵۹ مطبوعہ مکتبہ رشیدیہ طبع قادیان

ظاہر ابن عامر کہتے ہیں اگر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سہ ماہیت آلودہ اپنے بھائی
سے روایہ نبوی سنا سکتی تھیں۔

علامہ ابوالدین خوارزمی کہتے ہیں: یہ شدید و عیو اس پر دلیل ہے کہ یہ عقد قاسم ہے، اور نیز اگر کسی
معیشت سے عبادات باطل نہیں ہو سکی اگر یہ وہی سے ثابت ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ سے اس پر
ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا۔ نیز حضرت زید بن ارقم نے حضرت عائشہ سے اس معاملے میں معذرت کی مگر
اس معاملہ میں وہی صحابہ ایک دوسرے سے معذرت نہیں کرتے تھے۔ اس سے بھی ثابت ہوا کہ حضرت عائشہ نے یہ سہ ماہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہوا تھا۔

اور علامہ عبد اللہ بن حبیب مثنیٰ کہتے ہیں: اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے ہم قوم کی سنت
میں اس عقیدے کو جس سے حضرت زید کے باوجود بھائی کی وجہ ساقی اور عات لڑنے سے نہیں کبھی مانگتی تھی
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کئی ایسی بات تھی، اور عقد صحیح پر یہ سہ ماہیت نہیں ہوئی، اس سے معلوم ہوا کہ یہ عقد قاسم
اور ہے شک حضرت زید نے حضرت عائشہ سے معذرت کی اور یہی حضرت عائشہ کے سامنے دیا ہے، اگر نہ کلام
اجتہاد میں صحابہ ایک دوسرے کی مخالفت کرتے تھے اور معذرت نہیں کرتے تھے۔

ظہر ابن عامر کہتے ہیں:

وام محمد وجرارہ انہما سقوا یہ بیت میرے دل ہی
پناؤں کی طرح ہے، یہ بیت خرم ہے جس کو
سود خردی نے مگر لیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے ان کی خدمت کی سے اور فرمایا جب تم بیت میز کرو
میں اور بیڑی کی دوسری پکڑوں کے قزلی ہر جاؤ گے
اور تم پر بتاؤں سے دشمن غالب آجائیں گے یعنی جب تم
کھیتی باڑی میں مشغول ہو کر باہر کھڑو گے، اور ایک
دھات میں سے تم پر بڑے سنگ مسدود کر دیے جائیں
گے، تبار سے نیک لوگ ٹانگیں کری گے اور وہ قبول نہیں
ہوں گی، اور ایک دھات میں سے بیت عین سے بچ
کر نکالو اس پر نصرت کی گئی ہے!

قال محمد ورحمہ اللہ ہذا البیوع
فی قلبہ کما مثال الجبال ذمیر اخبرہ
اکلاہ الریل و قد ذمہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم قال اذا تجابعتہم البیوع واتجعت
اذ نأب البیوع ذلک تم و ظہر علیکم عدوکم
ای استخذتم بالحدوث عن الجہاد و فی
روایہ مسلما علیہ حدیثہ شرارہ کثر
فیہ عدو خیار و کثر فلا یستجاب لکم
وقیل آیا لک و العینہ فامض العینہ یلہ

- ۱۔ علامہ ابن عربین امام شافعی ۸۲۱ھ، صحیح اللہ ۶ ج ۲ ص ۲۰ مطبوعہ مکتبۃ تہذیب و ترقی کھڑ
- ۲۔ علامہ ابوالدین خوارزمی، کتابہ صحیح اللہ ۶ ج ۱ ص ۶۹۔ مطبوعہ مکتبۃ تہذیب و ترقی کھڑ
- ۳۔ علامہ عبد اللہ بن حبیب محدث احمدی صلی مرتی ۸۵۰ھ، تاجہ شرح ج ۳ ص ۹۸ مطبوعہ مکتبۃ فضیل آباد
- ۴۔ علامہ ابوالدین ابن عامر مرتی ۸۲۱ھ، فتح اللہ ۶ ج ۲ ص ۲۲۴ مطبوعہ مکتبۃ تہذیب و ترقی کھڑ

میرے دل میں جو چیز واقع ہو رہی ہے وہ یہ کہ دینے والا جب کہنی چیز دے تو اس صورت میں نہ چیز کی یا جس کی شخص کی طرف سے لے آئے (اور یہ چیز میری اسی طرح ہو سکتے) تو میں دینے والا ایک چیز کو ادا کرنا کہ ایک قیمت پر نقد و عود وغیرہ یا سیدی وغیرہ (اور وہ عود تو میری سب سے زیادہ چیز دینے والے کی طرف نہیں لڑا کرتا) تو وہ من لوٹا دیتی ہے۔ اس صوری صورت کی وضاحت میرا یہ ہونا ہے اس طرح کی سب سے ایک شخص کسی سے اس سے پہلے تو من لوٹا دیتی ہے وہ اس کو قرض نہیں دیتا بلکہ اس کو دینے کی چیز اس کی پسندہ روپے میں ادا کر دیتا ہے کہ دینا ہے اس میں اس کی حق و باطل ہے اس چیز کو پہلے دینے یا پھر اس میں اس چیز کو فروخت کر دے اس صورت میں یہ چیز عین شے ہے بغیر حکم نہ جو چیز میں دینے والے کے پاس نہ لڑنے والا دینی کی طرف سے یہی کہ اس کو ان تمام نے اس عبارت میں یہ چیز کہ وہ عود تو میری پسندہ ہے۔ سمجھتے ہیں۔

قال فی الغنم ما حکمہ ان الدی یقع
فی قلبہ اندام معلت صورۃ یعود فیہا الی
انہا ثم جمیعہ ما یرجیہ او یغنیہ کعود الشب
الیہ فی الصورۃ اعدادۃ و کعود الخمسة
فی صورۃ خواص الخمسة عشر فی صوره
یعنی تعریضاً

اور یہ نام نہ دینے میں علامہ ان تمام کی عبارت کا ہمیں یہی مفہوم بیان کیا ہے۔ کہ
مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق فقہاء احکام کا یہ ہے کہ ہر وقت یہ ہے کہ امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک یہ چیز عود
ہے۔ امام ابو یوسف سے اس کو کھانا کہا ہے۔ امام شافعی اس کو عود خرم قرار دیا ہے اور علامہ ابن ہمام اور دیگر فقہاء اہل
سنہ امام کے قول کو اختیار کرتے ہوئے یہ چیز کہ عود تو میری پسندہ ہے۔

دارالکرب کے سود میں جو عود فقہاء کا مطلب ہے | علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے: دارالکرب میں سودی طرح
امام مالک امام اوزاعی امام بکر بن عریف امام شافعی امام احمد امام اسحاق کا یہی بھی مذکور ہے۔ امام ابوحنیفہ نے کہا کہ سودی نام
قرض کے معنی دارالکرب میں یہ اجارہ نہیں ہوگا اور ان سے ایک مذمت ہے کہ سودی دارالکرب میں مسلمان ہو سکتا ہے
ان کے مذہب میں مسلمان نہیں ہوگا اور ان کے احکام بیان ہیں: امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کی وجہ یہ کہ مسلمان کو دارالکرب میں
نکاح فرما کر نہ کہ عمارت حاصل نہیں ہے بلکہ جب یہ ہے کہ دارالکرب میں مسلمان کو سود کا کھانا جاتا ہے۔ سیدی وغیرہ

۱۔ علامہ ابن ہمام نے ابن ہمام نے فرمایا ہے: امام ابوحنیفہ ۳۴۴ھ میں ۳۴۴ھ میں طبرستان کے قریب رہے
۲۔ علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے: امام ابوحنیفہ ۳۴۴ھ میں ۳۴۴ھ میں طبرستان کے قریب رہے۔ ۱۳۲۸ھ
۳۔ علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے: امام ابوحنیفہ ۳۴۴ھ میں ۳۴۴ھ میں طبرستان کے قریب رہے۔ ۱۳۸۶ھ
۴۔ علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے: امام ابوحنیفہ ۳۴۴ھ میں ۳۴۴ھ میں طبرستان کے قریب رہے۔ ۱۳۸۶ھ
۵۔ علامہ ابن ہمام نے فرمایا ہے: امام ابوحنیفہ ۳۴۴ھ میں ۳۴۴ھ میں طبرستان کے قریب رہے۔ ۱۳۸۶ھ

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا مَا لَكُمْ مِنْ
وَلَايَتِهِمْ مِنْ شَيْءٍ حَتَّى يَهَاجِرُوا .

اللہ جو رنگ ایمان توڑے اُسے عجزِ حیرت کر کے
 (دلائلِ مسلم میں) نہیں اُسے ان پر تہدیی کوئی "ولایت" بھی ہے
 حتیٰ کہ وہ حیرت کر دے

(۷۳، ۷۴)

اسی آیت میں یہ اصول بتایا گیا ہے کہ وہ ملک جس میں مسلمانوں سے بڑھا جو دارالاسلام کے باشندے ہیں یا یہ دارالاسلام سے باہر کے مسلمانوں کو روک دینا یا آخرت کے بارے میں دارالاسلام کے مسلمانوں کے ساتھ سیاسی اور اقتصادی رشتے سے قطع کر دینا ہے اس قسم کے ملک کے نتیجہ میں دارالاسلام اور دارالکفر کے مسلمان ایک دوسرے کے خلاف نہیں ہو سکتے اور ایک دوسرے کے مخالف نہیں ہو سکتے۔

ہم نے جو یہ بیان کیا ہے کہ دارالحرب میں ہی سودینا گناہ ہے اور اگر زمین اسلام والو کی کاغذیں ہے کہ اس پر سود لینے کی دیکھا ہے اس بار میں جس کی کیرکھوہ سلطان کی دولت میں نہیں ہے اس کی کاغذی علامت میں کی ذکر کہ وہ ان کا بیٹا ہے۔

[illegible]

پیر کرم شاہ، ہندوستان کے مغل کی حکومت کی ترقی کر کے ہوئے کہا ہے کہ حالت اضطرار میں مسلمانوں کی کافر سے
سے نکال دے۔ یہ ترقی کر دیا جس سے کہ کونکر دوسرے میں ترقی اضطرار ہو سکتا ہے مثلاً کسی شخص کو اپنی جائیداد کی صورت
میں پیر کے آقا سے لے کر مسلمانوں کی ترقی میں ہے کہ دوسرے میں کہ صرف ہمارے اور مسلمانوں
کی خواہش ہو سکتی ہے۔

[illegible]

شخصی و علمی امور من حق صرفی ۴۲۳ هـ، البسوط ۱۴۵ ص ۸، مطبوعه دارالعرفیه بیروت، الطبعة الثالثة ۱۳۹۸ هـ.
مجله - باندا سرخا درسم، رجبنا اولی ۱۴۰۷ هـ

امام جعفر فرماتے ہیں کہ دارالاسلام کی مخالفت میں آنے سے پہلے اسلام سے جو مصیبت ثابت ہوئی ہے وہ صرف اسلام کے حق میں ہے، احکام کے حق میں نہیں ہے، کیا تم نہیں دیکھتے اگر ان دونوں مسلمانوں میں سے کوئی ایک دوسرے کے مال یا اس کی جان تلف کرے تو اس پر شرانہ و مکارانہ کا دعویٰ قیام کی وجہ سے گنہگار ہوگا، واصل اسلام میں مصیبت صرف دارالاسلام میں رہنے سے ہوتی ہے، نہ کہ دین کی وجہ سے، نیز جو دین تو حق شرع کے لحاظ سے ہی انکار کر دیتا ہے جیسا کہ دین کا انکار دے سکتے ہیں، اسی کا اعتقاد نہیں رکھتے ان کو کہیں روکتا، اس کے برخلاف حب انسان دارالاسلام میں ہو تو اس کے مال کی مخالفت اس شخص کے مال کی مخالفت نہیں کی جاسکتی، اس کا اعتقاد رکھتا ہے، اسی دین کا اعتقاد نہیں رکھتا، پس گنہگار نہ ہوتا، جیسا کہ جہنم سے جو مصیبت ثابت ہے، اسی اعتبار سے ہم نے کہا کہ اس کو یہ فعل مکروہ ہے، اور تفریق کے لحاظ سے ہم مصدق بناد پر دو چوک مسلمانوں کی دعوت پر نہیں ہیں، ہم نے یہ کہا کہ اس کو یا بطلان دین کی وجہ سے کفر نہیں دیا جائے گا نیز کفر کلام میں سے ہر ایک جیب دوسرے کو مال بیتا کہ زمین لیکھ دے دے ہی اس مال کا مالک ہو جاتا ہے۔

امام عظیم کو یہ اصول ہے کہ اگر مسلمان دارالحرب میں گرفتار نہ کرے تو اس سے ایک تو ہر بات نہ لے سکتا ہے، دوسری گناہ ہے، دوسری گناہ ہے: **و ان کا ما اسد ما ولم یخرجا حتی یتبايعا بالذکر یا کرهتہ لہما ولم اسدہ لہ و هو قولہ ابی حنیفہ - شہ**

مگر دوسری مسلمان جماعتیں اور دارالحرب سے ہر بات نہ کرے، اور اس میں سود کا معاملہ کرے تو یہی اس کو محمد بن حنفیہ قریب دیتا تھا، لیکن سود دینی نہیں کہیں گے، اور یہی امام جعفر کو اول ہے۔

ان مقامات سے یہ بات اگلے باب میں آئے گی کہ امام جعفر کے نزدیک اگر دارالحرب میں رہنے والے مسلمان کسی

و ابرہہ نیفہ یقولہ بالاسلام قبل الاحرار و ثبتت العصمة فی حق الامام دون الاحکام الاخرین ان احد ہما لا یتلف مال صاحبہ او نفسه لہم یضمن و هو اشرف فی ذلک و اما ثبتت العصمة فی حق الاحکام بالاحرار و الاحرار بالاسلام کا بالذکر لان الدین ما نہ لمن یعتد لا حقاً للشرع دون من لا یعتدہ و بقوۃ اللہ لا یمنع عن مالہ من یعتقد حرمۃ و من لو یعتقد مشیوۃ العصمة فی حق الاشرف قلنا یمکرہ لہما هذا الصنیع ولعدم العصمة فی حق الحکم قلنا لا یؤمنان برب ما اخذ لا من کل واحد منہما انما یملک مال صاحبہ بالاختیار۔

۱۔ شمس ازہر میں ابو حنیفہ نے فرمایا کہ اگر دارالحرب میں رہنے والا مسلمان کسی کو قتل کرے تو اس سے ایک تو ہر بات نہ لے سکتا ہے، دوسری گناہ ہے، دوسری گناہ ہے: **و ان کا ما اسد ما ولم یخرجا حتی یتبايعا بالذکر یا کرهتہ لہما ولم اسدہ لہ و هو قولہ ابی حنیفہ - شہ**

ہیں۔ سود میں مسلمان عربی کا فرض ہے۔ سود سے تو ہی سود کا ملک تو جو بدلے گا لیکن سود لینے والا مسلمان ہر حال گنہگار ہوگا۔
 کیا سود اور دیگر عقود کا سود کے ذریعہ عربی کا فرضوں کا پیرہ بٹورنا جائز ہے؟ اس میں مسلمان
 سے ہر سنگ میل اس وقت کا فرضوں کا ملک دار الحرب ہوتا ہے اور اس وقت دار الحرب کے کا فرضوں کا ملک دار اموال
 ملک ہی لیکن اس ملک سے مسلمان ہر جنگ جس میں اس سے منسلک تعلقات قائم کیے جاتے ہیں اور اس کے ہاں یا بیرون
 اور دوسرے سے اپنا مال یا ماری اور مول ہے اور اس ملک میں مسلمانوں کا مال اور عزت و آؤرہ کا تحفظ حاصل ہے
 بخود ان افسوسناک احکام پر عمل کرنے کی آمادگی ہے جیسے سرحد پر برطانیہ، کشمیر اور جوینی وغیرہ، ایسے ملک دار الحرب
 نہیں ہیں مگر دار الحکومت ہیں اور ایسے ملک کے کا فرضوں کے املاں پر سراج نہیں ہیں۔ جس عداوت کا یہ خیال ہے کہ فرضوں کا
 مال مسلمانوں پر واجب ہے خواہ اس طرح حاصل ہو جو طریقہ کسی سے مسلمانوں کا دستہ مجروح نہ ہو بلکہ اسے مل کر ان جمعیہ کی
 اس آیت سے ہے۔

یا ایہا الذین آمنوا ۲۱ تا ۲۷ کلوا مما اکلکم
 بینکم بالیاہل ۲۱ تکون وجہا مۃ عن
 قوامن منکم۔ (النساء: ۲۹)

اس آیت سے ہر ملک اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ قرآن مجید نے مسلمانوں کو آپس میں کھانا پانا نہ کرنے سے منع کیا ہے اور اگر مسلمان کا فرضوں کا مال اپنا نہ کرتے ہیں تو اس سے منع نہیں کیا گیا۔ مسلمانوں
 کے لیے کھانے کے اعمال مقدسہ سے اپنا نہ کرتے ہیں تو اس سے منع کیا نہ ہے۔

یہ استدلال اس لیے صحیح نہیں ہے کہ قرآن مجید کا یہ مطلب ہے کہ اگر کھانا یا کھانے کا نام افلاق سے مسلمانوں کو منع کیا
 ہے لیکن اس سے قرآن مجید کا منشاء نہیں ہے کہ اگر کھانے والوں کے ساتھ کھانے کے ساتھ سوک میں مسلمانوں کو
 کو کھانا نہ کھانے پر آمیزش حق کہ کھانے کے نزدیک مسلمان ملک فانی اور دارالقرم کے نام سے معروف ہوتا
 اور کھانا نہ کھانے ہے۔

ولا تکرہوا قتیلاً تکملی البقاء ان اودن
 قحصنا القیسفرا عن حق الحیوة الدنیا۔
 (النور: ۳۶)

کیا اس آیت کے تحت سے مسلمانوں کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کسی دارالکفر میں کفر و فتنہ کا کوئی قہر خاندان کو
 کھانا نہ کھانے کی وجہ سے؟

یا ایہا الذین آمنوا ۲۱ تا ۲۷ کلوا مما اکلکم
 الرسول و قحصوا اذن تکمل و انتہر تعلوہ۔
 (النساء: ۲۹)

کیا اس آیت سے مسلمانوں کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ کفر و فتنہ کا کوئی قہر خاندان کو کھانا نہ کھانے کی وجہ سے؟
 جلد ۱

ولا تتخذوا ایما نکھرہ خلا میں نکھرہ اور اپنی قبول کو آپس میں دھوکا دینے کے لیے بناؤ
(النحل ۶۳)

کیا اس آیت کا یہ معنی ہے کہ کافروں سے دوسرے مطلق میں کوئی منافقت نہیں؟
ان الدین یمحبون ان یتشیعوا احسنہ فی الدین
اھموا لھم عذاب الیھ فی الدنیا والاخرۃ
کرتے ہیں ان کے لیے دنیا دار کثرت میں دو ایک خلیفہ
(المومن ۱۹) ہے۔

کیا اس آیت سے یہ استدلال کیا جاسکتا ہے کہ کافروں میں سے یہ جانی اہل بدکاری کو بھیجنا ناجائز اور مہربان ہے
اور اگر میں آپ کا مہربان ہے؟

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا نشانہ ہے کہ اخلاق اور کردار کے اعتبار سے دنیا میں مسلمان ایک ایسی ہیئتِ تم کے
گھاسے، پھانے نہیں، غیر ان تمام مسلمانوں کے اعلیٰ اخلاق اور کردار کو دیکھ کر متاثر ہوں۔ مسلمانوں کی عظمت اور بزرگت
کی ایک عالمی دھوم برپا کی آپ جس دیکھنے کو کفار تشریف نہ لے سکتے تھے ان امتیازات کے باوجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی راست کاری اور ایمانی
الفاظ اور بات کے محضت اور فصاحت تھے اسلام کی تبلیغ و اشاعت میں تھرا اور جدوجہد سے زیادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو اگلاں سہرت کا حصہ ہے۔ مسلمانوں کی کار سے لڑائی تیر و تنگس کی نہیں اصول اور اخلاق کی لڑائی ہے، اس کا کشمکش
نہ اندر نہ باہر اصول میں جو دنیا میں بہت معمول اور عام ہے اسے آپ کفر میں سے اپنے تمام اخلاق ہی کو کھڑا کر دیا
یعنی ان اصولوں اور تعلیمات کو کفر یا کفر یا نہیں کہہ سچے کے سب سے بڑا کفر یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان تمام باتوں میں کیا فرق
رہے گا کہ ان چیزوں کے وجہ سے اس کو دوسروں پر چھٹے حاصل ہو گئی اور اس وقت سے وہ طریق اور رویوں کو کھڑا کر کے گا،
جو ملک و ملت میں ہو جائے کافروں سے سونے کے گناہ نہ کہتے ہیں اور جہاں کافروں کے اصول کو عقداً سادہ کے ساتھ
لے کر کھڑا کرتے دیکھتے ہیں وہ اس پر کبھی غور نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ طریقوں کے اس عمل کی مذمت کی ہے کہ کافروں
کے ساتھ کفر یا کفر یا نہیں کہنے کے لیے یہ مشغول رہا تھا کہ عرب کے کفر میں جو ہمارے مذہب پر نہیں ہیں اس کا حال میں طرح
کے مسائل پر غور فرمایا اب والوں کی افہام میں نہایت کی باتیں کرنا چاہئے جس پر خداوند عرب جو اپنا نیا ہی وطن چھوڑ کر مسلمان بن
گئے ہیں ان کے لئے ان کا حال ہمارے لیے مثال کر دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

و منهم من ان تاتھن مدینا کلا یؤدھ ایتھ
الا ما دھت علیہ قاشاً ذلک ما نھع قلو
لینس علینا فی الامیین صلیت و یقولون
علی اللہ انک جہ ہدھ یعلمون
(ان عہ ان ۱۵)

انہوں میں سے ہماری پکڑ نہیں ہو گئی، اور یہ لوگ جہاں
موجود ہیں وہ لوگ دارا کفر میں ہیں، عربی کافروں سے رو دینے اور عقداً سادہ پر ان سے ملنے کو ہمارے کہتے ہیں
ان کے عمل میں اور بددلیوں کے اس مذہم عمل میں کیا فرق رہ گیا؟

رہ گئے تھے۔ جب یہ آیت نازل ہوئی تو حضرت ابو بکر نے مکہ کے اطراف میں یہ اطلاع کر دیا کہ قسم اہل مدین قریب کی زمین سبیں اذان سے اسے اسباب رکھ گئے اور وہ اپنے غلبہ کرنے کے بعد چند سالوں میں غالب ہو جائیں گے۔ قریش کے لوگ جو مکہ سے حضرت ابو بکر سے یہ کہنا سنا رہے تھے یہ کہتے ہیں کہ چند سالوں میں مدینہ اپنا غلبہ پر غالب ہو جائیں گے کی ہم اس پر شرط نہ لگائیں حضرت ابو بکر نے یہ باتیں سنیں اور یہ قاری کہتے تھے کہ مدینہ سے پہلے کا واقعہ سنا ہے حضرت ابو بکر اور قریش کے یہ شرط لگانے کی بات کر رہے تھے کہ آپ - بعض مسیحین - تین سالوں سے مکہ کو کڑا ساری تک پہنچے نام سے مدینہ میں اس کی مدد پائی مت کہ اگر وہ مدینہ میں رہے وقت چھ سال لے لی۔ پھر چھ سال گند گئے اور مدینہ غالب ہو گئی اور مدینہ اور قریش کے یہ حضرت ابو بکر سے شرط وصول کر لی۔ پھر جب ساتویں سال شروع ہوا تو مدینہ اپنا غلبہ پر غالب ہو گئے، اور مدینہ نے حضرت ابو بکر پر تسلط کر کے انھوں نے - بعض مسیحین - کہ چھ سال کیوں قرار دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قریش - بعض مسیحین - کو یہ اتنا زائد دے فرما لیا کہ کہتے ہیں - امام ترمذی کہتے ہیں یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ حضرت ابو بکر کے قمار سے میرے استاد قال کیا بات ہے کہ قریش کا مال ناجائز طریقہ سے کسی عین باندہ سے اس مال کی کتنی کے یہ اس کے حسب ذیلی جواب میں:

(۱) - حضرت ابو بکر کے قمار کا واقعہ میں روایات سے ثابت ہے وہ مضرب میں منس روایات میں حضرت ابو بکر کے پیشینہ کا ذکر ہے اور میں میں ہارنے کا ذکر ہے اور مضرب روایات سے استدلال صحیح نہیں ہے۔

(۲) - لکن باقرہ باتفاق صورت قمار سے پہلے کا ہے کیونکہ یہ شرط فتح کے پہلے لگائی گئی تھی اور قاری حضرت مسعود سے یہ مال نازل ہوئی ہے جو مدینہ میں سب سے انھیں نازل ہوئی تھی۔

(۳) - لیکن اہل مدینہ و قلم نے اس مال کو زکوٰۃ قبول فرمایا حضرت ابو بکر کو پہنچے دیا کہ قریش یہ مال مدینہ سے اس کو منہ کر دے۔ اس میں یہ دلیل ہے کہ جب انسان کسی مال غنیمت سے بری ہو جاتا ہے تو برکت کی نعمت سے اس کو محروم کر دے۔

فمن لا یخرج من دار الحرب الا تریفہا یلین کتے ہونے

دار الحرب، دار الکفر اور دار الاسلام کی تفریقات

والحاصل ان عند ابو حنیفہ - رحمہ اللہ - انما تصیر دارہ دار الحرب بشلات شرط احدھا ان تكون متاحۃ ارض العرب، کیسے، مدینہ اور یمن ارض العرب دار العربین والشافعی ان لا یصح ان یسلم ارض یا یسلم ولا یصح ان یسلم ولا یحکم ان یسلم الا بفتح دار الحرب فیما

یہ تفریق اس ملک پر صادق آئے کہ جس ملک سے سلطان مقرر ہو جس ملک کے ساتھ سابق تعلقات قائم

۱۔ امام ابویوسف نے مدینہ میں ترمذی ترقی ۲۹۹ھ، جامع ترمذی ۳۱۰ھ مطبوعہ دارالافتاء دارالحدیث کراچی سے۔
۲۔ فہم لا یخرج من دار الحرب الا تریفہا یلین کتے ہونے
۳۔ مطبوعہ دارالعرفان بیروت الطبعة الثانیہ ۱۳۷۰ھ

دہریہ اور دوسری کئی اقسام کی اس کے سوا کسی اور جہت سے جان، عقل اور صورت مختلف نہ ہو گیا کہ کسی دوسری چیز میں نہ داخل ہو سکے۔ ایک مسئلہ کہ جس میں عقل کو دیانہ ہو، وہاں وہ جب معلوم پر تو قیوم بن جائے گا کہ معلوم ہے۔ اسے کہتے ہیں کہ اس میں جو جہت نہ ہو، فقہاء و احناف نے عقل کو قیوم کی جان اور علم کے سوا جہت کے بقدر عقل کے کہ اس سے ہی اس راہ کو ہر کے جہت سے مراد ہیں۔

کافروں کے ملک میں سے ملتان کے متعلق اس بات پر، تجارت اور دیگر مزارع کے معاملات میں اس پر دست انداز
 ویزے کے ساتھ ایک دوسرے کے ملک میں آتے جاتے ہیں، مسلمانوں کی جائی، اہل معرفت و خیروں سے بیکر ملتان کو
 دانا اپنے ذہنی شان پر مل کر کے کیجھا آنا دانا ہے جیسے ہر کچھ، اہلیت، برکت اور مہربانی ملک، یہ ملک اور
 نہیں ہیں، بلکہ ملتان میں ہے، فقہ، احکامات نے اسلامی، حکم پر مل کر کے کیجھا آنا دانا ہے جیسے ہر کچھ، اہلیت،
 ہے لیکن یہ کھانا دانا اسلام میں حقیقتہً درکار نہیں، جس اوقات قتل و دہشت گردی، مہربانی اور ملک کا اسلامی
 لیکن یہ ملک حقیقتہً دانا اسلام میں، دانا ملک کو یہ ملک اور ملتان میں، حکومت کی وجہ سے نہیں ہیں یہ ملک اور ملک کا اسلامی
 دیا جاتا ہے اسلامی، حکم پر مل کر کے کیجھا آنا دانا ہے جیسے ہر کچھ، اہلیت، برکت اور مہربانی ملک، یہ ملک اور
 علامہ ابن ماجہ میں شان مہربانی کھتے ہیں :

علامہ امین عابدی نے شامی کو مستحق سمجھتے ہیں :

في معاريف المدارية عن المصطفى والبلاء القبيح
أيدي الكفار بلاد الإسلام لا بلاد الحرب لا من
لغيرهم، وأيضا حكم أكثر أهل الفتنة والولاية
مسلمون يطبقونهم عن ضرورة أيد وهدى
وكي مصفيه وإلى من جهتهم يجوز له
إقامة الجمعة والأعياد والحد وتقليد
الفتنة لاستيلاء المسلم عليهم فلو
الولا كفتا إلى الجيرة للمسلمين إقامة
الجمعة ويصير القاضي قاضيا بمرأى
المسلمين ويجب عليهم أن يلتزموا
بالتأسي.

مراجعہ اعلیٰ میں مسطور کے حوالے سے کہ جب پھر
کنارہ کے اہل قوتوں میں ہیں وہ اسلام میں، اور حسب نہیں
ہیں کہ اگر کنارہ سے وہ شہر میں کنارہ کے احکام اور شریعتیں
کیے کہ جو کاغذ اور احکام مسلمان ہی جو شریعت کی وجہ سے
اور حسب کنارہ کے احکامات کہتے ہیں، اور حسب شہر میں
کنارہ کے قوت سے حکم مقرر ہوا ہے جس میں جو اور حسب میں
اور حسب تمام کرنا اور کاغذوں کو قوت کرنا اور حسب میں
مسلمان کو قوت میں غالب ہیں اور اگر حکم کنارہ میں
مسلمانوں کے لیے ہے جو کہ تمام کاغذوں سے اور مسلمانوں
کی رعایت سے کسی شخص کو کاغذ بنایا جائے گا اور حسب
پھر وہاں کے کہ وہ مسلمان حکام کو کاغذ میں کریں۔

[illegible]

خداوند سے دعا ہے کہ اسلام کو ترقی و ترقی حاصل ہو اور اس کی تعلیمات کو ہر جگہ مقبول ہو۔

والتاجر من المسلمين اغاروا ان
 يدخل اليهم بأمان على فرس ومعتلج
 وهو لا يريد بيعهم منهم لهم يمنة ذلك
 لان التاجر يحتاج الى ان يستصحب هذه
 الاشياء لمنفعة نفسه فلا يكون ممنوعاً
 عنه في دار الحرب كما لا يكون ممنوعاً
 عنه في دار الاسلام

مسلمان تاجر جب گھوڑے پر سوار ہو کر لشکر
 کے ساتھ امان سے گزرا اور حرب میں نہ
 اس گھوڑے اور اسلحہ کو لڑنے کے لئے بیچنے کا ارادہ نہ
 رکھتے ہوں تو ان کو جس سے تمہیں پسند کیا جائے تو بیچ کر
 تاجر کو اپنے صلے کے لیے ان چیزوں کی خدمت بھرتی
 ہے جس طرح تاجر کے لیے یہ چیزیں دارالاسلام
 میں ممنوع نہیں ہیں، اسی طرح دارالحرب میں بھی ممنوع
 نہیں ہیں۔

فقہاء سے اس باب میں یہ بیان کیا ہے کہ مسلمان باہر کے لیے عسکری اور مالی طور پر دارالحرب میں تعاون سے
 لیے سے باہر فرزندیت کرنا جائز نہیں، لڑکی کے لیے یہ کہ اختیار لکھ کر چھپو، کہ کا قلع آفت عرب سے نہ ہوں کہ
 ملا دارالحرب میں سے باہر فرزندیت کرنا انسان کی حماقت کرنا حائر ہے۔
 چھپنے پر عمارت اس لیے فتن کی ہے کہ فقہاء و دانشور کے لیے عمارت دارالحرب کو اعلان کر دیتے ہیں کہ کچھ دارالحرب
 کو تو یہ تقریب سے حال مسلمان اذی کی کر جان، اہل اور عورت کا تحفظ حاصل ہے، یہ کہ اس لیے ہمیں کچھ مسلمان تاجروں کو آج
 کے لیے ماننے کو کرنی فتنی نہیں ہے۔ اس لیے یہ دارالحرب نہیں ہے۔ اب تک کہ جسے جو ترغیبات حاصل ہوں
 جس لڑکے کا حملہ عرب زل ہے۔

دراں اسلام، وہ علاقہ جہاں مسلمانوں کی حکومت ہو، وہ شائر اسلام اور احکام اسلامیہ کے غلبہ جو دارالخروج، وہ علاقہ جہاں کافروں کی حکومت ہو اور اگر کے احکام کے غلبہ ہو اور کسی مسلمان کو اس کے سلطان بننے کی حیثیت سے جان۔ اہل اور عزت کا تحفظ حاصل نہ ہو، اسی طرح دی کوئی تحفظ حاصل نہ ہو۔ دارالخلافہ، وہ علاقہ جہاں کافروں کی حکومت ہو، اس علاقے کے ساتھ مسلمانوں کے متعلق تعلقات ہوں، مسلمان وہاں تجارت کے لیے جاتے ہوں، مسلمان کو وہاں جان، مال اور عزت کا تحفظ حاصل ہو، اور احکام اسلامیہ پر عمل کرنے کی آزادی ہو۔

ان تعزیمات کے اظہار سے امریکہ، برطانیہ، کینیڈا، اٹلی، سوویت یونین اور افریقہ کے ممالک جہاں مسلمان تان و بکڑاؤ کے ساتھ رہتے ہیں، یہاں تک کہ ان کے یوں ہی جبر اور مبینہ بدعنوانیوں پر اعتراض نہ ہو، اور یہ ممالک مارا ضرب بھیجیں، اس لیے یہاں مسلمانوں کے لیے سوکھ مین دینا کی طرح سے جائز نہیں ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کا تو کوئی اصل عقائد اسلام سے منافی بھی

١- نفس الاندلس محمد بن احمد بن يحيى حنفى المتوفى ٢٣٧ هـ، شرح مسير الكنجي ٢٦٥ ص ١٥٤١ مطبوعه مكتبة محمد كركاش في الاسكندرية تاريخ النشر ١٩٨٠

انفرادی کے شوق ہوں اس لیے جس میں میں طرح اتنی اور ایک دال چیز میں شامل ہیں اس طرح ہمدی میری بھی شامل ہیں۔
اس میں پرہیز سے دلچسپی دینا یہ ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: **لَا تَمْلِكُ لَهُمْ أَمْوَالٌ وَلَا أَوْلَادٌ** (انشاء ۱۰)۔
”وہ کے لیے جو دولت کی دولت (دین) حشر ہے۔“ قرآن مجید میں لڑکی کو ایک گویا بی بی بنتی ہے قرآن کے
کو دور کو چاندی شے کی لڑکی کو ایک سو معاش گندم بنتی ہے قرآن کے کو دور معاش گندم بنتی ہے اس لڑکی کو ایک ہندو
دے دیتے ہیں قرآن کے کو دور ہندو دے دیتے ہیں اس سے مسلم ہوا کہ شیخ، ایک مال، قرآنی ہمدی ہر قسم کی مساعی
چیز کہہ سکتے ہیں حدیث شریف میں ہے: ۱۔

عن عثمان بن عفان ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا تبيعوا الذی یار بالذین انزل
ولا الذی یار بالذین یمنون۔ (صحیح مسلم ج ۲ ص ۲۲)۔
حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دینار کو دو
دینار اور ایک دوسم کو دو دینار چھوڑنے کے عوض نہ فروخت
صحت کیلئے ج ۵ ص ۴۰)۔

اسی حدیث سے واضح ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق جس طرح قرآنی اور آپ دال ایک
قرآن کے دو چیزوں میں زیادہ سے زیادہ چیزوں میں بھی زیادتی کے ساتھ بیچنا ہے۔ ان کی
کا تعلق ہی بظاہر یہ سمجھ سکتے ہیں کہ ایک قرآن کے دو چیزوں میں زیادہ سے زیادہ چیزوں میں استعمال ہوا یا
میں ہوں اگر ان کی بیچ کی زیادتی کے ساتھ بیچنا ہے۔ ان کی بیچ میں ہوا یا بیچ اس طرح
قرآن کے دو چیزوں میں زیادہ سے زیادہ چیزوں میں بیچنا ہے۔ **هَذَا مَا عَدَى وَالْعِلْمُ التَّامُّ عَدَى**۔

۱۱) ابو یوسف: ہمدی کے نزدیک ایک لڑکی کی باپ اور قرآنی دال چیزوں میں سود ہے۔ ان کے نزدیک ہمدی
باپ اور قرآنی دال شریک نہیں ہے، ہمدی چیزوں میں سود ہے بلکہ قرآنی نہیں ہے شفا سیب دینا چاہتا ہے اس لیے
ایک کو گرام سیب کو دو گرام سیب کے عوض فروخت کرنا اس کے نزدیک سود ہے ہمدی کے عوض فروخت ہوتے
ہیں اس لیے ایک دینار کیلئے کو دو دینار کیلئے کے عوض فروخت کرنا ان کے نزدیک سود نہیں ہے، اللہ یہ انتہائی تمیز
اس لیے کہ سیب میں زیادتی کے ساتھ بیچنا سود ہوا کیلئے بیانیہ کے ساتھ بیچنا سود ہے۔ یعنی چیزوں میں ہمدی
دینا، فروخت ہونے کا عرف بدلتا رہتا ہے شفا پنا ہمدی میں بیچنے روٹی قرآن کی فروخت ہوتی ہے ان دال ہمدی فروخت
ہوتی ہے ان دال فروخت قرآن کے بھی بیچتے ہیں ان دال ہمدی فروخت ہوتے ہیں بی بی اگر ہمدی ان دال فروخت
قرآن کے بیچے ہیں ہمدی ان دال سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے
کو سیب نہیں ہے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے
ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے بیچتے ہیں ان دال ہمدی سے
سود نہ ہو اگر بیچنے کے اس کی کوئی وجہ ہو لیکن میری ناقص فہم میں یہ بات نہیں آسکی۔ راہ کے معنی احادیث میں ایک
میرا ان کی دوسرا فرق کے ساتھ بیچنا کہ جواز سے قرآن قرآن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شریف ہیں جن کو بیچنا
اشفاق فرمادی۔ اسی لیے یہ حدیث خلاف قیاس ہونے کی وجہ سے اپنے خود میں بند رہے گی۔ ثانیاً ہر مسئلہ ہے
اس کی یہ وجہ ہو کہ شیخ طرح بد غیر جا بخار چیزوں میں میں کے لحاظ سے مسامحت ہوتی ہے اس طرح دوا بخار چیزوں

کو اس سے بڑا انشراح کا دعوا نہ کہتا ہے اور انسان میں نہ ذہنیت پرورش جس پاتی ہے جس کا تیری شدہ سودوری ہے۔ یہ حکمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بیان فرمائی ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک نیکو کار کو دنیاوی کے لئے اس کا ایک درہم کو دودھوں کے بے بی و فروخت نہ کر دے جیسے کہ وہ بچے نعمت ہے کہیں تم سودوری میں دستگیر ہو جاؤ۔

عمر رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث طبرانی کے حوالے سے بیان کی ہے، (دکتر المصلح ج ۲ ص ۱۸۷، مطبع بیروت)
 غلام ہے کہ ایک جنس کی زوجہوں کی آپس میں بیچ کی ضرورت صرف اسی وقت پیش آتی ہے جبکہ اتفاقاً جنس کے ایک ہی فرد میں مختلف جنس ہو چکا ہو یا ایک آدمی کی ایک عورت کی قسم کے ساتھ بیچ ہو یا اس کے ایک آدمی کی دوسری قسم کے ساتھ بیچ ہو۔ ایک جنس کی مختلف اقسام کی چیزوں کو اپنی و بیٹی کے ساتھ تبادلہ کر کے سے اسی ذہنیت کے پرورش پانے کا اندیشہ ہے جو اگر سودوری اور ناجائز منع مودنی تک پہنچتی ہے اس لیے ضرورت ہے یہ نہ کہ عورت کو یا سب کو ایک جنس کی مختلف اقسام کے اپنی تبادلہ کی ضرورت ہو تو برابر سازگار کیا جائے اور ان کی تیزوں میں جو فرق ہو اسی کو ملحوظ رکھا جائے ایک چیز کو دوسری کی جیسے برابر راست تبادلہ کر سنے کے بدلے ایک جنس کی چیز کو دوسری کے عوض تبادلہ کے مجاز پر ضرورت کرے اور دوسرے جنس سے اسی کی چیز تبادلہ کے مجاز پر خریدے۔
 گندم کی گندم کے بدلے میں تار یا برابری نقد ہو تو جائز کیا گیا ہے اور اعداد کو رقم میں کیا ہے۔ اسی کو وہ بیچ کو نہایت نفع دینا جس کو رقم گندم ضرورت کرنا ہے اور اس کے بدلے میں چھ ماہ بعد عروس کی کو رقم گندم یا تار میں مل سکتا ہے کہ جس وقت زیادہ رقم ضرورت کر رہا ہے اسی وقت گندم کی قیمت پانچ سو ہے لیکن کو برابر وہ بیچ کر اس کے بدلے میں گندم دے گا اس وقت گندم کی قیمت آٹھ سو ہے مگر برزیدہ کہ پچاس روپے کے بدلے میں چھ ماہ بعد جس وقت کے عوض اسی روپے حاصل ہو گئے اور یہی سود ہے۔

نفع اور سود میں فرق
 انشاء تعالیٰ نے بیچ کو جائز کیا ہے اور سود کو ناجائز کیا ہے اور علی بن زرق باطل مانجے ہے چھ ماہ کے بدلے پانچ روپے کی چیز پر سود دینے میں کوئی غریب نہیں ہے بلکہ جو کچھ مل سکتے ہیں کہ ہر حد کی یہ چیز پانچ روپے کی سب لیں اسی چیز پر دو ماہ کی غنت، آدھ ماہ کی غنت کا خرچ ہو اسے اور ایک ماہ زندہ روپے کو رقم میں کی دینی اور زمانی غنت کا عوض قرار دیتے ہیں میں جب ایک شخص پانچ روپے پر ایک روپہ سود دیتا ہے تو اس ایک روپہ کے بدلے میں وقت کے ساتھ کر کے چیز نہیں ہوتی جس کو اس ایک روپہ کو بدل قرار دیا جاسکے اس لیے یہ حدیث میں منع دینا جائز ہے اور روپے پر سود دینا ناجائز ہے۔

سوکنے اور چاندی کی بیع میں عقد کے وقت قبضہ کرنے میں مذہب | حدیث نمبر ۳۹۴ میں ہے:

یہ کہ حضرت عمر بن عبد اللہ حضرت عمر بن الخطاب کے پاس پہنچے جو رے تھے اسی وقت میں نے ان کو کہا کہ اس نے دوام فرمت کرتے ہیں حضرت عمر نے کہا کہ تم اس کو دیکھاؤ اور یہی آج جب علما کو کہتے تھے کہ تم نہیں اس کے بدلے میں چاندی دے دی گئے حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا اگر نہیں تو اس کی چاندی ابھی دودھ میں کو سودا دہی کو دوا کر دوسرے سال کی دوا علیہ وسلم نے فرمایا ہے: چاندی کو سونے کے بدلے سود ہے مگر نقد پر نقد ہو دودھ گندم، گندم کے بدلے سود ہے

وہاں فرشتے ہیں جسے جی، اس لیے مجلس میں تقرر ضروری ہے کیونکہ خدمت میں حالت مجلس حالت فقہ کے تمام مقام عام
جب تقرر سے نہیں ہوتا ہے تو کسی کو مقتدر بن کر موجود ہاں ہے کہ اگر ہر جگہ میں صحت میں ایک جہتی ہو کہ دوسرے کو
دارتر بن جائے جسے اس لیے ہم نے پناہ صحت میں دونوں طرفی پر تقرر ضروری قرار دیا ہے۔ نہ

کونسی فریق کی آپس میں رہنے کے اندر اندر ہاتھ نہیں ہے اور دونوں طرف سے تقرر ضروری ہے اس پر پڑے
وہاں ہر سہ کے علاوہ شاکی نے جیل کے بیرون کی پتلی کے بیرون کے ہرے میں جی میں مابین الصغر اور قادی الہیاء
کے واسطے ہے دونوں طرفی پر جس کی تقرر کرنے کو ضروری اندر اندر کرنا ہاتھ دکھاتا ہے اور کہا ہے کہ اس کی
طقت ہر طرف کا فن ہر پاسہ ہے۔ نہ

مروا تا صحتی کہتے ہیں:

دوسری قسم غیر عقلی میں کوشن اصطلاحی بھی کہتے ہیں یہ وہ چیز ہے جس کی کیفیت کے لیے غرض نہیں مگر لوگ
سے حق کا کام لینے میں جی کی جگہ پر استعمال کرتے ہیں۔ جیسے چیز، لڑت، نکل کی بڑھ گدیاں، سب اصطلاحی ہیں
دوسرے کے لیے جہانے عاجی یا بڑھ گدیاں فری جی میں ہر طرف میں داخل ہے کہ اس لیے نوٹ کی لڑت کے
غرض ہیں، جی انکاں یا کانی ہے اور ناہانز ہے۔

سوئے اور چاندی کی مصنوعات کی بیج میں ادھار کا حکم | سرے اندر چاندی کے زیورات اور زیورات

کیونکہ ہر بیج صحت سے اور نوٹ چونکہ یکثرت میں سرے کے حکم میں جی اس لیے سرے اندر چاندی کے زیورات
کی فریق کے میں بیج میں صحت سے نیز اسی جی کے بار شریعت کے واسطے سے جی بیان کیا ہے کہ نوٹ صحت
میں داخل ہیں، اس لیے صونے اندر چاندی کے زیورات اور دیگر مصنوعات کی فریق کے میں بیج میں ضروری ہے کہ جس
مجلس میں یہ بیج ہر مجلس میں فریق زیورات پر اندر نوٹوں پر تقرر کرے اس لیے اس بیج میں ادھار ہاتھ نہیں ہے۔
عالم گیری میں ہے:

واما شرائطها فثلاث البدن	۱۔ جسم اور جی اور جی شری
قبل الاختراق كذا في البدن	۲۔ قبل اختراق کذا فی البدن
سواء كانا يتبعان كالمصوغ	۳۔ سواء كانا يتبعان كالمصوغ
اولا يتبعان كالمصنوع	۴۔ اولاً يتبعان كالمصنوع
يتبعان احدهما ولا يتبعان	۵۔ يتبعان احدهما ولا يتبعان
الاخر	۶۔ الاخر

۱۔ جس اندر جی اور جی شری ۲۳ ص ۱۰۰، البدن ۱۲ ص ۱۰۰، طبع دار الفکر بیروت، ۱۴۰۸ھ
۲۔ عام ۱۰۱۱ھ، ابن ماجہ میں شری ۱۲۴ ص ۱۰۰، البدن ۱۲ ص ۱۰۰، طبع دار الفکر بیروت، ۱۴۰۸ھ
۳۔ مرقاۃ المفردات شری ۱۲۴ ص ۱۰۰، البدن ۱۲ ص ۱۰۰، طبع دار الفکر بیروت، ۱۴۰۸ھ
۴۔ نظام الدین شری ۱۲۴ ص ۱۰۰، طبع دار الفکر بیروت، ۱۴۰۸ھ
۵۔ نظام الدین شری ۱۲۴ ص ۱۰۰، طبع دار الفکر بیروت، ۱۴۰۸ھ
۶۔ نظام الدین شری ۱۲۴ ص ۱۰۰، طبع دار الفکر بیروت، ۱۴۰۸ھ

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر تم سے خدا کا حکم ماننے کی صلیت طلب کرے تو اس کی صلیت نہ دو، نیز ایک موقع پر تھک کرنا ضروری ہے تاکہ جس وقت چاہیں اپنی رہنمائی بخشن، انہیں سے نکل جائے اور دوسرا موقع بھی ان کی صلیت میں پہنچاؤں گے، صلیت سے اس لئے اس پر بھی تھک ضروری ہے مگر ترجیح جو مرجع قائم نہ کرے اس لئے وہاں کوئی پر تہذیب ضروری ہے، قرآن و حدیث کی طرف متوجہ ہوں یا سکول کی طرف غیر متوجہ ہوں یا ایک متین برادر دوسرا غیر متین، ہرگز کوئی حدیث میں ملحق نہ ہو سکے اور چاندی کو دست و دست فروخت کرنے کو حکم دیا ہے، نیز سونے اور چاندی کی مصنوعات ہر جگہ متین ہیں لیکن ان میں بھی ملحق ہونے کی وجہ سے ہم متین کا خیبر مرعوب ہے، اسی لئے حد کے خارجہ کا متذکرہ کرتے ہیں، اسی ہی کی تہذیب ضروری ہے، اللہ جل جلالہ چاہے جسے اللہ چاہے کو کوئی فرق نہیں جڑ کر چلے جائیں اگر وہ دنیا فری کسی مجلس میں سگے باپے پرشی ہو گئے تو یہ حق بات نہیں ہوگی، مگر نہ حضرت عمرؓ سے فرمایا اگر ایک فریق چیت سے کوہ سے قدم چلی کر دھاڑا۔

بیعت شرف میں حضرت امیر ممالیک کا نظریہ | حدیث نمبر ۳۹۲۹ میں ہے کہ حضرت امیر ممالیک رضی اللہ عنہ نے امیر ممالیک رضی اللہ عنہ کا مطلب یہ تھا کہ چاندی کے بجائے ہرگز کی بیعت نہ یاد چاندی کے عوض کیا جائے اور وہ زیادتی اسی بات کی بنا پر ہوئی۔

علامہ ابن رشد نے لکھا ہے کہ جبور اس پر اجماع ہے کہ حامل سونا، سونے کے ٹکے ہوں یا سونے کی مصنوعات ہوں یا ان میں سے کسی کے ساتھ زیادتی سے بیعت نہ کر لیں، البتہ حضرت امیر ممالیک رضی اللہ عنہ سونے کی مصنوعات کی سونے کے ساتھ بیعت میں زیادتی کا تو قہر دیتے ہیں اور زیادتی کرنا ان کے عوض کے عوض کی طرف مابین کرتے ہیں بلکہ

سونے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو مقرر دوسرے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے سے

میں مذہب

حدیث نمبر ۳۹۲۹ میں ہے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے خود خیبر میں بارہ دینار کا ایک اشرفیہ میں بیعت کرنا اور پھر کے ٹکے تھے، جب میں نے اس سے مناجاد کیا کہ اگر وہ سنا بنا دینا نہ کرے زیادتی تھا میں نے کہا کہ اشرفیہ مسلم سے اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا اس سے سونے کو طیارہ کیے بغیر نہ فروخت کیا جائے۔ اس سے پہلے حدیث میں حضرت عثمان نے بیان کیا ہے کہ اگر باقی قبضہ سے حاکم۔

علامہ قزوینی اسی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں اسی حدیث میں یہ دلیل ہے کہ جو چیز سونے سے مرکب ہو اس کو سونے کے عوض بیعت کرنا اس وقت تک جائز نہیں ہے جب تک کہ اسی سے سونا پیچیدہ ذکر کیا جائے جو سونے کو سونے کے عوض بیعت کرنا ہے البتہ اگر ماخذ چیز کو میں طرف پاسے فروخت کرے، اسی طرف جو چیز چاندی سے مرکب ہو اس کو جو

۱۔ امام ابن کثیر نے بیان کیا کہ بخاری نے سنہ ۵۹۳ھ و ۵۹۴ھ میں ۱۲۱۵۵ مطبوعہ مکتبہ دار الفکر حیدرآباد
۲۔ تاج العالیہ محمد بن محمد بن رشید الدیوبی سنہ ۵۹۵ھ و ۵۹۶ھ میں ۱۲۱۵۵ مطبوعہ دار الفکر حیدرآباد

[illegible]

علامہ زکریا شافعی کہتے ہیں کہ ہمارے فقہاء کے موقف پر بار دلی دیکھ کر مصدر حدیث دہلی ہے۔ فقہاء احناف
اسی صورت کا یہ جواب دیتے ہیں کہ چونکہ حضرت خضار بن حذیفہ نے بارہ دینار کا بشرطہ تھا اور اس میں بارہ دینار سے
نیا ہر سونا موجود تھا۔ اسی وجہ سے آپ نے اس بیع سے منع فرمایا اور اس صورت میں ہم بھی بیع کرنا چاہتے ہیں۔ ہم
صرف اس صورت میں بیع کرنا چاہتے ہیں کہ مرکب کے سونے سے مجرد سونا زیادہ ہو اس طرح سونے کی ناقص قدر
مرکب کے باقی اجزاء کے عوض ہو جائے گی۔ پس کسی گریہ کر کہ دو معتد ہیں۔ امام غزالی نے اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے
کہ کوئی کھلی، منصف و مسلم نے اس بیع سے منع فرمایا تھا کہ اگر مال غنیمت سے چھوٹا آپ کے دھرم پر تھا کہ مسلمانوں کو
مال غنیمت میں لین کر کے کی عادت ہے۔ چڑھ جائے۔ (دعا زکریا شافعی فرماتے ہیں) ہمارے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ یہ دوزخ
جواب غنیمت ہیں۔ صرف امام غزالی کا جواب کیر کور ہے چاہلی دوسری ہے۔ اور فقہاء احناف کے موقف کے بھٹکان اور
ہمارے شرفی کے صحت کی دلیل یہ ہے کہ یہی اصل طریقہ و مسلم نے فرمایا جب تک ہمارے سونا ناکہ ذکر آیا جائے گا
کہ فروخت نہ کیا جائے اور آپ کے اس ارشاد میں اس کی تصریح ہے کہ ہر چیز سونے اور چاندی سے مرکب ہو اس کو
مردھو سنے یا چاندی کے عوض فروخت کرنا صحیح نہیں ہے۔ خواہ مجرد سونا یا چاندی مرکب کے سونے یا چاندی سے کم ہو۔
انوار - ۱۷

سمونے اور چاندی سے مرکب اشیاء کو زعفران دھونے اور چاندی کے عوض فروخت کر سکیں
فقہ احناف کا موقف

امام محمد بن حسن شیبانی کہتے ہیں: رزل اللہ علی اللہ علیہ وسلم تعزیراً: العصہ بالفضة وبنوا بونون.

”چاندی کو مانتی کے عوض برابر دنان سے فروخت کر دے پس جب ایک شخص نے سو دھم کے عوض ایک ایسی عورت خرید لی جس میں سو دھم کی چاندی تھی بھئی تھی اور دنان کی قیمت بھی سو دھم تھی تو ہم یہ کہتے ہیں کہ یہ باطل ہے کیونکہ اس نے اپنی چاندی کے فتن کے برابر چاندی خرید لی اور دنان نیز عورت کے نہ کچھ سیکڑا اس کی قیمت بھی ضروری ہے اگر قیمت سے کچھ چاندی کو قرار دے تو وہی قرار دیا جائے تو پھر یہ چاندی خود بھی عورتی ہوئی چاندی کے مقابلہ میں کم ہوتی ہے یہی ہے یہاں سے وقت تک باطل رہے گی جب تک شہس میں وہی جانے والی چاندی ظہور میں عورتی ہوئی چاندی سے زیادہ نہ ہو۔ ملے۔

فقہاء احناف کے دلائل | فقہاء احناف کے نزدیک حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ کی حدیث اس حدیث سے مراد ہوگی کہ

”جیسے کہ صحیح مسلم کی حدیث نمبر ۳۹۶۴ سے ظاہر ہے اور مولیٰ اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لا تباہوا حق تفصیل۔۔۔ اس اس وقت تک نہ فروخت کیا جائے جب تک کہ اس سے سونا پیدا ہو کر لیا جائے۔ یہ فقہاء احناف کے نزدیک ہے چنانچہ قریم کے لیے نہیں ہے بلکہ یہ بھی ارشاد ہے۔ آپ نے سونا انکسے کے بغیر سونے سے اس لیے منع فرمایا کہ خاندان لوگ اس بائیں کو نہ خریدیں کہ انکسے کو سونے کے عوض زیادہ سونے کی بیع جائے اور اگر سونے یا کم سونے کے عوض بیع جائے جس سے اند فطو بھی سے لگ بیع فضل میں جولوہ برعاش اس لیے آپ نے مطلقاً منع فرمایا یہی وجہ ہے کہ کفر صحابہ اور تابعین نے سونے اور چاندی سے کرب اشبار کی خرید و سونے اور چاندی کے عوض بیع کرنا نہ کیا ہے بشرطیکہ وہی عورتی ہو کر سونا کرب کے سونے سے زیادہ ہو اگر اس حدیث کو ملے لانا تو قریم پر موقوف کیا جائے جبکہ امام شافعی اور امام احمد کی حدیث سے ہے کہ اگر صحابہ اور تابعین کو فطو اور فل طام کا کوئی قرار دینا چاہے گا۔ امام ابوحنیفہ کا قاعدہ یہ ہے کہ وہی صحابہ اور تابعین کے اقوال اور افعال کو حجت مانتے ہیں اس لیے وہ اس حدیث میں تاویل کر کے سونے اور چاندی سے کرب اشبار کی خرید و نہ خود سونے کے عوض بیع کرنا نہ کہتے ہیں بشرطیکہ وہی میں دیا جائے والا سونا ناظر ہو۔

سونے اور چاندی سے کرب اشبار کو زیادہ سونے اور چاندی کے عوض فروخت کرنے

کے بدلے میں انکا سوا بادل و اقال تابعین

علامہ شافعی اور امام احمد نے اور چاندی سے کرب اشبار کی سونے اور چاندی کے عوض بیع کو مطلقاً ناجائز کہتے ہیں اور امام ابوحنیفہ اس میں تاویل کرتے ہیں بشرطیکہ وہی میں دیا جائے والا سونا کرب میں موجود سونے سے مقدار میں زیادہ ہو۔ امام ابوحنیفہ کے مکتوبات پر صحابہ کرام اور تابعین کے سب قولی آثار اور اقوال میں:

سید بن عبد الرحمن کہتے ہیں کہ میں نے سلمان بن مسعود سے پانچویں کی بڑاؤ گوارہ کے بارے میں پوچھا انہوں نے کہا اس میں کوئی سرع نہیں۔ محمول نے کہا پانچویں کو فروخت کیا جائے، مگر اس پر زبردی ہو رہی ہے۔

منیر بن جہین کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی سے پوچھا سونے اور چاندی سے غلط پائے کیا پانچویں عرق فروخت کیا جاسکتا ہے، حضرت نے اسے سر کے اشارے سے فرمایا اس میں کوئی سرع نہیں۔

سید بن عروہ و دیگر بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر اور بشار کو روک کر ہم کے بارے میں پوچھا انہوں نے کہا کوئی سرع نہیں ہے۔

الحق بن شہاب کہتے ہیں ہم بڑاؤ گوارہ چاندی کے بارے میں پوچھا انہوں نے کہا کوئی سرع نہیں ہے۔

سید بن جہیر کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ بڑاؤ گوارہ کو ہم کے عرق فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ ہم بڑاؤ گوارہ کو زیادہ دراجم کے عرق فروخت کیا جائے، چاندی پانچویں کے عرق ہوگی اور ابلہ دراجم کے عرق کو زبردی ہوگی۔ دراجم نے کہا جب بڑاؤ گوارہ کو چاندی میں کی جائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

۱۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۲۔ المصنف ج ۶ ص ۵۵، " " " " " "

۳۔ المصنف ج ۶ ص ۵۵، " " " " " "

۴۔ المصنف ج ۶ ص ۵۵، " " " " " "

۵۔ المصنف ج ۶ ص ۵۸، " " " " " "

۶۔ المصنف ج ۶ ص ۵۸، " " " " " "

۷۔ المصنف ج ۶ ص ۵۸، " " " " " "

۸۔ المصنف ج ۶ ص ۵۸، " " " " " "

عن سعید بن عبد الرحمن قتال، سالت سلمان بن موشی عن السیف المجلی بالفضة فقال لا بأس به وقال مکحول التماریت تباعر وعیدھا علی۔

عن سفیر بن حسین قال سالت علیاً عن جماعت من ذهب مخلوطا بفضة اتبأحو بالفضة؟ قال، فقال نکد، براسہ ای لا بأس به۔

عن سعید بن عروہ وغیرہ عن الحسن کان لا یری بأساً باشتراء السیف المجلی والتمتد بالدر صرکہ

عن طارق بن شهاب قال کنا ببيع السیف المجلی بالفضة وشریه۔

عن سعید بن جبیر عن ابن عباس قال لا بأس ببيع السیف المجلی بالداراھر۔

۱۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۲۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۳۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۴۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۵۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۶۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۷۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۸۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۹۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۱۰۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۱۱۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

۱۲۔ المصنف ج ۶ ص ۵۶، مطبوعہ دار الفکر لکھنؤ، ۱۳۱۰ھ

ما تقررہ الدری فیہی بیان کرتے ہیں

عن طارق بن شهاب قال کنا قديم حسين
المحلى وقشتره بالورق واداء الطبراني في الاوسط
ودرجه لثقات بله

حضرت ابن عباس کا روایہ الفضل کے جواز سے رجوع

ابو سعید خدی رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث سنائی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے با الفضل سے منع کیا ہے کہ انھوں نے
اسی کو بخیرہ تسلیم کیا۔ اسی حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ با الفضل کی حدیث کی حدیث سے منع کے بعد حضرت ابن عباس
رضی اللہ عنہ نے اپنی سابق روایت سے رجوع کر لیا۔ اسی سے زیادہ وضاحت کے ساتھ امام مکی نے حضرت ابن عباس رضی
اللہ عنہ کے رجوع کے ذکر کو بیان کیا ہے۔

نام حکم نیچا پوری اپنی سند کے ساتھ بر جلا سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابو سعید خدی نے حضرت ابن عباس
سے کہا اسے ابن عباس کی بات امتزاتی سے نہیں لےتے کہ تم لوگوں کو سود کھاتے ہو جسے، کیا تم کو یہ حدیث نہیں
آتی کہ تم لوگوں کی یادوں سے ایسے کے متعلق وہی حدیث بیان کی جو امام مسلم نے ۲۹۷ نمبر پر ذکر کی ہے۔ اسی حدیث کو
منع کے بعد حضرت ابن عباس نے فرمایا:

فقال ابن عباس جزاء الله يا ابا سعيد
الجنة فأنك ذكوت في مؤامكت نسبت
استغفر الله و التوب إليه مكان ينهي
هذه بعد ذلك استغفر الله هذا احد بيت
صحيح الاسناد و لم يجر جاء مبطله
السياقة

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے حضرت امام ابن عمر رضی اللہ عنہما سے پہلے یہ حدیث سنائی کہ - انصاء الویلو فی
النسیئة - صرف امام ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اسی حدیث کی تحقیق متبرک کر رہی ہے، اسی سے حضرت ابن عباس
یہ تجویز کیا کہ نقد میں کیا وہی سود نہیں ہے اسی لیے وہ کوئی دیت تھے کہ ایک آدمی کو دو روپے کے عوض میں اگر نقد
برو کر دے گا جیسا ہے۔ لیکن جب انھوں نے حضرت ابو سعید خدی رضی اللہ عنہ سے با الفضل کے بارے میں پوچھا
تو انھوں نے روایت میں ہی انھوں نے اپنے پہلے قول سے رجوع کر لیا۔ بے غرض لوگ تھے سامنے انہی سے

۱۔ حافظہ الدری رضی اللہ عنہ کی بحوالہ حنفی ۸۰۰، مجمع الزوائد ج ۲ ص ۱۲۰ مطبوعہ دار الکتب العلمیہ بیروت، ۱۴۰۲ھ
۲۔ امام محمد بن عبد اللہ حاکم نیچا پوری حنفی ۲۰۵، المستدرک ج ۲ ص ۳۴ مطبوعہ دار الباز عظیم و القرآن بیروت کوئٹہ۔

مُسْتَقْبِلًا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ حَقُّهُمْ جَنَّ
النَّارِ مَعَهُ أَثَقِيَ الشُّبُهَاتِ اسْتَقْبَلَا
يَدَيْهِمْ وَجِزَّيْنِهِمَا وَفَتْرَ فِي
الشُّبُهَاتِ وَفَتْرَ فِي الْفُتْرَامِ كَالَّذِي
يُؤْخَذُ عَلَى حَالِ الْوَحْيِ يُؤْخَذُ أَنْ يَزْكَرَ
فِيهِ أَلَا وَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ مَلِكٌ جِئَ أَكَا
وَلَئِنْ جِئَ إِلَهُو مَقَارِمُ أَلَا وَرَبِّي فِي
الْعَصْرِ مُنْذَرٌ إِذَا صَلَّيْتُ صَلَّيْتُ
الْبَيْتَ كُلَّهُ كَرَامًا فَسَدَتْ فَسَدَ
الْبَيْتَ كُلَّهُ أَلَا وَرَبِّي الْعَدْبُ

۳۹۸۲ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
كَانَ تَابُكِيَّةً ح قَالَ وَحَدَّثَنَا الشَّافِعِيُّ
بْنُ لَازِيْرَهٍ قَالَ اخْتَلَفَ فِي عِيْسَى لَوْ
يُؤْتَى قَالَ أَمَّا تَرَوْا هَذَا الْوَسْطِيَّ

۳۹۸۳ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ
قَالَ تَابُكِيَّةً عَنْ مُطَرِّبٍ وَآلِ قُرَّةَ
أَنْهَدَانِي ح قَالَ وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ
قَالَ تَابُكِيَّةً عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ الرَّحْمَنِ
أَقْبَرَتْ عَنِ ابْنِ عَجَلَانَ عَنْ عَوْفٍ عُبَيْدٍ
الرَّحْمَنِ بَنِي سَعْدٍ كُلُّهُمْ قَبِيْلَةُ الشَّعْبِيِّ
عَنِ الْقُعْمَانِ بْنِ قَبِيْرٍ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا الْوَحْيِ يُؤْخَذُ
عَلَيْهِ أَنْ حَدَّثَ بِيْكَ كَمَا كُوْنُ أَتَى مِنْ
حَدَّثَ بِيْهِمْ وَأَكْثَرُ

۳۹۸۵ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ
شُعَيْبٍ بَنِي اللَّيْثِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ حَدَّثَنِي
آلِي عَنْ عَجَلَانَ قَالَ حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ
يَزِيدَ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ كَرِيْمٍ

قریب سے کہ وہ ہمارے ہی پروردگار ہی کی طرف سے
کی پروردگار کی ایک حدیث ہے اور وہ خود اپنے حق کی
حدیث اس کی حدیث کہہ چکی ہیں اور اس میں حدیث
کا ایک ایسا نمونہ ہے اگر وہ ایک برادر پروردگار کے
ہوئے اور اگر وہ جوڑ دے تو پروردگار ہو جائے اور
پارہ کرانہ حدیث کا کھانا کھائے

ایک حدیث سے بھی یہ روایت اس طرح منقول

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے بھی اس حدیث
طریقہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے البتہ اس کا
ذکر یہ کہ روایت ان کی روایت سے زیادہ ممکن اور صحیح ہے

حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ نے بھی اس حدیث
طریقہ سے اس حدیث کو روایت کیا ہے البتہ اس کا
ذکر یہ کہ روایت ان کی روایت سے زیادہ ممکن اور صحیح ہے

عقل کا محل دل ہے یا دماغ؟

عقل کا عمل دل سے یا داغ؟ | محدث نمبر ۳۱۸۲ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ہر جو شخص ایک ایسا خوشحال ہے کہ اگر وہ عیب کو دیکھ کر دھرم ٹھیک رہتا ہے، اور اگر وہ غلط کرے تو پرہیزگار رہتا ہے، اور اگر گناہ کرتا ہے تو عیب کا شوق نہیں ہے۔ علامہ گنجی ہی شرف لدی شافعی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں: ایک جماعت کے اس حدیث سے اس پر استدلال کیا ہے کہ عقل قلب میں ہے جس میں عیب ہے، اور اس میں اختلاف مشہور ہے، ہمارے اصحاب شافعیہ ہمارے مجید متعلمین کو یہ نظر ہے کہ عقل قلب میں ہے، اور امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ عقل داغ میں ہے۔ علامہ مازری کہتے ہیں عقل کے قلب میں ہونے کے تاہمین اس آیت سے استدلال کرتے ہیں: فیکون لہم قلوب یعقلون بعدا مذکور کے دل ایسے برہماتے ہیں کہ وہ سمجھتے ہیں کہ اس آیت سے ہی استدلال کیا ہے ان ق ذلک لعلو لعن کا دل قلب ہے ٹھیک میں ہی دل دماغ کے بجائے نصیحت سے ان آیات کے طرہ اس باب کی حدیث سے بھی اس پر استدلال کیا جاتا ہے کہ عقل دل میں ہے۔

حضور فرمود کہ جسے یہی کہ جو عباد میں کہتے ہیں کہ قتل و داغ میں ہے ان کی دلی یہ ہے کہ جب داغ و خناس ہو تو قتل بہا
 ہر جاتی سے اسے مسلم ہو کر قتل و داغ میں ہر جاتی ہے۔ علامہ رضی اللہ عنہ دلی کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ دلی کیجی
 انہی سے کہ کچھ نہ بڑھتا ہے کہ قتل و داغ میں نہ ہو لیکن تہہ نالی کی یہ عادت ہے جہاں ہر جاتی و داغ کے فساد کے وقت قتل کر
 فساد مکرر ہوتا ہے اور اس میں کوئی استعمال نہیں ہے۔

علاوہ اُن کی کہ یہ جہاں بھی جاتی ہے کہ کوئی اس طرح کہا جاسکتا ہے کہ اُنھیں سے بھارت کا کوئی نہیں بہتر اور کچھ
خائن جو بھارت سے بھارت اسی لیے چلا جاتی ہے کہ انہی کا یہ بھارت حادیر ہے کہ وہ انھوں کے فساد کے وقت بھارت
کو قتل مکر کرتا ہے، اور یہ بھارت کے خلاف ہے۔

دماغ کے محل عقل ہونے پر دلائل

دماغ کے محل عقل ہونے پر دلائل عقل کا محل دماغ ہے اس پر دلیل ہے کہ بشرقستانی میں کبھی کام کا استعداد اور موصوفت جس قدر میں دیکھی ہے اس کا محل اسی قدر کربا ہے اور یہی عقل تھا کہ قدرت جابرہ سے اندر دم وادبہ مانتے ہی کہ خود وہ کھرا اور سوچ و بچار کا کام دماغ سے لیا جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ زیادہ مطالعہ کرنے والے اربابِ خود و کھرا کرنے اور زیادہ سوچ و بچار سے دماغ تنگ جاتا ہے دلی کو کوئی مضرت نہیں ہوتی اور زیادہ پڑھنے سے عروسی صدمہ ہوتا ہے دل کی صف نہیں ہوتا، اگرچہ یہ بڑھ جانے اور شائے سے عاقل حسیب کی بیماری وقت پر جاتا ہے اور دل کے دوسرے پڑنے کھل کر اس سے انسان کے عقل متاثر نہیں ہوتی، اگرچہ عاقل و غیر عاقل پھر بڑھ جانے کی وجہ سے دلی کربا و اشتداد عقل کا پڑا ہے قرآن سے بھی عقل کی کارکردگی میں کوئی فرق نہیں پڑتا اس کے برعکس اگر دماغ کو کوئی بیماری لاحق ہو جیسے عدم متوازن، زہریلا اختیار، انفلوآنزا، سہا، و انجریا اور جرن و قیوم قرآن مجید میں سے عقل کی کارکردگی کی ناقص ہو جاتی ہے نیز اگر دماغ یہی کوئی حثت کھل جائے تو اس سے بھی عقل متاثر ہوتی ہے، عقلی اوقات دماغ کی حثت کے قلب سے انسان کی یادداشت ختم ہو جاتی ہے، بعض دوسرے سوچنے والے کہنے کی سلاست کہ باختم ہو جاتی ہے۔ یہ تمام چیزیں بجز متاثرات اور جلافت کے ثابت ہیں اور ان کا انکار کرنا

پابندت کو انکار کرنا ہے، اور جب سے واضح دلیل یہ ہے کہ کفر کی ناکم میں ہنس کر گویا قریشین سے دل بدل گیا اور عقل
و ادراک کا کامل دل ہوتا تو قبل بدل جانے سے پہلے شخصیت بدل جاتی چاہیے تو یہ بیان اگر کسی نے بتایا کہ ان کے علوم
اور عقلیت، احساسات اور جذبات میں کوئی فرق واقع نہیں ہوا اس سے ثابت ہوا کہ عقل کا دل مانع ہے دل نہیں ہے۔

قرآن اور حدیث میں دل کی طرف عقل اور ادراک کی نسبت کرنے کی تو جیسے ابراہیمؑ سوال کرتا تھا کہ میرے

کی نسبت دل کی طرف کی گئی ہے وہ مانع کی طرف نہیں گئی اس کا مطلب یہ ہے کہ قرآن سائنس کی زبان میں نہیں بکھرتا اور ادب
کی زبان میں کام کرتا ہے اور سائنس کو منطوق، دھوکا، محاسنات اور اپنی زبان میں حم و دھوکا، سرخ و بکھر، احساسات،
جذبات، خیالات، بکھرتا، مانع کے کام افعال کو سمیٹنے اور دل کی طرف منسوب کیا جاتا ہے جن کو کہیں چیز کے یاد ہونے کو
کہتے ہیں کہ وہ قریب سے سمیٹنے میں موجود ہے۔ کہتے ہیں کہ میرے دل میں یہ خیال آیا، میرا دل اس کو کہیں مانا، حالانکہ دل تو
موت لگان پسہ کو لئے کاغذ کا کڑا ہے۔ سائنس کی زبان میں اس قدر میں بھی پڑے گئے کہ ادب اور سائنس دونوں ہی منطوق
اخلاق اور نسبت اور مع ادراک کی نسبت دل کی طرف کرتے ہیں مانع کی طرف نہیں کرتے۔

قرآن مجید میں عام کلام کے فرق اور عارضے کے مطابق خطاب ہے، اس پر دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا اشارہ
ہے "و اقول من الصبا" عارضہ "انما اشارہ تالی نے آسمان سے آیا انار" (نہرہ ۳۱) ملاحظہ ہو، یہاں اشارت کی کثرت
میان میں سے ابراہیمؑ کو خطاب ہے اور باقی کی صورت میں نازل ہوتا ہے لیکن جو کچھ فرق اور عارضے میں کہا جاتا ہے کہ ان کے
سے باز نہیں ہوتی، اس لیے اس کے مطابق خطاب فرمایا، نیز ارشاد ہے، "حق اذا بدلت صلب الشمس وجہا تغرب
فی عین حدیثہ" (جمعہ ۸۶) یہاں تک کہ جب وہ صبح کے قریب ہونے کے لگے بیٹھے تو غروب نے اس وقت
کو اسامہ و دل کی پیش میں قریب ہوتا ہوا دیکھا "ملاحظہ عقل اور سائنس کے نزدیک سورج کو بھی قریب نہیں ہوتا وہ ہمیشہ
اپنے حاسہ گھومتا رہتا ہے اور یہ قریب کی چیز ہے کہ سورج پیش میں قریب نہیں ہو سکتا لیکن فرق میں ایسا ہی کہتے ہیں
مثلاً کہتے ہیں "سورج کی پٹری کے پیچھے چھپ گیا" اسی طرح فرق کے مطابق یہاں ارشاد فرمایا ہے۔

میرے شیخ علامہ سید احمد علی قادریؒ نے فرمایا قرآن مجید میں عام سطح کے فرق اور فرق کے مطابق خطاب
کیا ہے، اور فقہ اور سائنس دونوں کی اصطلاح کے مطابق خطاب نہیں کیا، کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ عقل اور احساس اور عقلی
وجہ کے ماحول کے مطابق خطاب کرتا تو یہ عام فرق کے لیے فیہاں فرماتا اور وہ اس سے قافہ دماغ سے کہہ سکتے اور
یہ چیز اللہ تعالیٰ کی حکمت کے بھی خلاف تھی اور اس کی رحمت کے بھی خلاف تھی۔

باب گذر کی اس حدیث میں عارضہ عقل اور ادراک کی دل کی طرف نسبت نہیں کی گئی بلکہ انسانی دل کو عقل اور
عادت کو مرکز قرار دیا ہے اور دل میں ہی چھ خیالات برحق انسان کے تمام اعضاء سے دھیمے افعال کا قریب ہونا لیکن چونکہ
افعال کا چھائیہ ہونا برنامہ انسانی کو مرکز پر مرکوز ہے اس لیے کہا جاسکتا ہے کہ اس حدیث میں فکر کو مرکز قرار دیا جاتا ہے
اور ہمارے نزدیک یہ بھی عورت اور کائنات کے مطابق عقلانی معانی ہے۔ اس بحث کو مکمل کرنے کے لیے ہم
اسی مسئلے میں اندر چھو دیں اور اقربا اسلام کے نظریات پیش کریں گے، علامہ قزوینی کے حوالے سے ہم ہمیشہ فنی احتیاط
بیان کر چکے ہیں کہ وہ دل کو عقل کو مکمل قرار دیتے ہیں اب ہم بالی اثر اور فقہاء کے نظریات پیش کریں گے۔ تاہم اس

سے پہلے ہم عقل کی تعریف بیان کر چکے ہیں۔

عقل کی تعریف میں علماء کے اقوال | علامہ محمد رفیع وہابی لکھتے ہیں: عقل ضامن میں، وہی کہ کرنے کی قوت ہے اور یہ روح کے مظاہر میں سے ایک مظاہر ہے اور اس کا کل ج

(مفہوم) ہے، جیسا کہ بعد روح کے فاضل میں سے ایک خاصہ ہے اور اس کا ذکر آنحضرت علیہ السلام میں مذکور ہے۔ عقل وہ قوت ہے جس سے خالق اشیاء کا اور کس پر اثر ہے، ایک قول یہ ہے کہ اس کا کل ضرب ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس کا کل قلب ہے۔

علامہ شافعی لکھتے ہیں: عقل وہ قوت ہے جس میں علوم اور ادراکات کی صلاحیت ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ عقل ایک جہز ہے جس سے غائبات کا واسطہ اور محسوسات کا بالمشاہدہ ادراک ہوتا ہے۔

علامہ زبیدی نے ایشیاء سے نقل کیا ہے کہ عقل گھر میں ہے تو وہ ایک جہز لطیف ہے جس کی وجہ سے غائبات کا واسطہ اور محسوسات کا بالمشاہدہ ادراک ہوتا ہے، اور عقل وہ قوت ہے جس میں سے اس کو دنیا میں پیدا کیا ہے اور اس کو روح ہے۔

علامہ زبیدی نے علامہ ابوالحسن علی بن ابی حمزہ کے اقوال سے نقل کیا ہے: عقل وہ قوت ہے جس سے اس کو دنیا میں پیدا کیا ہے اور اس کو روح ہے، اور عقل وہ قوت ہے جس سے اس کو دنیا میں پیدا کیا ہے اور اس کو روح ہے۔

تیسرے قائل ہیں کہ عقل وہ قوت ہے جس سے اس کو دنیا میں پیدا کیا ہے اور اس کو روح ہے، اور عقل وہ قوت ہے جس سے اس کو دنیا میں پیدا کیا ہے اور اس کو روح ہے۔

علامہ شافعی نے کہا ہے: عقل ایک معانی کثر ہے جس سے نفس علوم پر اور نظریہ کا ادراک کرتا ہے اور ایک قول یہ ہے کہ وہ ایک طبی صفت ہے جس کی وجہ سے انسان میں غریب طب کی صلاحیت ہوتی ہے۔

عقل عقل کے بارے میں ائمہ مذاہب کے اقوال | علامہ محمد رفیع وہابی لکھتے ہیں: عقل وہ قوت ہے جس سے اس کو دنیا میں پیدا کیا ہے اور اس کو روح ہے۔

اگر کوئی شخص کسی کے سر پر ضرب لگائے جس سے اس کی عقل جلی جاتی ہے تو عقل کے جانے کے اعتبار سے اس پر حیات لازم ہوگی اور اس میں موصوفہ (یعنی ضرب جس سے نفس ظاہر ہو جائے، وہ بخار، ککبش اور مادہ جی داخل ہوگی، اور حسن نفسی ضرور کہ عقل ہے کہ اس میں کوئی عقلی نہیں ہوگی کیونکہ حیاتیات و طب نگاہ سے اس کا عقل

۱۔ علامہ محمد رفیع وہابی، وزارة المساقاة والموارث، ج ۱، ص ۱۲۲، طبع دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۸۰ء

۲۔ علامہ سید محمد رفیع وہابی، شرح المساقاة والموارث، ج ۱، ص ۱۲۲، طبع دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۸۰ء

۳۔ علامہ سید محمد رفیع وہابی، شرح المساقاة والموارث، ج ۱، ص ۱۲۲، طبع دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۸۰ء

۴۔ علامہ سید محمد رفیع وہابی، شرح المساقاة والموارث، ج ۱، ص ۱۲۲، طبع دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۸۰ء

۵۔ علامہ سید محمد رفیع وہابی، شرح المساقاة والموارث، ج ۱، ص ۱۲۲، طبع دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۸۰ء

۶۔ علامہ سید محمد رفیع وہابی، شرح المساقاة والموارث، ج ۱، ص ۱۲۲، طبع دار المعرفۃ بیروت، ۱۹۸۰ء

حقیقت سے کیڑے کو کھوکھلا کر رکھنا اس لیے اس کو قتل کر دیا کہ وہ بے برکتان اس صومیت کے بیب و مخمر ہوں کے ساتھ جو ہم پر
 کہتے ہیں کہ قتل کا جانا پس کے تبدیل پر جائے اور اس کے جہان (دیگر اولیٰ) کے ساتھ واقع ہو جائے کے سزاوت
 سے اس پر ہمارے صمت ہے اگر کسی شخص کو کسی کے سر پر ایسی چیز لگا دے جس سے پتہ چلا جائے کہ وہ ایسا ہے اور وہ اس
 سے خد جائے تو اس سے پوری دین لازم آتی ہے اور اس میں سر جڑ جڑ لگے کہ جڑا بھی داخل ہے۔
 جس قدر کہ عسکری کے بیان کا حاصل یہ ہے کہ وہ اس صوفیہ کے نزدیک اگر سر جڑ جڑ لگائے سے ممکن فعلی ناکہ ہو
 جائے تو پوری دین لازم آئے گی ورنہ اس کے حساب سے لازم آئے گی اور اس مسئلہ میں یہ دلیل ہے کہ لازم حکم جہنم
 کے نزدیک ممکن فعلی کا ہے۔

ہم انکے کے نزدیک ہی مصلح کامل مانع ہے۔ علامہ محمد بن عبد القوی دہلوی کہتے ہیں
میں نے امام عبد القوی دہلوی کی تاسم سے سوال کیا کہ جو شخص کے سر پر ہوا ایسی ضرب لگائی گئی جس سے اسکی
بڑی ظاہر ہو گئی اور اس کی سماعت اور عقل اسکی گئی تو اس سبب سے امام ہمارے کونسا قول ہے؟ امام ابن تاسم نے فرمایا کہ اس
کے ایسی ضرب لگائی جس سے بڑی ظاہر ہو گئی اور وہ مانع بھی نہیں لگتی تو ضرورتاً اس کی سماعت اور عقل
و ضرب مانع نہیں پہنچتے ہیں اس کی فاعل و مبتدا و اگر کسی کے سر پر ایسی ضرب لگائی جس سے
اس کی بڑی ظاہر ہو گئی اور اس کی سماعت اور عقل اسکی گئی تو اس کے علاج کے بعد دیکھا جائے گا کہ اگر وہ شیک ہو گیا تو ضرورتاً
میں ضرورتاً سے قصائی لیا جائے گا و اگر دیکھا جائے گا کہ اس سبب سے ضرب کی سماعت اور عقل زائل ہو گئی ہے اگر
علاج کے بعد وہ شیک ہو جائے اور اس کی سماعت اور عقل زائل نہیں ہوئی تو اس کے مال سے سماعت اور عقل
کی دیت وصول کی جائے گی۔ علیہ

اس مسئلہ سے واضح ہو گیا کہ امام کا ایک کے نزدیک بھی منقل و ادخاں میں ہے۔ امام شافعی کے بارے میں ہم پہلے علامہ نوری سے نقل کر چکے ہیں کہ ان کے نزدیک منقل و ادخاں میں ہے۔ امام مالکی شافعی کی بھی جیسا رائے ہے۔ اور امام احمد بن حنبل کی رائے بھی مسلم ہوئی ہے۔ کیونکہ منقل و ادخاں سے منقل کا مستقر غلبہ قرار دیا ہے۔ علامہ عبد الرحمن بن ابی

القلب قطعة من دم جامدة سودا وهو
 مستكن في الغشاء وهو بيت النفس وحسب
 العقل

عقیدہ کیا ہے جس سے خون کا ایک لڑتہ ہے
 یہ دل کا کوئی مرض ہے نفس کا گھر ہے اور عقل کا مسکن ہے۔

١٥٠- شمس‌الشرعین احمد دہلوی ترقی ۸۳۳ھ میں الجیسو کو ۲۶ مئی ۱۵۱۵ء بطور دارالافتہ سمجھ کر، اعلیٰ درجہ کی تعلیم کے لیے روانہ کیا۔

۱۰۰۰. امام حسن بن سید توحید حنفی ۱۲۵۹ھ، المدونۃ الکبریٰ ج ۲ ص ۴۸۷، مطبوعہ دار الفکر بیروت

تھے۔ امام غزالی بن محمد بن عمر رازی متوفی ۶۰۶ھ، تفسیر کبیر ۶ ج ۱ ص ۱۶۶، مطبوعہ دارالانکبوت، ۱۴۱۸ھ۔

مطهر بن ابراهیم، جمال الدین عبدالرحمن بن علی بن محمد جزینی، خطیبی سمرقانی، ۹۵۰ هـ، زاد الطحیر، اصم، دار المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۴۰۳ هـ.

بَابُ بَيْعِ الْبَعِيرِ وَاسْتِئْثَارِ رُكُوبِهِ

ادب کو فروخت کرنا اور سواری کا استئثار کرنا

۳۹۸۶۔ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَدِيدٍ عَنْ
بْنِ شَيْبَةَ قَالَ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ
عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنِي جَابِرٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّهُ كَانَ يَسِيرُ
عَلَى حِمْلٍ لَدَى قَدْحٍ أَسْبَا فَأَمَّادَ أَرْثَ
كُسَيْبَةَ قَالَ مَرَّ بِمَنْشَرٍ الشَّيْخِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَدَعَا إِلَى وَصَرَبَهُ فَتَنَزَّلَ
مَنْشَرٌ لَمْ يَسِرْ وَمَعَهُ قَالَ يَغْتَنِمُ
بِهِ قَتِيلَةً قُلْتُ لَا شَرَّ قَالَ يَغْتَنِمُ
نَبِيَّهُ يَأْخُذُ بِهِ وَاسْتَنْبَيْتُ عَلَيْهِ
حَقْمَتَهُ إِنِّي أَهْلِي فَكَلَّمَا بَعَثَهُ أَقْبَلَهُ
بِالْجَبَلِ فَتَنَزَّلَ فِي تَعَمُّتِهِ ثُمَّ رَحَعْتُ
فَأَرْسَلَ فَنَازِلِي هَكَذَا أَسْرَأَ مِنْ
مَا كُنْتُ لِي بِأَخْذِ حَقْمَتِهِ لَحْدَ حَقْمَتِهِ
وَدَّارَ هَمَّتْ فَمَرَّ لَكَ

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
وہ اپنے ایک اونٹ پر سفر کر رہے تھے اور چلتے چلتے
تھک گیا تھا، جیسے حضرت جابر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وعلیہ وسلم چلے آئے آپ نے میرے لیے دعا فرمائی اور اونٹ
کو ایک حزب لگا کر وہ اونٹ اسی تہہ پیر چوکاں سے
پہلے بھیگتا تھا نہیں جاتا، آپ نے فرمایا مجھے یہ اونٹ
ایک اونٹ (۳۰ روپیہ) کے عوض فروخت کر دو، میں نے کہا
نہیں! ارے! میں نے کہا کہ فروخت نہ ہے، یہ اونٹ آپ ہی
کا ہے، آپ نے پھر فرمایا، یہ بے فروخت کر دو، پھر میں
نے ایک اونٹ کے عوض وہ اونٹ فروخت کر دیا، اور یہ
شرط تھی کہ میں اس پر سوار ہو کر اپنے گھر تک جاؤں گا، جب
میں اپنے گھر پہنچ گیا تو یہی اونٹ ہے کہ آپ کے پاس گیا
آپ نے مجھے اس کی قیمت نقد ادا کر دی، جب میں لوٹ
گیا تو آپ نے میرے پیچھے ایک آدمی بھیجا اور فرمایا کہ
تم اسے یہ خیال کیا ہے کہ میں تم سے قیمت کم کروں
ہے، دینا اونٹ مجھے سے حاضر اور وہ دوا ہم بھی تباہ ہے یہ
نیک اور شریف ہے، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ
مہلتے اس کا طعن مروی ہے۔

۳۹۸۷۔ وَحَدَّثَنَا عَنْ عَنِ بْنِ حَسْرٍ
كَأَنَّ أَبَا عِيْنَةَ بَغِيٍّ ابْنِ يُوْنُسَ عَنْ
رُكَيْمٍ عَنْ عَامِرٍ قَالَ حَدَّثَنَا مَشْعَرُ
جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بِسُكُلٍ حَدَّثَنِي أَبِي
فَتَمْتَنِي

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں
کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک پہاڑ
پر گیا، آپ مجھ سے آگے جان حاکم کے پاس گئے

۳۹۸۸۔ حَدَّثَنَا عَلَمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
وَأَمْعَنُ بْنُ إِسْرَافِيلَ وَكَثُفُ بْنُ شَيْبَةَ
كَانَ وَاسِعٌ أَسَدًا كَانَ عَلَمَانُ نَاجِيَةً

مَنْ مَيَّزَتْهُ عَنْ الشَّعْبِ عَرَبٌ جَابِرٌ
لِي عَلَيْهِمُ اللَّهُ وَرَسُولِي اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِمَا قَانَ
عَزَّ وَكَلَّ مَعَ رَسُولِي اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَكَلاَحَتْ فِي ذِي الْحِجَّةِ نَحْنُ
كَذَا غَلَبَا وَلَا يَكَاذُ يَسِيرُ قَالَ فَكَانَ
لِي مَا يَبْعِي بِلَيْلَةٍ قَالَ فَكَلِمَتُ عَيْنِي قَالَ
فَتَحَلَّفْتُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ فَتَجَرَّجَهُ قَدْ عَاكَه قَعَارُ الْبَيْتِ
يَبْرِي أَيْزِيلُ كَذَّهَا يَسِيرُ قَالَ فَكَانَ لِي
كَيْفَ تَرَى يَبْعِي بِلَيْلَةٍ قَالَ كَذَّ مَحْشَرٍ
قَدْ أَصَابَتْهُ بَرْكَتُهُ قَالَ أَكْثَبُ يَبْعِي
فَأَسْتَعِينُ وَلَمْ يَكُنْ لَنَا تَابُخُ عَنْهُ
قَالَ فَكَلِمَتُ لَعْنَهُ يَبْعِي إِي وَ عَسَى
أَنْ لِي قَعَارُ طَلْفِهِ حَتَّى أَتِيَهُ لَعْنَتُهُ
قَالَ فَكَلِمَتُ لَعْنَتُ رَسُولِ اللَّهِ أَتِيَهُ لَعْنَتُهُ
فَأَسْتَعِينُ لَعْنَتُهُ قَائِدٌ لِي فَكَلِمَتُ
النَّاسِ إِلَى الْعَبْدِ يَبْعِي حَتَّى أَمْتَحَنُ
خَلْقِي فِي خَالِي فَتَسْتَلْقِي غِيَابَ الْبَيْتِ
فَأَحْتَرِجُ لِي بِمَا مَتَعْتُ بِهِ خَلْقِي
يَبْعِي قَالَ فَكَلِمَتُ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِي جِيلٌ
اسْتَبَدَّ مِنْهُ مَا نَزَّ وَجَدَ الْبُكَرُ أَمْ
نَبِيْنَا وَقُلْتُ لَهُ نَزَّ وَجَدَ مَقْبُورًا
كَانَ أَهْلًا نَزَّ وَجَدَ يَكُونُ أَهْلًا عِيْنَا
وَلَا عِيْنَا فَكَلِمَتُ لَعْنَتُ رَسُولِ اللَّهِ
كَرِيْمٍ وَالْيَدِي أَيْ اسْتَشْهَدَنِي الْخَوَاتِمُ
صَعَارُ فَكَلِمَتُ أَنْ أَكْثَرَ وَجَدَ الْبَيْتِ
وَعِيْنَا فَكَلِمَتُ نَزَّ وَجَدَ لَعْنَتُهُ
عَلَيْهِمْ فَكَلِمَتُ قَتَلْنَا لَعْنَتُهُ

لائے مائے دوت پر رسول خدا تک پہنچا تو ان کے ہاتھ سے دو گنا تھا۔
میں نے فرمایا کیا ہے اس وقت اگر ایسا ہی نہ ہو گیا یہ جابر حضرت
عابریہ کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ سے دو گنا کرنا
اس کے لیے دعا کی پھر وہ اس وقت پہنچے کہ تمام ان لوگوں سے مل گئے تھے۔
حضرت عابریہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اب تمہارا
انٹ کیسا ہے، میں نے کہا ابھی سے اس کو اس کی کشت سے نکالو
پہلے اس کو اپنے ہاتھ سے فرمایا کہ تم اس انٹ کو خود نکالو گے، میں نے کہا
تو ان لوگوں میں اس انٹ کے علاوہ پانی نہ ملے گا، میں نے کہا اس کی اور کشت
تھا یہی میں نے کہا تھی پھر میں نے اس انٹ کو خود نکال دیا اور اس کو
رنگی کر میں اس کی کشت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پہنچے جوں جوں
حضرت جابر کہتے ہیں کہ میں نے خود اسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اللہ امیری عن حق شادی سو نہت، میں نے آپ سے
امانت طلب کی، آپ نے مجھے اجازت دے
دی، میں دھڑلے سے چلے وہ پہنچ گیا میرے
ماں کی گھر سے ملاقات ہوئی، ان لوگوں سے پھر
میں انٹ کے متعلق پوچھا میں نے ان لوگوں سے پوچھا
یہ انٹ کے متعلق پوچھا میں نے ان لوگوں سے پوچھا
میں نے اس پر ملاقات کی، حضرت عابریہ کہتے ہیں کہ جب میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے واپسی کی اجازت طلب
کی تھی تو آپ نے فرمایا تم نے کساری لوگوں سے شادی
کر لیا ہے یا پھر سے، میں نے عرض کیا پھر سے آپ
نے فرمایا تم نے کساری لوگوں سے شادی کیوں نہیں کی، تم
اس سے کہتے ہو تم سے کہتے ہیں، میں نے عرض کیا، رسول اللہ
میرے والد فوت ہو چکے ہیں اب شادی ہو چکے ہیں اور یہ
چھوٹی چھوٹی بیٹی ہیں اور یہ بچہ بچہ کو میں ان کی پھر
لوگوں کو بیٹہ کر کے آؤں جو ان کو عذاب سکھائے اور
ذائقہ کی محنت کرے، اس لیے میں نے ایک بہرہ عورت
سے شادی کی جو ان کی خبر گیری رکھے اور ان کو حسب
سکھائے حضرت عابریہ نے کہا حسب رسول اللہ صلی اللہ

عمر بن الخطابؓ نے فرمایا کہ میں نے اس وقت آپ کی خدمت میں
اورش کے کرمانہ کر لیا۔ آپ نے مجھے اورش کی قیمت بھی
دیا اور اورش بھی دواپس دے دیا۔

حضرت جابر بنی اللہؓ سے بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ سے مدینہ منورہ کے
لیے روانہ ہوئے، میرا اورش پہلا ہو گیا اور حسب سابق قدر
پایا گیا، اور اس حدیث میں یہ ہے کہ آپ نے مجھ سے فرمایا
انبار اورش کے فروخت کر دو، میں نے کہا نہیں، فقال
یٰ اباہ اورش ہے، یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا نہیں بیکر لے
دو اورش فروخت کر دو، میں نے کہا میں نے ایک شخص
کا ایک اوقیہ کرنا دیا ہے آپ اس کے عوض یہ اورش لے
لیئے، آپ نے فرمایا میں نے لے لیا، اور ہم اس اورش پر مدینہ
پہنچے، حضرت عمارؓ کہتے ہیں کہ جب میں مدینہ پہنچا تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابی بن کعبؓ کو اس کا ایک
اوقیہ سنا وہ کہہ کر راز کر دیا، حضرت جابرؓ کہتے ہیں کہ میں
نے لے لیا، اور فرمایا یا ابوبکرؓ، اور ایک قریظہ دے دیا، جب
نے کہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کہ میں نے
فرمایا ہے وہ مجھ سے بھی جانتا نہیں، فرمایا، وہ سنا جو میرے
ہاں ایک سقایی میں رات کو کہہ کر کشتی فرجوں اور یہی
نکھرے، نے مجھ سے وہ لے لیا۔

عَلَيْهِمْ رَمًا وَ يَسْتَرُ قَالَ كَانَتْ مَقَامًا قَدِيمًا
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْمَدِينَةَ عَدَدَ دَمِ الْيَمِّ بِالْبَيْعِ
فَأَعْطَانِي قِيَمَتَهُ وَرَمًا عَنِّي.
۳۹۸۹- حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ تَابِيعِيٌّ عَنْ أَنَسٍ عَنْ غَمِيصٍ عَنْ سَالِمِ
بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْنَا مِنْ مَكَّةَ إِلَى
الْمَدِينَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَلَّ حَمَلِي وَنَسِيتُ
الْمَحَلَّاتِ بِمَقْصِدِهِ وَنَبِيهِ قَالَ يَا يَعْزِيزُ
سَجَدْتُ هَذَا أَكُنْ قُلْتُ لَا بَلْ هُوَ
تَكِّي قَالَ لَا بَلْ نَبِيهِ قَالَ قُلْتُ
لَا بَلْ هُوَ تَكِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا
بَلْ يَنْبَغِي قَالَ قُلْتُ فَارْجُ لِي رَحْدَ
عَنْكَ أَوْ قِيَمَةَ وَهَبْ قِيَمَتَهُ لَكَ بِمَتَا
كَانَ قَدْ أَخَذْتَهُ قُلْتُ بَلَعْتُ عَقْدِي
إِلَى التَّيْمِينَةِ فَكَانَ مَقَامًا قَدِيمًا
الْمَدِينَةَ فَتَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكُلُ لِي أَغْطِيهِ أَوْ قِيَمَةَ
بَيْنَ وَهَبٍ وَرَمًا وَكَانَ قَدْ أَعْطَانِي
أَوْ قِيَمَةً مِنْ ذَهَبٍ وَرَمًا وَنَاوَنِي فَيَزَالُ
كَانَ قُلْتُ لَا تَفْعَلْ كَيْفَ يُبَادِرُ رَسُولُ
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
فَكَانَ فِي كَيْسٍ لِي فَأَخَذَ لِي أَهْلُ
الْبُيُوتِ الْخَمْرَ ق.

ف: اورش کے کرمانہ کر لیا، صحیح مسلم حدیث کتاب الحی و مزارعہ میں:

۳۹۹۰- حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْجَعْفَرِيُّ
قَالَ تَابِيعِيٌّ عَنْ أَنَسٍ عَنْ غَمِيصٍ عَنْ سَالِمِ
بْنِ أَبِي الْجَعْدِ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُ قَالَ أَقْبَلْنَا مِنْ مَكَّةَ إِلَى
الْمَدِينَةِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْتَلَّ حَمَلِي وَنَسِيتُ
الْمَحَلَّاتِ بِمَقْصِدِهِ وَنَبِيهِ قَالَ
يَا يَعْزِيزُ سَجَدْتُ هَذَا أَكُنْ قُلْتُ لَا
بَلْ هُوَ تَكِّي قَالَ لَا بَلْ نَبِيهِ
قَالَ قُلْتُ فَارْجُ لِي رَحْدَ عَنْكَ
أَوْ قِيَمَةَ وَهَبْ قِيَمَتَهُ لَكَ بِمَتَا
كَانَ قَدْ أَخَذْتَهُ قُلْتُ بَلَعْتُ
عَقْدِي إِلَى التَّيْمِينَةِ فَكَانَ
مَقَامًا قَدِيمًا الْمَدِينَةَ
فَتَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَبْكُلُ لِي أَغْطِيهِ
أَوْ قِيَمَةَ بَيْنَ وَهَبٍ وَرَمًا
وَكَانَ قَدْ أَعْطَانِي أَوْ قِيَمَةً
مِنْ ذَهَبٍ وَرَمًا وَنَاوَنِي
فَيَزَالُ كَانَ قُلْتُ لَا تَفْعَلْ
كَيْفَ يُبَادِرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَالَ
فَكَانَ فِي كَيْسٍ لِي فَأَخَذَ لِي
أَهْلُ الْبُيُوتِ الْخَمْرَ ق.

فَالْكَذِبُ يُرَى عَنْ أَبِي قَتَادَةَ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرِهِ تَحَنُّنًا كَمَا مِثْلِي وَمِثْلِي التَّحَنُّنُ فَقَالَ وَمَنْ لِي بِأَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي إِذْكَبَ بِشِرِّهِ وَكَرَادَ أَيْضًا كَانَ قَتَادَةُ كَمَا لَمْ يَنْبُذْ لِي وَتَعَوَّلَ اللَّهُ تَغْيِيرُ لَكَ -

عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہاں کیا کہہ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو ایک تبرکہ لگا دیا پھر مجھ سے فرمایا کہ اگر میں یہ سارا ہرجاؤں اور اس حدیث میں یہ سب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلسل دعا دیتے سبب اندر فرماتے سبب اشراف کا مغفرت کرے۔

۳۹۹۱۔ وَحَدَّثَنِي أَبُو الزَّوْبَعِ الْأَعْمَشِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا الزَّوْبَعِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا أَتَى عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَا غَنِيًّا بَعِيْرِي قَالَ لَمَحَسَهُ حَوْفَ فَنَكَنَتْ بَعْدَ ذَلِكَ أَحْمَسَ جِلْدًا لَا شَتْرَ حَيَاتِهِ قَتَادَةُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَا غَنِيًّا بَعِيْرِي قَالَ لَمَحَسَهُ حَوْفَ فَنَكَنَتْ بَعْدَ ذَلِكَ أَحْمَسَ جِلْدًا لَا شَتْرَ حَيَاتِهِ قَتَادَةُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَا غَنِيًّا بَعِيْرِي قَالَ لَمَحَسَهُ حَوْفَ فَنَكَنَتْ بَعْدَ ذَلِكَ أَحْمَسَ جِلْدًا لَا شَتْرَ حَيَاتِهِ قَتَادَةُ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ لَمَّا سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَدَا غَنِيًّا بَعِيْرِي قَالَ لَمَحَسَهُ حَوْفَ فَنَكَنَتْ بَعْدَ ذَلِكَ أَحْمَسَ جِلْدًا لَا شَتْرَ حَيَاتِهِ

حضرت جابر بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس فقر میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے ایک مسک لگا دیا پھر تردد اوٹ کر دے گا۔ پھر میں آپ کی بات سننے کے لیے اس کی نکل گھبراؤں گا جس کی تمام نہیں سکا تھا۔ میں نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوٹ لے کر فرزند کر دو۔ میں نے اپنی اوٹ یہ اوٹ آپ کو فرزند کر دیا حضرت جابر کہتے ہیں میں نے نبی کیا کہ میں وہ ایک اس پر سوئی کر کے باؤں گا۔ آپ نے فرمایا تم میری اس پر سو رہ سکتے ہیں حضرت جابر کہتے ہیں کہ جب میں وہ کیا اگر اوٹ لے کر کیا کسی اشراف پر سو کر خدمت حاضر ہوا۔ آپ نے لے کر ایک اونٹ لیا دیا۔ پھر آپ نے وہ اوٹ بھی بیچ دے گا۔

۳۹۹۲۔ حَدَّثَنَا عُقْبَةُ بْنُ مُسْكَرَمٍ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يَعْقُوبَ بْنَ إِسْحَاقَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا يَعْقُوبَ عَنْ أَبِي الْمُؤْتَبِرِ الشَّاذِلِيِّ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ

حضرت جابر بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہاں کہہ کر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں گیا اور کہا کہ میں کہہ رہا ہوں کہ حضرت جابر نے کہا تھا کہ میں سفر جابو تھا اس میں اسی تھوڑے بیان کیا۔ اور اس میں یہ زیادہ ہے۔ اسے جابر باقی مانے پر کیا نیست

سَأَلْتُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ اسْتِغَارِيهِ أَكْثَلُهُ قَالَ عَائِدَةُ الْمُحْتَضِرِ الْعَدِيَّةُ وَغَرَادُ فِيهِ كَانَ يَأْتِي جَابِدًا أَكْثَرُ كَيْفَ الشَّيْءُ كُلُّهُ تَكُنُّ وَتَنَالُ لَكَ الشَّيْءُ وَكَذَلِكَ الْجَمَلُ .

اسے میں نے کہا ہی آپ نے فرمایا قیمت بھی تمہاری ہے اور اس وقت بھی تمہارا ہے۔

۳۹۹۳۔ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي حَتْمَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثُومٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَخَارِبِ سَيْفِ خَابِرٍ مِنْ عَشِيرَةِ اللَّهِ رَجِيئِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ اشْتَرَى مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعِيرًا بِوَقِيتَيْنِ وَدُرْهَمٍ أَزْوَاجِهِمَا قَالَ فَمَنْ خَدِمَ بَيْتَرًا أَوْ بَيْتَرَةً قَدْ بَحَثَ فَأَكْلَمَا مِثْلًا كَمَا خَدِمَ الْمَدِينَةَ أَمْزِيًا أَوْ أَوْ التَّسْبِيحَ فَاصْطَقَى رُكْعَتَيْنِ وَتَرَكَنِي فِي مَنَ الْبُعِيرِ فَكَانَ جَمْعًا فِي .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ایک اونٹ وداغیہ — اور ایک درہم کا دو درہم میں خریدنا، اصل نے کہا کہ جب ہم مقام میں پہنچے تو آپ نے ایک گائے کو دبا کر کے کاٹ کر دیا۔ وہ گائے دو بکریاں اور سب دو گولے اس سے گھایا جو جب آپ میرے لشکر میں لائے تو آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں مسجد میں آؤں اور دو رکعت نماز پڑھوں، اور مجھے اونٹ کی قیمت دینی کر کے دوں اور زیادہ تول کر دوں۔

۳۹۹۴۔ حَدَّثَنَا أَبُو حَتْمَةَ بْنُ حَبِيبٍ الْخَلَّارِيُّ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ مَخَارِبِ سَيْفِ خَابِرٍ مِنْ عَشِيرَةِ اللَّهِ رَجِيئِ اللَّهِ تَعَالَى عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُو الْقَبْصَةَ عَمْرًا أَشَدَّ قَالَ فَاشْتَرَا مِثْلًا كَمَا خَدِمَ الْمَدِينَةَ أَمْزِيًا أَوْ أَوْ التَّسْبِيحَ فَاصْطَقَى رُكْعَتَيْنِ وَتَرَكَنِي فِي مَنَ الْبُعِيرِ فَكَانَ جَمْعًا فِي .

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما بیان کرتے ہیں کہ میں صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قیمت کے عوض میں سے اونٹ خرید لیا وہ قیمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مقرقرائی تھی، اس میں دو اونٹ اور ایک درہم اور دو درہم کا ذکر نہیں ہے اور آپ کا قصہ ہے ایک گائے کو دبا کر کے کاٹ کر دیا۔ وہ گائے دو بکریاں اور سب دو گولے اس سے گھایا جو جب آپ میرے لشکر میں لائے تو آپ نے مجھے حکم دیا کہ میں مسجد میں آؤں اور دو رکعت نماز پڑھوں، اور مجھے اونٹ کی قیمت دینی کر کے دوں اور زیادہ تول کر دوں۔

سودا گھنے کی شرط لگائی تھی، اس وجہ سے اگرچہ بی بی یہ اشکات ہے کہ اگر ایچ بی یا بی اچ وادہ کو کرنی شرط لگانا جائز ہے یا نہیں، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک یہ بی بی شرط لگانا جائز نہیں ہے، امام احمد بن حنبل کے نزدیک جائز ہے، امام مالک کے نزدیک تکمیل ہے۔

بیع میں شرط لگانے کے متعلق فقہاء احناف کا نظریہ | علامہ جلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ بیع میں شرط لگانا جیسے بیع میں بی بی کی شرط لگانے کو اگرچہ بیع شرط کے تحت ہے، لیکن اس کے لیے بیع کی شرط لگانا اور بیع شرط جو عقد کا تھا، اس میں ماخذین میں سے کسی ایک کی منفعت پر اہمیت کی منفعت پر اہمیت ہے، اولیٰ استحقاق میں سے ہر قسم کی شرط سے بیع ناسخ ہو جائے گی، بیع کے خلاف شرط کر کے دقت یہ شرط لگانے کو فرمایا اس کی طرف سے نہیں کرے گا، اس میں بیع کی منفعت ہے، کیونکہ یہ ایسی نفاذ ہے جو غرض سے نفاذ ہے، فقہاء یہ اس سبب سے اس کی وجہ سے تنازعہ ہو گا اور فقہاء کا مقصد نہ ہو گا، تاہم کرنی شرط لگانا اختلاف ہے، کیونکہ ہر قسم کی شرط لگانا جائز ہے۔

بیع میں شرط لگانے کے متعلق فقہاء شافعیہ کا نظریہ | علامہ نووی شافعی لکھتے ہیں، امام احمد اور ان کے موافقین نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ یہ جائز ہے کہ کرنی شخص سواری کو فروخت کرے اور اس میں سواری کرنے کا اشتراک کرے، امام ابوحنیفہ نے یہ اگر سواری کی مسافت قریب ہو تو جائز ہے ورنہ نہیں اور اس حدیث کو مسافت قریب پر عمل کرتے ہیں، امام شافعی، امام ابوحنیفہ اور دوسرے فقہاء یہ کہتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے، خواہ مسافت کم ہو یا زیادہ اور شرط لگانے سے بیع منقذ نہیں ہوگی اور اہل حق نے اس حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں بی بی کی آمد و آمد و بیع میں اشتراک کر کے حد تک میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے اور حضرت ہاجر بن اسد نے فرمایا کہ اس حدیث کا یہ جواب دیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فقہاء بیع کا ارادہ نہیں فرمایا تھا، جو حضرت ہاجر بن اسد کو طلحہ بنی کے اپنے کرم سے لکھنے کا ارادہ فرمایا تھا، دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث شخص فقہ میں نہیں تھی، بلکہ بی بی تھا کہ اگرچہ یہ ایک عورت تھی، لیکن بی بی کے بیع میں اشتراک کر کے حد تک میں اشتراک فرمایا تھا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا احادیث سے دیکھتے ہیں۔

بیع میں شرط لگانے کے متعلق فقہاء مالکیہ کا نظریہ | علامہ رشیدی لکھتے ہیں، سواری کو بیع کرنا جائز ہے، امام ابوحنیفہ اور امام شافعی اور امام ابوحنیفہ نے ناجائز کہا ہے، امام مالک لکھتے ہیں کہ جب مسافت قریب ہو اور سلم جو شرط لگانے سے منع ہے۔

- ۱۔ علامہ ابن کثیر نے بی بی کی بیع میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے، ۵۹۳ھ، ج ۱، ص ۵۹، مطبوعہ مکتبہ شریعت المدینہ، ۱۳۸۵ھ
- ۲۔ علامہ ابن کثیر نے بیع میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے، ۵۹۳ھ، ج ۱، ص ۵۹، مطبوعہ مکتبہ شریعت المدینہ، ۱۳۸۵ھ
- ۳۔ علامہ ابن کثیر نے بیع میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے، ۵۹۳ھ، ج ۱، ص ۵۹، مطبوعہ مکتبہ شریعت المدینہ، ۱۳۸۵ھ

سَمِعْتُ رِجْلَيْهِ يَقُولَانِ قَالَ إِنَّا عَطَيْنَا
نُوحَ بْنَ إِسْرَافِيلَ عَقْدَ أَرْبَعِ مَوَاقِفَ دَسُّوهُ
إِلَهُ صَدَقَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ
اسْتَسْتَعِثْ دَسُّوهُمُ سَمِعَ صَدَقَ اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكْرَهُ أَنْ يُعْثِدَ خَيْرُ أَتَةٍ
قَالَ فَإِنْ خَيْرُ عِيَالِ اللَّهِ أَحْسَنُهُمْ
فَضْلًا

٣٩٩٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ قَالَ
قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ زَائِدُ بْنُ سُلَيْمٍ
بْنُ كَثِيرٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ لِرَجُلٍ
عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
حَقٌّ فَأُخْلِدَ لَهُ فَكَفَّ بِهِ أَصْحَابُ
الرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ
بِصَاحِبِ النَّحْقِ مَقَالًا فَتَنَالُوا نَهْمُ
الْمُخْتَرَةِ أَلَا يَسْتَأْذِنُكُمْ أَوْ يَأْتِي
فَتَنَالُوا إِنَّا لَا نَعْبُدُ إِلَّا سَيِّدًا هُوَ
خَيْرٌ مِنِّي سَيِّدِي قَالَ قَاتِلُ الشُّرُوءِ
فَأُخْلِدُوا إِلَيْهَا فَإِنَّ مِنْ خَيْرِكُمْ أَدَّ
حَدِيثُكُمْ أَهْلَكُمْ فَصَلُّوا .

٣٩٩٩ - حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ قَالَ
رَكِبْتُ عَنْ عَلِيِّ بْنِ صَالِحٍ عَنْ سُلَيْمَةَ
بْنِ كَهْبٍ عَنْ أَبِي سَنَةَ عَنْ أَبِي
هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ
اسْتَفْرَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ بِسَيِّدَا غُلَامٍ سَيِّدَا هَوْشَةَ
وَكَانَ جَنَابُكُمْ تَحَابُّكُمْ كَقَبَّةٍ
٣٠٠٠ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ

سُبْحَانَكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ

اسلام نے ایک شخص سے ایک جہاں اور ٹھ قرض لیا، اس کے بعد مشکل سامنے ہے، البتہ اسی میں یہ ہے کہ آپ نے فرمایا اللہ کے بہترین بندے وہ ہیں جو قرض ادا کرتے ہیں، اچھے ہوں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن تھا۔ اسی نے مفتی کے ساتھ آپ سے دعا کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے اس کو دینے کا قصد کیا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں مفتی کا حق دیکھ کر بات کرنے کی کھٹکناش ہوتا ہے۔ پھر آپ نے صحابہ سے کہا اے میرے بھائی ایک لڑکھنڈ خریدو اور اس کو دے دو۔ صحابہ نے کہا ہم کو صرف وہی لڑکھنڈ مل سکا ہے جو اس سے بہتر ہے۔ آپ نے فرمایا دعا وارث خریدو اور اس کو دے دو۔ تم ہی بہترین مفتی ہو۔ جو قرآن اور کلام اللہ پر قرآن نواہر پڑھتی ہو۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نگینہ ارنٹ قرقر لیا تھا پھر اس سے بڑی ٹکڑا ارنٹ واپس کیا اور فرمایا تم میں اچھے رنگ و بے جود قرقر ادا کرنے میں اچھے ہیں۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ

فَبِمَنْ شِئْتُمْ فَأَنْتَ أَجَىٰ قَالَ لَا تَأْتِيَنَا
عَنْ سَكَنَةٍ نَّبِيٍّ كَهَاتِهِ عَنِ أَفِي سَكَنَةٍ
عَنِ أَفِي هَرَيْرَةَ رَأَىٰ جَوْنِ اللَّهِ تَعَالَىٰ عَائِدَةً
قَالَ بَعْدَ رَجُلَةٍ تَبْدَأُ صَرَّ مُؤَلِّفٌ لِلَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَتَسْلَمُ بَعْدَ رَجُلَةٍ
أَعْلَنَهُ سَبَا قَوْفٍ يَسِيرُهُ وَخَالَ حَبْرَهُ
حَسْبُهُ فَصَلَّى ۝

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک شخص اپنے اونٹ کا
تھاڑا کر کے آیا۔ آپ سے فرمایا اس کے اونٹ سے بڑی
فکر اونٹ دو اور قرآن تم پر بہترین شخص وہ ہے جو قرآن
ادا کرے گا اچھا بھلا

عمر رضوی شافعی کہتے ہیں، اس حدیث میں قرض لینے کا جواز ہے
مالا نحوہی علی اللہ علیہ وسلم قرض سے انکار کیا، مانگتے تھے لیکن
حجرت کی وجہ سے آپ نے قرض یا ہے، اس حدیث میں میرا کہ قرض لینے کا کلمہ جرت ہے اور اس میں بھی قرض
ہے:

- (۱) امام شافعی، امام مالک اور ابو حنیفہ، مسامک یہ ہے کہ ہر قسم کے عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اسواں باندیوں
کے حق سے وہی کہ جائز ہے، البتہ عوامان باندیوں سے وہی نہیں کہ جائز ہے جیسے عوامان کہ کبھی قرض لینا جائز ہے۔
- (۲) مزنی، ابن جریر اور طائفہ کا مسامک یہ ہے کہ باندیوں کو ہر قسم کے عوامان قرض سے سکتا ہے۔
- (۳) امام ابو حنیفہ اور کو فیہن کا مسامک یہ ہے کہ کسی عوامان کو قرض لینا جائز نہیں ہے، اور یہ ابو حنیفہ، ان کا رد کرتے ہیں
اور انھوں نے عوامان اجادین کے عوامان ہر قسم کا رد کرتے ہیں اور دلیل کے مردود ہے۔

عوامان کو قرض لینے میں فقہاء احناف کا موقف: شمس الاثر سر صمد کہتے ہیں: ہمد سے نوکب
کسی قسم کے عوامان کو قرض لینا جائز نہیں ہے۔

اور امام شافعی کہتے ہیں کہ باندیوں کے عوامان ہر قسم کے عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اور اسواں باندیوں
کا کلمہ کہ عوامان باندیوں کے عوامان ہر قسم کے عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اور اسواں باندیوں
کو چوک کر دے قرض اس کا مالک کی قیمت کا مالک نہیں کیا جاتا، لہذا اس پر عوامان کی مساوی مثل دینا لازم ہے، اس لیے
باندیوں کی طرح عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اس سے ظاہر ہوگی کہ عوامان کو کلمہ کے عوامان ہر قسم کے عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اس لیے
ثابت کرنا جائز نہیں ہے، البتہ چوک شدہ عوامان کے عوامان ہر قسم کے عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اس لیے
دل کے۔ اور قرض کا تعلق ہے کہ عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اور اسواں باندیوں کے عوامان ہر قسم کے عوامان کو قرض لینا جائز ہے، اس لیے
شکل ہے قرض کا قرض لینا جائز ہے۔

۱۔ علامہ بیہقی بن شرف نووی سن ۶۷۹ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۰، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۷۵ھ
۲۔ شمس الاثر سر صمد شافعی سن ۶۲۲ھ، مطبوعہ دار الفکر بیروت، ۱۳۹۸ھ

حیوان کے قرض میں جہور کی روایت کے جوابات

اہم شائی کی پیش کردہ اس حدیث کا جواب دیتے ہوئے علامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے مال سے کسی کو قرض دے اور اس نے اسے واپس نہ کیا تو اس کا اجر جہنم کا ہے۔

دوسرے روایت بہت المال کے لیے قرض دینا کا یہ حکم حدیث میں ہے آپ نے مسئلہ کے اوائل میں سے قرض ادا کیا تھا، اسی آپ جو قرض اپنے لیے لیتے تھے اس کو مسئلہ سے نہیں ادا کرتے تھے۔ اور بہت المال کے لیے اس حدیث بہت المال کے اور حقوق مجبور بھی ثابت ہو جاتے ہیں اور ایک قول یہ ہے کہ پہلے جانور کے بدلے میں اس کی مثل مال دینا لازم تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

حیوان کو قرض دینے کی منسوختی پر اہل حدیث اور آثار

عن سیرت ابن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
نہی عن بیع الحيوان بالحيوان
فصحة رفته
اس حدیث کو امام نسائی اور امام ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے۔
حیوان کے قرض میں جہور کے قول کو اہل حدیث و آثار نے روایت کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا تو جہور کو قرض میں دینا بھی منسوخ ہو گیا۔ اور منافعت کی وجہ سے کہ جہور کا وصف منقطع نہیں ہو سکتا اور احوال اس سے گھٹنا ہے کہ قرض میں جہور دیا جائے گا اس میں بیعت کی یا زیادتی ہوگی اور اسکی وجہ سے جہور کو قرض میں دینا ناگوار ہے۔

امام عبدالمالک روایت کرتے ہیں
عن ابراهيم قال: اني سئل
بن مسعود بن جرحل سئل في جرحل لا جرحل
فنهاه -
ابراہیم کہتے ہیں کہ حضرت عبدالمالک بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص آیا گیا جس نے ایک مہر کے احوال پر (یعنی سلم) انھیں فروخت کی کہ میں، حضرت ابن مسعود نے اس کو منع فرمایا۔

عن ابراهيم بن عبد الله كره السلف في الحيوان -
ابراہیم کہتے ہیں کہ حضرت عبدالمالک بن مسعود رضی اللہ عنہ قرض کو مکروہ کہتے تھے۔

- ۱۔ شخص اللہ تعالیٰ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قرض نہ لے۔ (طبیح المائت ص ۸۰)
- ۲۔ اللہ تعالیٰ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قرض نہ لے۔ (طبیح المائت ص ۸۰)
- ۳۔ اللہ تعالیٰ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قرض نہ لے۔ (طبیح المائت ص ۸۰)
- ۴۔ اللہ تعالیٰ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قرض نہ لے۔ (طبیح المائت ص ۸۰)
- ۵۔ اللہ تعالیٰ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قرض نہ لے۔ (طبیح المائت ص ۸۰)
- ۶۔ اللہ تعالیٰ کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے قرض نہ لے۔ (طبیح المائت ص ۸۰)

من عبد الرحمن بن القاسم ان عيسى كرهه، قال وكان شريفاً يكرهه بله
عبد الرحمن بن قاسم كرهه عيسى كرهه، قال وكان شريفاً يكرهه بله

امام ابن الجوزی روایت کرتے ہیں:
 عن ابی ہریرۃ قال ما من عبد الله يكره
 السلم في حيران .
 ہریرہ کہتے ہیں کہ جو شخص ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
 راہِ صلح کو ٹکڑی کرتے تھے۔

عن ابن سيرین ان عمر و حفصا یقرؤا ایہا
 یسعدو کأنما یکر ہون الصلوة فی الجہان یکہ
 ان ابن سیرین کہتے ہیں کہ حضرت عمر و حفصہ رضی اللہ عنہما
 حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم جو ان کی بیعت مسلم (دعوت
 میں آکر ملے) کہتے تھے۔

عن القاسم بن عبد الرحمن - قال :
قال عمر بن الخطاب ان يسلم في سنه
عمره من الاجل ، فقال : شئت شيئا

قاسم بن عبد الرحمن کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا ہے میں نے علم (ادارہ) کیا اگر کبھی سو رہے ہوں تو اس سے بڑھ کر کچھ نہیں چاہتا۔

رد السلام فی الحیوان ۷۸

طعن ابو یوسف بن عبد الاحل قال اشهدت

عن الطحاك انه دعى في السلم في
الجحور ثم رجم عنه ۛ

حسن قضاء کا ثبوت

۱۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اپنی شیعہ میں ۳۳۵، نصف ۳۴۵، ۴۴۰، ۴۴۵، ۴۵۰، ۴۵۵، ۴۶۰، ۴۶۵، ۴۷۰، ۴۷۵، ۴۸۰، ۴۸۵، ۴۹۰، ۴۹۵، ۵۰۰، ۵۰۵، ۵۱۰، ۵۱۵، ۵۲۰، ۵۲۵، ۵۳۰، ۵۳۵، ۵۴۰، ۵۴۵، ۵۵۰، ۵۵۵، ۵۶۰، ۵۶۵، ۵۷۰، ۵۷۵، ۵۸۰، ۵۸۵، ۵۹۰، ۵۹۵، ۶۰۰، ۶۰۵، ۶۱۰، ۶۱۵، ۶۲۰، ۶۲۵، ۶۳۰، ۶۳۵، ۶۴۰، ۶۴۵، ۶۵۰، ۶۵۵، ۶۶۰، ۶۶۵، ۶۷۰، ۶۷۵، ۶۸۰، ۶۸۵، ۶۹۰، ۶۹۵، ۷۰۰، ۷۰۵، ۷۱۰، ۷۱۵، ۷۲۰، ۷۲۵، ۷۳۰، ۷۳۵، ۷۴۰، ۷۴۵، ۷۵۰، ۷۵۵، ۷۶۰، ۷۶۵، ۷۷۰، ۷۷۵، ۷۸۰، ۷۸۵، ۷۹۰، ۷۹۵، ۸۰۰، ۸۰۵، ۸۱۰، ۸۱۵، ۸۲۰، ۸۲۵، ۸۳۰، ۸۳۵، ۸۴۰، ۸۴۵، ۸۵۰، ۸۵۵، ۸۶۰، ۸۶۵، ۸۷۰، ۸۷۵، ۸۸۰، ۸۸۵، ۸۹۰، ۸۹۵، ۹۰۰، ۹۰۵، ۹۱۰، ۹۱۵، ۹۲۰، ۹۲۵، ۹۳۰، ۹۳۵، ۹۴۰، ۹۴۵، ۹۵۰، ۹۵۵، ۹۶۰، ۹۶۵، ۹۷۰، ۹۷۵، ۹۸۰، ۹۸۵، ۹۹۰، ۹۹۵، ۱۰۰۰، ۱۰۰۵، ۱۰۱۰، ۱۰۱۵، ۱۰۲۰، ۱۰۲۵، ۱۰۳۰، ۱۰۳۵، ۱۰۴۰، ۱۰۴۵، ۱۰۵۰، ۱۰۵۵، ۱۰۶۰، ۱۰۶۵، ۱۰۷۰، ۱۰۷۵، ۱۰۸۰، ۱۰۸۵، ۱۰۹۰، ۱۰۹۵، ۱۱۰۰، ۱۱۰۵، ۱۱۱۰، ۱۱۱۵، ۱۱۲۰، ۱۱۲۵، ۱۱۳۰، ۱۱۳۵، ۱۱۴۰، ۱۱۴۵، ۱۱۵۰، ۱۱۵۵، ۱۱۶۰، ۱۱۶۵، ۱۱۷۰، ۱۱۷۵، ۱۱۸۰، ۱۱۸۵، ۱۱۹۰، ۱۱۹۵، ۱۲۰۰، ۱۲۰۵، ۱۲۱۰، ۱۲۱۵، ۱۲۲۰، ۱۲۲۵، ۱۲۳۰، ۱۲۳۵، ۱۲۴۰، ۱۲۴۵، ۱۲۵۰، ۱۲۵۵، ۱۲۶۰، ۱۲۶۵، ۱۲۷۰، ۱۲۷۵، ۱۲۸۰، ۱۲۸۵، ۱۲۹۰، ۱۲۹۵، ۱۳۰۰، ۱۳۰۵، ۱۳۱۰، ۱۳۱۵، ۱۳۲۰، ۱۳۲۵، ۱۳۳۰، ۱۳۳۵، ۱۳۴۰، ۱۳۴۵، ۱۳۵۰، ۱۳۵۵، ۱۳۶۰، ۱۳۶۵، ۱۳۷۰، ۱۳۷۵، ۱۳۸۰، ۱۳۸۵، ۱۳۹۰، ۱۳۹۵، ۱۴۰۰، ۱۴۰۵، ۱۴۱۰، ۱۴۱۵، ۱۴۲۰، ۱۴۲۵، ۱۴۳۰، ۱۴۳۵، ۱۴۴۰، ۱۴۴۵، ۱۴۵۰، ۱۴۵۵، ۱۴۶۰، ۱۴۶۵، ۱۴۷۰، ۱۴۷۵، ۱۴۸۰، ۱۴۸۵، ۱۴۹۰، ۱۴۹۵، ۱۵۰۰، ۱۵۰۵، ۱۵۱۰، ۱۵۱۵، ۱۵۲۰، ۱۵۲۵، ۱۵۳۰، ۱۵۳۵، ۱۵۴۰، ۱۵۴۵، ۱۵۵۰، ۱۵۵۵، ۱۵۶۰، ۱۵۶۵، ۱۵۷۰، ۱۵۷۵، ۱۵۸۰، ۱۵۸۵، ۱۵۹۰، ۱۵۹۵، ۱۶۰۰، ۱۶۰۵، ۱۶۱۰، ۱۶۱۵، ۱۶۲۰، ۱۶۲۵، ۱۶۳۰، ۱۶۳۵، ۱۶۴۰، ۱۶۴۵، ۱۶۵۰، ۱۶۵۵، ۱۶۶۰، ۱۶۶۵، ۱۶۷۰، ۱۶۷۵، ۱۶۸۰، ۱۶۸۵، ۱۶۹۰، ۱۶۹۵، ۱۷۰۰، ۱۷۰۵، ۱۷۱۰، ۱۷۱۵، ۱۷۲۰، ۱۷۲۵، ۱۷۳۰، ۱۷۳۵، ۱۷۴۰، ۱۷۴۵، ۱۷۵۰، ۱۷۵۵، ۱۷۶۰، ۱۷۶۵، ۱۷۷۰، ۱۷۷۵، ۱۷۸۰، ۱۷۸۵، ۱۷۹۰، ۱۷۹۵، ۱۸۰۰، ۱۸۰۵، ۱۸۱۰، ۱۸۱۵، ۱۸۲۰، ۱۸۲۵، ۱۸۳۰، ۱۸۳۵، ۱۸۴۰، ۱۸۴۵، ۱۸۵۰، ۱۸۵۵، ۱۸۶۰، ۱۸۶۵، ۱۸۷۰، ۱۸۷۵، ۱۸۸۰، ۱۸۸۵، ۱۸۹۰، ۱۸۹۵، ۱۹۰۰، ۱۹۰۵، ۱۹۱۰، ۱۹۱۵، ۱۹۲۰، ۱۹۲۵، ۱۹۳۰، ۱۹۳۵، ۱۹۴۰، ۱۹۴۵، ۱۹۵۰، ۱۹۵۵، ۱۹۶۰، ۱۹۶۵، ۱۹۷۰، ۱۹۷۵، ۱۹۸۰، ۱۹۸۵، ۱۹۹۰، ۱۹۹۵، ۲۰۰۰، ۲۰۰۵، ۲۰۱۰، ۲۰۱۵، ۲۰۲۰، ۲۰۲۵، ۲۰۳۰، ۲۰۳۵، ۲۰۴۰، ۲۰۴۵، ۲۰۵۰، ۲۰۵۵، ۲۰۶۰، ۲۰۶۵، ۲۰۷۰، ۲۰۷۵، ۲۰۸۰، ۲۰۸۵، ۲۰۹۰، ۲۰۹۵، ۲۱۰۰، ۲۱۰۵، ۲۱۱۰، ۲۱۱۵، ۲۱۲۰، ۲۱۲۵، ۲۱۳۰، ۲۱۳۵، ۲۱۴۰، ۲۱۴۵، ۲۱۵۰، ۲۱۵۵، ۲۱۶۰، ۲۱۶۵، ۲۱۷۰، ۲۱۷۵، ۲۱۸۰، ۲۱۸۵، ۲۱۹۰، ۲۱۹۵، ۲۲۰۰، ۲۲۰۵، ۲۲۱۰، ۲۲۱۵، ۲۲۲۰، ۲۲۲۵، ۲۲۳۰، ۲۲۳۵، ۲۲۴۰، ۲۲۴۵، ۲۲۵۰، ۲۲۵۵، ۲۲۶۰، ۲۲۶۵، ۲۲۷۰، ۲۲۷۵، ۲۲۸۰، ۲۲۸۵، ۲۲۹۰، ۲۲۹۵، ۲۳۰۰، ۲۳۰۵، ۲۳۱۰، ۲۳۱۵، ۲۳۲۰، ۲۳۲۵، ۲۳۳۰، ۲۳۳۵، ۲۳۴۰، ۲۳۴۵، ۲۳۵۰، ۲۳۵۵، ۲۳۶۰، ۲۳۶۵، ۲۳۷۰، ۲۳۷۵، ۲۳۸۰، ۲۳۸۵، ۲۳۹۰، ۲۳۹۵، ۲۴۰۰، ۲۴۰۵، ۲۴۱۰، ۲۴۱۵، ۲۴۲۰، ۲۴۲۵، ۲۴۳۰، ۲۴۳۵، ۲۴۴۰، ۲۴۴۵، ۲۴۵۰، ۲۴۵۵، ۲۴۶۰، ۲۴۶۵، ۲۴۷۰، ۲۴۷۵، ۲۴۸۰، ۲۴۸۵، ۲۴۹۰، ۲۴۹۵، ۲۵۰۰، ۲۵۰۵، ۲۵۱۰، ۲۵۱۵، ۲۵۲۰، ۲۵۲۵، ۲۵۳۰، ۲۵۳۵، ۲۵۴۰، ۲۵۴۵، ۲۵۵۰، ۲۵۵۵، ۲۵۶۰، ۲۵۶۵، ۲۵۷۰، ۲۵۷۵،

١	+	+		المستغنى ج ٤ ص ٢٨٠	+	-	"	"	لحظ
"	+	+	o	المستغنى ج ٤ ص ٢٨٠	"	"	"	"	كلمة
٩	+	+	+	المستغنى ج ٤ ص ٢٨٠					نحو

[illegible]

۲۴

حیوان کی حیوانیت کے عوض کی اور بشری کے ساتھ
بیچنے کا تراز

بَابُ جَوَازِ بَيْعِ الْحَيَوَانِ بِالْحَيَوَانِ
مِنْ جَنْبِهِ مُتَقَا ضِلًّا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک غلام
ایسا ہی مٹی کی طرح مسلم سے بیعت پر آمین کہ آپ نے یہ
قبول نہیں فرمایا کہ غلام ہے۔ پھر اسی کا ایک اسی کو بیعت کے
لیے آیا۔ پھر اس نے غلام اور مسلم نے فرمایا اسی کو بیعت کے لئے
کہ وہ بھوکا ہے۔ پھر اس نے غلام سے کہ اسی کو بیعت
دیا۔ اسی کے جواب میں اسی وقت تک کسی کی سمیت نہیں
جیتے تھے جب تک کہ یہ معلوم نہ کر لیتے کہ آیا وہ غلام ہے
(ابن ماجہ)۔

۴۰۰۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى
الْقُسَيْبِيُّ وَابْنُ رُمَيْحٍ قَالَا أَنَا أَلَيْتُ
كَأَنَّكَ قَدْ قَاتَيْتَ بَنِي سَعْدِ بْنِ
قَالِ نَا لَيْتَ عَنْ أَبِي الرَّبِيعِ عَنْ خَامِرٍ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ جَاءَ عَشْرُ
كَبَايِعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
عَلَى أَنْعِيَّةٍ وَلَمْ يَسْعُرْ أَشْعُرًا
فَجَاءَ سَيْدُ الْيَرْبُوعِ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِغَنِيَّةٍ فَاسْتَعْرَاهُ
بِقَبْلَتَيْنِ اسْتَوْذَيْنِ ثُمَّ كَسَّ يَسَارِيَهُ
أَحَدًا بَعْدَ أَحَدٍ حَتَّى تَسْتَكْفَ آخِبًا

حیوان کی حیوانیت کے عوض میں بیعت کا نظریہ
اس حدیث سے یہی کلی اصول مسلم کے حکام و اہل حق کا
پایا جاتا ہے کہ اگر آپ نے اسے اس بات کو ناپسند کیا کہ آپ
وہ غلام اس کے ایک غلام کو دو غلاموں کے بدلے میں فروخت کرنے کا حکم دیا
وہ پروردگار اور اس میں ایک غلام کو دو غلاموں کے بدلے میں فروخت کرنے کا حکم دیا
بلکہ اگر یہ بیعت نہ ہو تو اس کے جواز پر اجماع ہے۔ باقی حیوانوں کا بھی یہی حکم ہے کہ ایک غلام کو دو
غلاموں کے بدلے میں یا ایک اونٹ کو دو اونٹوں کے بدلے میں اسے فروخت کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اس کی وضاحت
جائزہ انصاف پر مبنی اور اہل کفر کے نزدیک ناجائز ہے۔

حیوان کی حیوانیت کے عوض میں بیعت میں انہی کے نظریہ کا نظریہ
انہی کے نظریہ حیوان کی حیوانیت کے عوض میں بیعت میں انہی کے نظریہ
اور یہی کتاب میں حضرت محمد رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہی کلی اصول مسلم نے حیوان کی حیوانیت کے عوض میں انہی کے
بیعت سے منع فرمایا ہے اور اس میں آپ کی حدیث سے استدلال نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس میں تقدیر کا ذکر ہے۔ اس کی وضاحت

حدیث میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ یہی کلی اصول مسلم نے حیوان کی حیوانیت کے عوض میں انہی کے

تفصیل باب سابق میں گذر چکی ہے۔

علم رسالت

ابھی تسلی، اضطرار و حکم اور توفیق نے بیعت عظیم طہرانہ طار، لیکن ہر وقت ہر چیز کی طرف توجہ رہتا اور ہر وقت ہر چیز کا علم ہوتا، یہ اللہ تعالیٰ کا تقاضا ہے، بملاقات بعض چیزوں کی طرف آپ کی توجہ نہیں ہوتی تھی یا علم نہیں ہوتا تھا جب کہ اس حدیث سے ظاہر ہے حضور ماس بات سے کہ آپ بیعت کے وقت دریافت فرماتے تھے کہ وہ فلام ہے یا نہ؟ اس میں اس بات کی تصریح ہے کہ تیسری چیز کے باوجود آپ کو علم باطن میں ہوا مگر کشف نہیں ہوتا تھا۔ اور آپ کو ہر وقت ہر چیز کا علم نہیں ہوتا تھا، اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی اور دیگر علماء اہل فضیلت کی تصریح کے لیے محی علم کے قائل ہیں وہ علم خود کسی سے اور نزول قرآن کے لیے نہیں ممکن، اس لیے یہ نظر اتنا ہر وقت کریں کہا جائے کہ یہ تسلی اور غیر وہ علم، علم انہی کے متعلق ہے جو در امد تہائی ہے اور تمام مخلوق کے علم سے بہت زیادہ ہے، اور میں اس کی کثرت اور کیفیت کے ورے میں ہونا چاہیے، یہ جہاں مناسب ہے وہیں رہا ہے۔

سفر اور حضر میں گزری کر کے کا حوالہ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ پہنچنے سے اور احاطہ طہرانہ فرمایا اور اس کے پاس پہنچی اور گزری اور مکہ دی۔

باب ۱۰۲۔ الزَّهْنُ وَخَوَارِجُ فِي الْخَضِرَاءِ السَّفَرِ

۱۰۲۔ حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَبُذَيْفٌ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَ الْقَاسِمُ بْنُ يَحْيَى قَالَ يَحْيَى أَنَا وَ كَانَ أَبُو خَالِدٍ نَافِعُ مَعَاذٍ عَنْ عَنِ الزُّهْرِيِّ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا وَ قَيْسِيَّةً كَأَعْيُنًا وَ دِهْنًا لَمْ يَكُنْ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ پہنچنے سے احاطہ طہرانہ فرمایا اور اس کے پاس پہنچی اور گزری اور مکہ دی۔

۱۰۳۔ حَدَّثَنَا اسْتَحْيُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ النَّخَعِيُّ وَ عَمْرُو بْنُ خَشْرِمٍ قَالَا أَنَا عَمْرُو بْنُ يُونُسَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا قَالَتْ اشْتَرَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ يَهُودِيٍّ طَعَامًا وَ تَرَهْتَةً وَ دُهْنًا وَنَحْوَ ذَلِكَ

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

۱۰۴۔ حَدَّثَنَا اسْتَحْيُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ

عَبْدُ الْوَارِثِ وَلَمْ يُدْكَرْ إِلَى أَجَلٍ
تَعْلَمُونَ

[illegible][illegible]

شخصی لائقہ سرحدی گھنٹے ہی اس حد کو تسلیم اور معاف اس لیے کہتے ہیں کہ یہ اپنے وقت سے پہلے ہوئی ہے کیونکہ
یہ ایک وقت وہ ہے جب معطلہ قیام کا ایک ملک میں برادرانہ طریقہ تسلیم یا سخت اس وقت کی حالت سے جب پھر رجعت کرنے
والے کی ایک مجلس میں ہوئی۔ میں پھر پھر مقررہ اپنے وقت سے پہلے ملتے ہوئے اسے اس لیے اس کی رجعت نظر کرتے ہیں۔
قیاس کو یہ جانتا ہے کہ یہ ایک باخبر برادرانہ طریقہ الصوم جائز ہے لیکن ہم نے کتاب اور سنت کی وجہ سے قیاس کو ترک
کر دیا۔ قرآن مجید میں ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْ قَتْلِهِمْ لَا تَحْسِبُوهُمْ قَتْلًا وَلَا تَحْسِبُوا
جِهَنَّمَ كَيْفَ مَنَاصِبُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ قَوْلَهُمْ كَذِبًا كَرِيمًا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا میں شہادت دیتا ہوں
کہ کتاب اور سنت میں تسلیم کرنا کہ یہ صحیح ہے۔

مذہب و عادت اور عداوت میں یہ حکم کا جواز

کہ پہلی جگہ کے اہل مذہب و عادت میں یہ حکم کا جواز نہیں ہے، صرف مذہب اور آپ و اہل بیت میں ہی جائز ہے۔

پھر فقہان کا یہ نظریہ ہے کہ یہ حکم مفید عادات اور عداوت میں ہی جائز ہے، نہ کہ وہاں اور ذلک کی خصوصیت کا

یہ حکم ہی کافی نہ ہو، بلکہ یہاں سے بھی بجز اہل مذہب و عادت کے کسی اور ذلک کی خصوصیت کا مطلب

۱- حافظ شایبہ احمد علی بن جبر مستطانی متوفی ۱۰۵۲ھ، فتح الباری ج ۳ ص ۳۹۸ مطبوعہ دارالکتب الاسلامیہ لاہور ۱۳۸۲ھ
۲- شمس الدین عمر بن احمد شریکی متوفی ۱۲۲۳ھ، البحر الطریق ج ۴ ص ۱۱۲ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۹۸ھ
۳- شیخ ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حمزہ متوفی ۱۰۵۰ھ، ص ۶۹ مطبوعہ دار الفکر بیروت، الطبعة الثانیة، ۱۳۸۱ھ

حضرت ہے، اب ان کو ملے گی جیسا کہ حضرت ہوئی ہے اس لیے وہ نقد پیسے سے کہ جنس کو ادا کر فرماتے کہ دینا ہے اور یہ حضرت کو کفر و فسق کرنے سے ملے گا بے گناہوں اور عداوت والوں کو بھی ہوئی ہے اور صوبہ ذیل آٹھ سال میں اس کی تائید ہے۔

عن القاسم بن محمد عن ابن عباس في
الصلوات في انكرا ليس قال اذا كان ذرع معلوم
الى احد معلوم فلا بأس - له

تاج محمد بن محمد سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ
سے سرت پزیران بن عباسؓ کو کہنے کے واسطے میں ملے
کیا گیا۔ انہوں نے فرمایا جب کہ معلوم ہوئی اس حدیث
معلوم ہو کر کوئی حرج نہیں ہے۔

اہم مہمانانِ مذاقِ لطیف گزشتے ہیں :

عن رزيق عن ابن المسيب عن سلف
المسطة والكوايس والقياب فقال ذرعه معلوم
الى اجل معلوم والمسطة بكيل معلوم الى اجل
معلوم

زندہ کہتے ہیں کہ ابن مسیب سے عذیم اور بڑوں
میں بیجا ظلم کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا انھوں نے
کہا کہ عذیم بڑا آدمی است عذیم ہر آدمی عذیم ہی نام عذیم
ہر آدمی عذیم عذیم۔

۱۱۔ امین الی ٹیبہ روایت کرتے ہیں:

لَا تَأْمَنُ فِي السَّلَامِ فِي الصُّوَرِ وَالْأَكْسِيَةِ . كَمْ

شریک بیان کرتے ہیں کہ جابر اور عطاء نے کہا:
 اولیٰ کثیروں اور سقہ چاروں میں یہ ستم کرنے میں کوئی
 حرج نہیں ہے۔

عن ابراهيم قال كان ابن مسعود لا يرى
بالسلف في كل شيء بأساً الى اجل معلوم ما خلا
الحيوان - ركه

ابراہیم کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا
 کے سوا ہر چیز میں حیاتِ کلم کہ جانور قرار دیتے تھے جب
 کہ عدتِ معلوم ہو۔

حاضر چیز میں بیع سلم کے متعلق مذاہب فقہاء

اور ابنِ قدامیٰ کہتے ہیں یہ سب ستم کی رحمت کے لیے ہے۔
 ہے کہ جس میں سب احوالِ بر اور حاضر چیزوں میں ستم کی رحمت
 فرمائی ہے کہ سب اس وقت تک سب کے سب نہیں ہوئی جب تک مدت
 ملازمی کا یہی سب قتل ہے۔ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں
 یہ سب احوال میں سب کے سب ہے کہ سب میں بطور اولیٰ سب کے سب

۱- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۲- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۳- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۴- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۵- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۶- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۷- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۸- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۹- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران
۱۰- حافظ ابوبکر احمد بن حسین بن علی سیاحی توفی ۶۵۸ هجری قمری ۹۶۳ م طبعه ندرستة طهران

بالجزام والاخلاص وفي رواية فقد جرت من الله وجرى الله منه - میں شخص نے مسلمانوں پر چائیں وہ فیضو اللہ تعالیٰ کی شہرت تھی اس پر عہد کر رکھا اللہ اناس کو مسلمان کر دے گا، ایک روایت میں ہے وہ اللہ سے بڑی ہر گناہ اور ظلمتوں کی سزا پر عہد کر رہا، ایک روایت میں ہے اس پر اللہ کی طرف شوق کی وجہ سے ان لوگوں کی قسمت ہو، اللہ تعالیٰ اس کو فزق قبول کرے گا، فزق، میں جیسوں دن کی موت اس پر وحید سی سزا دے گا، تقدیر پر ایک کھٹکے کیسے ہے، گناہ کیسے پر قید نہیں ہے، اگر چند دن میں جہنم کی آگ کے استعارے میں ذبح اللہ تعالیٰ کی طرف سے کر دیا گیا، انکار کی شرح میں اس کا سننے پہنچے کی چیزوں کی قید نام پر عہد اللہ تعالیٰ نے لگایا ہے اللہ اکبر اللہ اکبر کے نزدیک ہر چیز میں کی ذبح اللہ تعالیٰ سے مسلمانوں کی طرف سے ہر وہ انکار ہے۔

احمد گارہ میں مذہب فقہاء | علامہ نور علی شاہی نے کھانے پینے کے علاوہ دوسری چیزوں میں عامرے
تذریک حکمرانوں کی تھی ہے، علامہ نے کہا ہے کہ احکام کی حکمت یہ ہے کہ
عام لکڑی سے ضرور کر دیا جائے اور غلہ کا اس پر اجازت ہے اگر کسی شخص کے پاس غلام ہو اور وہ لوگوں کو اس غلام کی
حکمت ضرورت ہو اور اس کے علاوہ کہیں اور اسے غلام نہ لے تو لوگوں کو ضرر سے بچانے کے لیے اس کو غلام
ضرورت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔ صحیح مسکن کی امداد میں ہی جو سبد بن سبب اور حضرت مسکن کے احکام کا ذکر ہے
اس کے متعلق علامہ بن عبداللہ دوسرے عقلمند نے یہ کہا ہے کہ وہ فیصلہ کے بل کا احکام کرتے تھے اور ان
کے نزدیک احکام ان چیزوں میں تھا جو رفق حیات کے لیے ضروری ہیں، امام شافعی اور امام ابو حنیفہ نے بھی احکام کو
اسی پر عمل کیا ہے اور صحیح ہے۔

احکام کی شرائط | علامہ ابن قدام غفرلہ کہتے ہیں: احکام ثلاثہ کمین شرطند ہیں: (۱) کسی چیز کو یہ کہ ذیخواتہ کیا ہے۔ مگر اگر کسی چیز کی اصل ایک اور چیز سے حاصل ہوئی تو وہ احکام نہیں ہے۔

(۱) ایسی چیزیں وغیرہ اندوڑی کی جاتے جو وقت جو، سال، مہوار، شہد، نہ تھکتے کا تیل اور جامدوں کے ساتھ ہے
 میں وغیرہ اندوڑی غرض یہی ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما یہی سیب کا یہی قول ہے۔
 (۲) اسی چیز کے گردنے سے کوئی نہ کچھ ہو کہ اس کی وضاحت میں ہیں۔ وہ، شہر، اس کی، کادی، بھل ساقی ہو،
 جیسے حرمین اندہ نوا اسیے وسیع شہر میں، مگر نہ شہر یہی ہے۔ (ج) جس وقت کسی چیز کی تلفت براس وقت
 اس میں کوئی دیگر وغیرہ اندوڑی کی جاتے اندہ حب وہ چرم بر چرم خرد کہ مرنے کی جاتے کہ وہ حکا شہر سے

يَا أَيُّهَا النَّهْيُ عَنِ الْخَلْفِ فِي الْبَيْعِ

۴. ملازمید محمد ابراهیم جابر بن شای شرقی ۱۲۵۶ هـ و در تاریخ ۳۰ ص ۲۵۱ ملخصه مطبوعه عثمانیه استنساخ از ۱۳۳۷ هـ.

۱۳۵۵ - علامہ یحییٰ بن خشرق فراوی متوفی ۹۷۶ھ، شرح مسلم ج ۲ ص ۳۱، مطبوعہ دارالاحیاء التراث العربی، المطبعہ دارالحدیث، ۱۳۵۵ھ

گم۔ ملا مرقیٰ امین ابو محمد عبد الشریع احمد بن قاسم بن مرقیٰ مرقی ۶۲۰ھ، المنی ۱۵۲۷ھ، علم و فضل و کبر و دولت ۱۶۰۵ھ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم سو سے (کی غریبوں کو) بڑھانے والی ہے اور پانچ سو سے بڑھانے والی ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں ہی بکثرت تم کمانے سے بڑھ کر کچھ پہلے سودا بچاتی ہے ہر اس کو مٹا دیتی ہے۔

(وقت): اس حدیث میں اس کے اندر کثرت علف کی ضمانت ہے، کیونکہ بلا ضرورت تم کی جانوروں سے اور بے شمار تم کمانے سے فریاد رکھنا کھانا ہے۔

شفعہ کا بیان

حضرت ماہر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کی رہی یا باغ میں کوئی شریک ہو اس کے لیے اپنے شریک سے اجازت کے بغیر اس کو فروخت کرنا جائز نہیں ہے۔ ہر گز نہ دینی ہرگز سے اور ہر گز نہ دے۔

۴۰۱۴۔ حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ قَالَ نَأَى أَبُو صَفْوَانَ الرَّامِيُّ عَنْ قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو الظَّاهِرِ وَحَدَّثَنَا بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْخَلْفُ مَنْفَعَةٍ لِلشَّعْبِ

۴۰۱۴۔ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ مَعْنَى وَبُخَارِيُّ بْنُ الْوَاقِلِ وَالْفُضْلِيُّ بْنُ أَبِي قُيسٍ قَالَ ابْنُ شِهَابٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْخَلْفُ مَنْفَعَةٍ لِلشَّعْبِ

۴۰۱۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَأَى زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْخَلْفُ مَنْفَعَةٍ لِلشَّعْبِ

بَابُ الشَّفَعَةِ

۴۰۱۵۔ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ قَالَ نَأَى زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ يَحْيَى عَنْ يَزِيدَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلْخَلْفُ مَنْفَعَةٍ لِلشَّعْبِ

اللَّهُ تَعَالَى عَمَّا كَانَتْ رُسُلُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ كَانَتْ لَكَ شَرِيكَ فِي دُعَايِهِ أَوْ فَعَلْ فَكَيْفَى لَكَ أَنْ تَدْعِيَهُ حَقِّ
يُؤْذُونَ شَرِيكَكَ فَإِنْ رَجَعْتَ أَخَذَ دَانَ كَرَّةً كَرَّةً

حضرت مہارشی عمارشری اشتر فرمایا بیان کرتے ہیں کہ ہر شریک
میں سے غیر متمم میں ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے شریک کا ٹیڈ کیا، اس کی طرف سے اہانت بلکہ غیر
فرشتہ کی مانند نہیں ہے اگر (شریک) اپنے تر
لیے اس کا ہا ہے تو میرے دے، ہر گز ہر شریک کو
میرے ہی عزیز نہ رکھ کر دے تو شریک اس کا یہ عقار
ہے۔

۴۰۱۶ وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَ
مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ لُحَيْمٍ وَكَانَ اسْمُهَا
بُنْدُ بْنُ أَبِي هَبَةَ الْفُلْطُ لَا بِنَ مَكْتَبَةٍ وَكَانَ
اسْمُهَا أَنْكَرَ وَكَانَ الْأَخْبَارُ قَاعُ عَبْدِ اللَّهِ
بَنَ إِدْرِيسَ قَالَ قَالُوا ابْنُ جَعْفَرٍ عَنْ
أَبِي الزُّبَيْرِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ تَعَالَى
عَنْهُ قَالَ قَعَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي الشُّعْبَةَ فِي كُلِّ سِرْكَ
أَمْ لَفْطَهُ دُعَايَ أَوْ عَاطِي لَا يَحْدِثُ
لَكَ أَنْ تَدْعِيَهُ حَقِّ يُؤْذُونَ شَرِيكَكَ
فَيَأْتِي سَاءَ أَحَدَ دَانَ سَاءَ مَكْرُوفَ
فَيَأْتِي أَبَا عَدَدَةَ يُؤْذُونَ مَكْرُوفَ
أَحَقَّ بِهِ

حضرت مہارشی عمارشری اشتر فرمایا بیان کرتے ہیں
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر شریک میں
میں شریک ہے، عمارشری ہر گز مہارشی ان اس کو اس
دعوت تک پہنچا مگر نہیں ہے سبب تک کہ اپنے
شریک پر اس کو ہر شریک دے، ہر وہ اس کے باوجود
دے، اور اگر وہ شریک کو اطلاع دے دے تو سبب
تک شریک کہ اس کی خبر دے دے دے اس کا بیان
عقار ہے۔

۴۰۱۶ وَحَدَّثَنَا أَبُو الْقَاسِمِ قَالَ أَنَا
ابْنُ دُحَيْبٍ عَنِ ابْنِ جَعْفَرٍ أَنَّ أَبَا الزُّبَيْرِ
أَخْبَرَنَا أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا يَقُولُ قَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشُّعْبَةُ
فِي كُلِّ سِرْكَ فِي أَزْوَاجٍ أَوْ دُعَايَ أَوْ
عَاطِي لَا يَحْدِثُ أَنْ تَدْعِيَهُ حَقِّ
تَدْعِيَهُ حَقِّ تَدْعِيَهُ كِتَابُ حَقِّ
أَوْ تَدْعِيَهُ كِتَابُ حَقِّ تَدْعِيَهُ كِتَابُ حَقِّ
حَقِّ يُؤْذُونَ

شرفہ لاقوی اور اصطلاحی معنی | شرفہ کا لفظ شفع سے ماخوذ ہے۔ علامہ زبیدی نے لکھا ہے: شرفہ کا معنی
ہے دعوت تھان الزور بلکہ اور شرفہ کا معنی بیان کرتے ہوئے علامہ زبیدی

علامہ زبیدی نے زبیدی حوالی ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸ ۲۰۹۹ ۲۱۰۰ ۲۱۰۱ ۲۱۰۲ ۲۱۰۳ ۲۱۰۴ ۲۱۰۵ ۲۱۰۶ ۲۱۰۷ ۲۱۰۸ ۲۱۰۹ ۲۱۱۰ ۲۱۱۱ ۲۱۱۲ ۲۱۱۳ ۲۱۱۴ ۲۱۱۵ ۲۱۱۶ ۲۱۱۷ ۲۱۱۸ ۲۱۱۹ ۲۱۲۰ ۲۱۲۱ ۲۱۲۲ ۲۱۲۳ ۲۱۲۴ ۲۱۲۵ ۲۱۲۶ ۲۱۲۷ ۲۱۲۸ ۲۱۲۹ ۲۱۳۰ ۲۱۳۱ ۲۱۳۲ ۲۱۳۳ ۲۱۳۴ ۲۱۳۵ ۲۱۳۶ ۲۱۳۷ ۲۱۳۸ ۲۱۳۹ ۲۱۴۰ ۲۱۴۱ ۲۱۴۲ ۲۱۴۳ ۲۱۴۴ ۲۱۴۵ ۲۱۴۶ ۲۱۴۷ ۲۱۴۸ ۲۱۴۹ ۲۱۵۰ ۲۱۵۱ ۲۱۵۲ ۲۱۵۳ ۲۱۵۴ ۲۱۵۵ ۲۱۵۶ ۲۱۵۷ ۲۱۵۸ ۲۱۵۹ ۲۱۶۰ ۲۱۶۱ ۲۱۶۲ ۲۱۶۳ ۲۱۶۴ ۲۱۶۵ ۲۱۶۶ ۲۱۶۷ ۲۱۶۸ ۲۱۶۹ ۲۱۷۰ ۲۱۷۱ ۲۱۷۲ ۲۱۷۳ ۲۱۷۴ ۲۱۷۵ ۲۱۷۶ ۲۱۷۷ ۲۱۷۸ ۲۱۷۹ ۲۱۸۰ ۲۱۸۱ ۲۱۸۲ ۲۱۸۳ ۲۱۸۴ ۲۱۸۵ ۲۱۸۶ ۲۱۸۷ ۲۱۸۸ ۲۱۸۹ ۲۱۹۰ ۲۱۹۱ ۲۱۹۲ ۲۱۹۳ ۲۱۹۴ ۲۱۹۵ ۲۱۹۶ ۲۱۹۷ ۲۱۹۸ ۲۱۹۹ ۲۲۰۰ ۲۲۰۱ ۲۲۰۲ ۲۲۰۳ ۲۲۰۴ ۲۲۰۵ ۲۲۰۶ ۲۲۰۷ ۲۲۰۸ ۲۲۰۹ ۲۲۱۰ ۲۲۱۱ ۲۲۱۲ ۲۲۱۳ ۲۲۱۴ ۲۲۱۵ ۲۲۱۶ ۲۲۱۷ ۲۲۱۸ ۲۲۱۹ ۲۲۲۰ ۲۲۲۱ ۲۲۲۲ ۲۲۲۳ ۲۲۲۴ ۲۲۲۵ ۲۲۲۶ ۲۲۲۷ ۲۲۲۸ ۲۲۲۹ ۲۲۳۰ ۲۲۳۱ ۲۲۳۲ ۲۲۳۳ ۲۲۳۴ ۲۲۳۵ ۲۲۳۶ ۲۲۳۷ ۲۲۳۸ ۲۲۳۹ ۲۲۴۰ ۲۲۴۱ ۲۲۴۲ ۲۲۴۳ ۲۲۴۴ ۲۲۴۵ ۲۲۴۶ ۲۲۴۷ ۲۲۴۸ ۲۲۴۹ ۲۲۵۰ ۲۲۵۱ ۲۲۵۲ ۲۲۵۳ ۲۲۵۴ ۲۲۵۵ ۲۲۵۶ ۲۲۵۷ ۲۲۵۸ ۲۲۵۹ ۲۲۶۰ ۲۲۶۱ ۲۲۶۲ ۲۲۶۳ ۲۲۶۴ ۲۲۶۵ ۲۲۶۶ ۲۲۶۷ ۲۲۶۸ ۲۲۶۹ ۲۲۷۰ ۲۲۷۱ ۲۲۷۲ ۲۲۷۳ ۲۲۷۴ ۲۲۷۵ ۲۲۷۶ ۲۲۷۷ ۲۲۷۸ ۲۲۷۹ ۲۲۸۰ ۲۲۸۱ ۲۲۸۲ ۲۲۸۳ ۲۲۸۴ ۲۲۸۵ ۲۲۸۶ ۲۲۸۷ ۲۲۸۸ ۲۲۸۹ ۲۲۹۰ ۲۲۹۱ ۲۲۹۲ ۲۲۹۳ ۲۲۹۴ ۲۲۹۵ ۲۲۹۶ ۲۲۹۷ ۲۲۹۸ ۲۲۹۹ ۲۳۰۰ ۲۳۰۱ ۲۳۰۲ ۲۳۰۳ ۲۳۰۴ ۲۳۰۵ ۲۳۰۶ ۲۳۰۷ ۲۳۰۸ ۲۳۰۹ ۲۳۱۰ ۲۳۱۱ ۲۳۱۲ ۲۳۱۳ ۲۳۱۴ ۲۳۱۵ ۲۳۱۶ ۲۳۱۷ ۲۳۱۸ ۲۳۱۹ ۲۳۲۰ ۲۳۲۱ ۲۳۲۲ ۲۳۲۳ ۲۳۲۴ ۲۳۲۵ ۲۳۲۶ ۲۳۲۷ ۲۳۲۸ ۲۳۲۹ ۲۳۳۰ ۲۳۳۱ ۲۳۳۲ ۲۳۳۳ ۲۳۳۴ ۲۳۳۵ ۲۳۳۶ ۲۳۳۷ ۲۳۳۸ ۲۳۳۹ ۲۳۴۰ ۲۳۴۱ ۲۳۴۲ ۲۳۴۳ ۲۳۴۴ ۲۳۴۵ ۲۳۴۶ ۲۳۴۷ ۲۳۴۸ ۲۳۴۹ ۲۳۵۰ ۲۳۵۱ ۲۳۵۲ ۲۳۵۳ ۲۳۵۴ ۲۳۵۵ ۲۳۵۶ ۲۳۵۷ ۲۳۵۸ ۲۳۵۹ ۲۳۶۰ ۲۳۶۱ ۲۳۶۲ ۲۳۶۳ ۲۳۶۴ ۲۳۶۵ ۲۳۶۶ ۲۳۶۷ ۲۳۶۸ ۲۳۶۹ ۲۳۷۰ ۲۳۷۱ ۲۳۷۲ ۲۳۷۳ ۲۳۷۴ ۲۳۷۵ ۲۳۷۶ ۲۳۷۷ ۲۳۷۸ ۲۳۷۹ ۲۳۸۰ ۲۳۸۱ ۲۳۸۲ ۲۳۸۳ ۲۳۸۴ ۲۳۸۵ ۲۳۸۶ ۲۳۸۷ ۲۳۸۸ ۲۳۸۹ ۲۳۹۰ ۲۳۹۱ ۲۳۹۲ ۲۳۹۳ ۲۳۹۴ ۲۳۹۵ ۲۳۹۶ ۲۳۹۷ ۲۳۹۸ ۲۳۹۹ ۲۴۰۰ ۲۴۰۱ ۲۴۰۲ ۲۴۰۳ ۲۴۰۴ ۲۴۰۵ ۲۴۰۶ ۲۴۰۷ ۲۴۰۸ ۲۴۰۹ ۲۴۱۰ ۲۴۱۱ ۲۴۱۲ ۲۴۱۳ ۲۴۱۴ ۲۴۱۵ ۲۴۱۶ ۲۴۱۷ ۲۴۱۸ ۲۴۱۹ ۲۴۲۰ ۲۴۲۱ ۲۴۲۲ ۲۴۲۳ ۲۴۲۴ ۲۴۲۵ ۲۴۲۶ ۲۴۲۷ ۲۴۲۸ ۲۴۲۹ ۲۴۳۰ ۲۴۳۱ ۲۴۳۲ ۲۴۳۳ ۲۴۳۴ ۲۴۳۵ ۲۴۳۶ ۲۴۳۷ ۲۴۳۸ ۲۴۳۹ ۲۴۴۰ ۲۴۴۱ ۲۴۴۲ ۲۴۴۳ ۲۴۴۴ ۲۴۴۵ ۲۴۴۶ ۲۴۴۷ ۲۴۴۸ ۲۴۴۹ ۲۴۵۰ ۲۴۵۱ ۲۴۵۲ ۲۴۵۳ ۲۴۵۴ ۲۴۵۵ ۲۴۵۶ ۲۴۵۷ ۲۴۵۸ ۲۴۵۹ ۲۴۶۰ ۲۴۶۱ ۲۴۶۲ ۲۴۶۳ ۲۴۶۴ ۲۴۶۵ ۲۴۶۶ ۲۴۶۷ ۲۴۶۸ ۲۴۶۹ ۲۴۷۰ ۲۴۷۱ ۲۴۷۲ ۲۴۷۳ ۲۴۷۴ ۲۴۷۵ ۲۴۷۶ ۲۴۷۷ ۲۴۷۸ ۲۴۷۹ ۲

کھتے ہیں، اور اسی زبردستی سے سنت میں شفعہ کے اشتقاق کے بارے میں سوال کیا گیا تو انھوں نے کہا کہ یہ تو
سے سختی سے انداز میں چڑھیں شفعہ کرتے ہوں اس کو اپنی پرہیز کے ساتھ ختم کر کے زیادہ کرتے ہوں۔ میں تب ہی چیز کو دیکھتا
تم اس کے ساتھ ایک اور چیز زیادہ کر کے اس کو نفع کر دیا۔ لے

اور ملازمین کے شفعہ کا اصطلاحی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ہی تعین البقعة حیدر علی المشرود
بہا مقام علیہ بشفعہ لشفیعاً وازکا فبقیضہ وسببہا اتصال ملائ الشفیعہ بالمشترک بشتوت
او جو اس فریاد کہ ایک حد میں غل یا قیت میں بڑا ہوں جس حد کو اجڑا کسی کو ایک ہوتا
شفعہ سے اس کا سبب شفیق کی ایک کو غریبہ کے ساتھ اتصال ہے خواہ شریک کی حد سے اتصال ہو جو ہمار
(پڑوسی) کی حد سے ہے۔ لے

اور شفیق کھتے ہیں تو ہی سہی میں ہے شفعہ اپنے سے حکیت کے نزال پر اعتماد کرتا ہے۔ لے
شفعہ میں مفاد سبب فقہاء | اور شفیق کا معنی ہے: جو شفعہ زمین میں شریک ہوں اس کے لیے شفعہ کے ثبوت
کی سبب ایک کو زمین کو تقسیم دیکھا گیا ہو، چنانچہ کہ ہے کہ
شفعہ کی گھٹا ہے کہ شریک سے جو کو زانی کیا جائے اللہ زمین کے ساتھ شفعہ اس لیے خاص ہے کہ اس میں ضرر
لیا نہ شفعہ ہے، اور ملازم کا اس پر اتفاق ہے کہ میران کو پڑے، اہل و اسباب اور دیگر شرفیات میں شفعہ نہیں ہے، ملا
کا ایک شفاعت قریبی ہے کہ جو چیز میں شفعہ ہے گا کہ پڑوسی میں بھی ہے۔ امام احمد سے ایک حکایت یہ ہے کہ میران
اور ملازم مکان میں بھی شفعہ ہے۔ جو زمین مندر ہو گیا اس میں ہلکے درجے سے شفعہ ہوتا ہے اس میں ملازم کا اختلاف
ہے امام شافعی امام مالک اور امام احمد کا مسلک یہ ہے کہ ملازم کی وجہ سے شفعہ نہیں ہوتا، ابن منذر نے کہا ہے کہ
حضرت عمر بن الخطاب، حضرت عثمان بن عفان، سید بن مسیب، سلمان بن یسار، عمر بن عبد العزیز، زہری، دریمہ، داؤد بن
مقیوں، عبد الرحمن، ابو ثور، امام مالک اور امام احمد کی یہی نظر ہے اور امام ابو حنیفہ اور شافعی کا مسلک یہ ہے کہ
ملازم کی وجہ سے شفعہ ہوتا ہے۔ لے

فقہاء احناف کا موقف | اور ملازم کو فتنائی معنی کھتے ہیں جو شخص نبی میں شریک ہے اس کے لیے شفعہ
واجب ہے پھر جو شخص میں سے حق میں شریک ہو، مثلاً ادا اور دانتے میں اس کے لیے
شفعہ واجب ہے پھر بڑی کے لیے شفعہ واجب ہے، اور شفعہ کے ثبوت کا ترمیم یہی ہے۔ ملا شفعہ کو ثبوت
ان ہمارے سے ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: شفعہ اس شریک کے لیے ہے جس نے تقسیم نبی کی تہ
اور آپ کا ارشاد ہے: "مکان کا پڑوسی مکان اللہ زمین کا نیا وہ خدا ہے اگر وہ ثابت ہو تو اس کا انتظار کیا جائے گا۔

- ۱۔ سید محمد تقی زیدی شریقی ۱۳۰۵ھ، تاج المکس ۵ ص ۴۰۰، مطبعہ خیرہ نمبر ۱۰۰۰
- ۲۔ علامہ ملازمین مسکنی شریقی ۱۲۸۸ھ، تاج المکس ۵ ص ۱۵۸، مطبعہ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ ۱۳۲۰ھ
- ۳۔ علامہ سید محمد عارف بن ابی ہاشم شافعی شریقی ۱۲۵۲ھ، رد المحتار ۵ ص ۱۸۸، مطبعہ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ ۱۳۲۰ھ
- ۴۔ علامہ محمد بن شریقی شریقی ۱۲۶۲ھ، شرح معانی ۲ ص ۲۲، مطبعہ مطبوعہ مکتبہ اسلامیہ ۱۳۰۰ھ

اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔ لہٰذا امام ابن ماجہ نے بھی اس کو روایت کیا ہے۔ کہ
عن جابر بن عبد اللہ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الحار احق بشقة
جاءه یقتلہ بها وان کان عائلاً اذ کان
طویقہما واحدا۔
اس حدیث کو امام ترمذی نے بھی روایت کیا ہے۔
امام احمد بن حنبل روایت کرتے ہیں:

عن الحسن بن علی بن مسعود
یقول قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
بالجوار۔
عن ابن شہیر قال۔ الحلیط احق من
الجوار۔ الحار احق من غیرہ۔
حسن اس حدیث سے روایت کرتے ہیں میں نے حضرت
علی بن ابی موسیٰ سے سنا ہے کہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے (شوق میں) پڑوسی کے حق میں نیکی کیا۔
ابراہیم سے روایت ہے کہ (شوق میں) غریب پڑوسی
سے زیادہ مقدار ہے اور پڑوسی دوسروں سے زیادہ
مقدار ہے۔

یہ حدیث امام ابن ابی شیبہ نے بھی روایت کی ہے۔ کہ
امام ابن ابی شیبہ روایت کرتے ہیں:
عن الحکم بن علی وعبد اللہ قال
قتل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقتلہ
للجوار۔
اسی حدیث کو امام ابن شیبہ نے متعدد اسانید کے ساتھ بیان کیا ہے۔
حضرت ابراہیم بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ

۱۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار فہرہ بغداد، کتاب کرامی
۲۔ امیر حفص الدین محمد بن علی بن ابی طالب متوفی ۴۲۱ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتاب کرامی
۳۔ امام ابو داؤد سلیمان بن داؤد متوفی ۲۵۵ھ، سنن ابو داؤد ج ۲ ص ۲۱۹، مطبوعہ مطبعہ عثمانیہ پاکستان لاہور، طبع ۱۳۵۰ھ
۴۔ امام ابویوسف محمد بن یحییٰ ترمذی متوفی ۲۶۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار فہرہ بغداد، کتاب کرامی
۵۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتاب کرامی
۶۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتاب کرامی
۷۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتاب کرامی
۸۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتاب کرامی
۹۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتاب کرامی
۱۰۔ امام ابو نعیم محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۵۹ھ، جامع ترمذی ص ۲۱۹، مطبوعہ دار الفکر بیروت، کتاب کرامی

عليه وسلم قال: الجاسس الحق يشفعه له

عن سمرة قال عن النبي صلى الله عليه و

سید قال: جئنا الدار احق الدار رتبه

عن جابر قال، قال رسول الله صلى

اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، الْجَارِ احَقُّ بِشَفَعَةِ جَارِهِ ^{عَلَيْهِ}

عن شريعتي قال: الخيط أحق من التعمير

والشفيع احق من الجار والجار احق

من سو اے

دولم نے فرمایا: پڑوسی شیعہ کا زینہ حقدار ہے۔

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

گھر کا پڑوسی گھر کا زیادہ مفقدا ہے

حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ رسول اللہ

سلاخہ غیر دستم نے لڑا! پر موسیٰ کے لشکر کا پرشور کیا

فقیر اور مسکین

شریک سے روایت ہے کہ نفسِ مسیح میں شریک:

مقوق کے شریک سے زیادہ مفید ہے، اور حقوق میں

تربیک پڑوسی سے زیادہ عقیدہ ہے اور پڑوسی اپنے

اس کا سے زیادہ مقدار ہے۔

ترتیب شفعہ کے قبول میں علامہ ابوالحسن صاحب بنیادی نے اسی حدیث کا حوالہ دیا ہے۔

پڑوسی کی دیوار میں لکڑی گھڑتا

حضرت البرہم سرور علیہ السلام نے فرمایا کہ تم مجھے جیسا کہ چاہو

نہ علی الشہ علیہ وسلم کے فرمایا تم سے کوئی شخص انہی

لار بر روی کر شجره سکنه در مشا کره، راوی

کہتے ہیں یہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے کیا کاسب

۹۔ کہ میں نے تم کو اس حکم سے ابراہی کہہ دیا ہے

فہمنا ہولنا! کھڑا! میں یہ شمشیر تبار سے کندھوں پر رکھ

Ad

بَابُ غُرَى النَّحْشِ فِي جِدَارِ الْحِجَابِ

١٨٠ م. حَدَّثَنَا سَعْدُ بْنُ يَحْيَى قَالَ

قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ عَنِ ابْنِ شَوَّابٍ

عَنِ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

تَعَالَى عَنْهُ آيَةُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْكُمْ وَسَلَّمَ - قَالَ لَا يَمْنَعُ أَحَدُكُمْ

جَاءَهُ أَنْ يَغِيْرَ كُتَيْبَةَ فِي حِدَاةِ

كَانَ ثُمَّ يَقُولُ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ

اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَهُ مَا يَإْتِي أَرْكَكُمْ عَنْهَا

مُغْرَضِينَ وَإِلَهُ لَا تُشْرِكُ بِهِمَا

تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ

تین دیگر اسانید سے بھی محدیث اسی طرح مروی ہے۔

۱۱۰ مطبوعہ ادارۃ القرآن کراچی، المطبعہ الاول، ۱۳۴۶ھ

10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1041 1042 1043 1044

100 100 100 100 100 100

100

بسم الله الرحمن الرحيم

تَاَسْتَفِيَانِ بَيْنَ عَيْنَيْكَ حَ كَال وَحَدَّثَكَ كَيْدُ
أَبُو النَّكَاهِ وَخَوَعَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَتَا
أَنَا أَنُؤ وَهَب فَتَا أَخْبَرَنِي يُونُسُ
حَ كَال وَحَدَّثَكَ عَقِيدُ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَتَا
أَنَا عَقِيدُ الزُّرَّاقِي فَتَا أَنَا مَقْصُودُ
كُلِّهِمْ عَلَى الثَّرْمَةِ بِمِلَّةِ الْإِسْلَامِ
مَخْرُجٌ .

پڑوسی کے شہر تیر رکھنے میں نا اہم بہ فقہاء
اور روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے پڑوسی کے شہر رکھنے
کے حکم میں تھک کر اختلاف ہے آیا یہ حکم موجب ہے
یہ ہے یا استیجاب کے لیے، امام شافعی اور امام مالک کے اس میں دو قول ہیں، زیادہ یہ ہے کہ یہ حکم مستحب ہے
امام ابوحنیفہ کا بھی یہ قول ہے۔ دوسرا قول یہ ہے کہ یہ حکم واجب ہے، امام احمد اور ثور اور اسباب حدیث کا بھی یہی مذہب
ہے، استیجاب پر دلیل یہ ہے غیر انھوں کے دیکھ لے اس پر عمل کرنا جائز ہے یا کتاب ہی حضرت ابوہریرہ سے فرمایا
تم اس حکم سے اہل ان کرتے ہو۔

ظلم اور زمین و غیر غصب کرنے

بَابُ تَحْرِيمِ الظُّلْمِ وَغَضَبِ

الْأَرْضِ وَغَيْرِهَا

کی حرمت

حرمت مہربان زمین و غیر زمین و غیر زمین و غیر زمین
یہاں کرتے ہیں کہ زمین اور زمین و غیر زمین و غیر زمین
غرض سے ایک بالشت زمین میں غلطی، اللہ تعالیٰ تبارک
کے ہر سات طہریں ملک کی اس زمین کو اس کے لئے ہیں
فوق یا کر مال دے گا۔

۴۴۵ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَكْبُوْبٍ وَ
قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ وَعَدِيُّ بْنُ حُجْرٍ قَالُوا
كُنَّا مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ وَهُوَ ابْنُ جَعْفَرٍ عَنِ الْغَدَاةِ
بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ عَتَابِ بْنِ سَهْلِ بْنِ
سَهْلِ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ تَمِيمٍ عَنْ
عَمْرِو بْنِ لُحَيْلٍ وَحَيْوُ اللَّهِ تَعَالَى تَحْفَتَا
أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنِ اخْتَلَعَتْ شَيْئًا مِنْ أَرْضِنَ حُلُمَا
طَوَّقَهُ اللَّهُ رِقَابًا يَوْمَ يُؤْخَذُ الْيَقِينُ مِثْ
سَبْعِ أَرْضَيْنِ .

حضرت سید بن زید بن عمرو بن نفیل رضی اللہ عنہ
بیان کرتے ہیں کہ انہوں نے اس سے گھر کے سب سے
بڑے متعلقہ کو بلوایا۔ انہوں نے کہا کہ مجھ کو دعا دے
زمین اس کو دے۔ بعد میں نبی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پر دوسرے سال سے، جس شخص نے ایک ہاشمہ زمین
جس کا حق ال قیامت کے دن سات قبروں تک ہے وہ
زمین اسے ملے گا کہ قال دی جائے گا۔ اسے اللہ!
اگر یہ چھوٹی ہے تو اس کو اندھا کر دے اور اس کی قبر
اس کی گھر میں بنا دے، راوی کہتے ہیں میں نے وہاں
انہی پر کسی حق و داروں کو ٹوٹتی چہرے کی حق اللہ تعالیٰ
کے لئے سید بن زید کی دعا مانگ گئی ہے، اور میں ان
میں وہ گھر میں مل رہی تھی کہ ان کے کوئی حق اس سے
گلدی اور اس کوئی حق نہ گدی اور وہ گھر اس کی قبر میں

۴۳۲۔ حَدَّثَنَا حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى قَالَ
أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي قُحَيْبٍ قَالَ حَدَّثَنَا
عُمَرُ بْنُ مُطْعِمٍ أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ
سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ مَنْ
وَدَّ أَنْ يَكُونَ لَهُ مِثْلُ مِثْلِ مِثْلِ مِثْلِ
فِي بَعْضِ دَارِهِ وَتَكَانَ دَعْوَاهُ إِذَا هَا
حَا فِي سَمْعِهِ وَمَوْلَى اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَخَذَ بِشَيْءٍ
مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ فَلْيَدْعُ فِي
سَمْعِهِ أَوْ يَصْبِرْ يَوْمَ الدِّينِ مِمَّا أَلْفَعَهُ
إِنْ كَانَتْ كَفَّافَةً فَأَعْلَمُ بِغَيْرِهَا
وَأَجَلَ قَبْرَهَا فِي دَارِهَا فَإِنْ
كُنْزَ شَيْئًا عَنْهَا تَلَفَتْ نَفْسُ الْجَدِّ
تَقُولُ أَمَا بَشَرٌ دَعَا سَعِيدِ بْنِ
زَيْدٍ كَتَبْتُهَا فِي كِتَابِي فِي الدَّارِ الْكَرِيمَةِ
عَلَى يَدِي فِي الْقَابِرِ كَوْنَتْ بَيْتًا وَكَانَتْ كَبِيرَةً

اسلام اپنے والد مرہوم رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے
ہیں کہ انہوں نے انہوں نے حضرت سید بن زید رضی اللہ
عنہ پر یہ دعویٰ کیا کہ انہوں نے اس کی قبر میں سے لے لیا
پھر اس نے مرہوم بن الحکم کے بن مقدر پیش کیا، تو
سید نے کہا کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس
مسئلہ میں حدیث سننے کے بعد اس کی زمین لے لیا ہوں!
مرہوم نے کہا آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
کیا سنا ہے، حضرت سید بن زید نے کہا میں نے یہاں
اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے، جس نے ایک ہاشمہ
زمین لے لی تھی اسے سات زمینیں تک وہ زمین اس کو ملے گی
بنا کر قال دی جائے گا، مرہوم نے کہا اس کے بعد
میں ایک سے اور کسی دین کا سوال نہیں کروں گا، پھر

۴۳۲۔ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ
نَاخِعًا دُونَ زَيْدٍ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّ
أَوْفَى بَيْتِ أَزْهَبٍ أَذْهَبَ عَلَى سَعِيدِ بْنِ
زَيْدٍ زَيْدًا أَخَذَ هَيْئًا قَبْرَ
أَوْفَى هَيْئًا فَصَلَّى رَأَى مَوْلَانِ بْنِ
الْحَكَمِ فَقَالَ سَعِيدٌ أَنَا كُنْتُ أَخَذْتُ
وَمِنْ أَزْهَبٍ شَيْئًا بَعْدَ ذَلِكَ فِي سَمْعِهِ
مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
سَمِعْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَذْهَبَ وَاسْتَعْمَلَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ

أَتَدَّ شَيْبَرًا مِّنَ الْأَرْضِ فَلَمَّا حُلِقَ قَدَ
إِلَى سَبْعَةِ أَرْضِينَ كَقَالِ لَهُ مَوَاقِنُ
رَا اسْمُكَ بِتَيْمَنَةٍ بَعْدَ هَذَا فَقَالَ
سَعِيدٌ اللَّهُمَّ إِنِّي كَأَنَّكَ كَذِبٌ كَذِبٌ
بَصَرُهَا وَأَفْتَلَهَا فِي أَرْضِهَا فَقَالَ
كَمَا تَأْتَتْ حَتَّى ذَهَبَ بَصَرُهَا ثُمَّ
بَيَّنَّا مِ تَمِثِي فِي أَرْضِهَا وَذَكَرَتْ
فِي حُجْرَةٍ فَمَا لَكَ .

۴۰۲۳ - حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ
قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ نَافِعٍ نَا يَحْيَى بْنُ
عَنْ هِشَامِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ
قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
يَقُولُ مِمَّنْ أَحَدٌ شَبَّرَ أَمَّتِ الْأَرْضُ
فَلَمَّا قَامَتْ يَطْلُوهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
مِنْ سَبْعَةِ أَرْضِينَ .

۴۰۲۴ - وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ
قَالَ نَا جَعْفَرُ بْنُ سَهْلٍ عَنْ أَبِيهِ
عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ لَا يَأْخُذُ أَحَدٌ شَبْرًا مِّنَ الْأَرْضِ
يَعْبُرُ قَبْرًا فَلَوْ أَنَّ اللَّهَ رَأَى سَبْعِينَ
أَرْضِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

۴۰۲۵ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ نَا حَرْبٌ وَهُوَ ابْنُ
كَثِيرٍ قَالَ نَا يَحْيَى بْنُ هِشَامٍ
عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ أَبَا سَمَةَ
حَدَّثَهُ وَكَانَ تَمِثُهُ وَبَيْنَ كَتُوبِهِ
خُصُوصَةً فِي أَرْضِينَ وَأَنَّ كَحَلَ عَلَى

مید سے کیا: اسے لٹا کر کے چھوٹے سے تراش کر عمارت
اور اس کی زمین میں اس سے روادی کیے ہیں کہ وہ مٹی
سرنے سے پہلے اترے ہوئی ہوگی اور ایک دن اس کی پل پل
کی کرکٹ لڑے گی اور مٹی اترے گی۔

حضرت سید بن زید رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے ایک ہشت
زمین کا ٹکڑا زمین کی حالت میں اسے ساتہ میں ایک فرقہ بالاس
کے گئے زمین کا دیکھا جائے گی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کسی شخص کی ایک ہشت
زمین کی ٹکڑا جس کے گھر کو ساتہ میں ایک فرقہ بالاس
اس کی طرف بنا کر اس کے گئے میں اذان سے گا۔

ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
زمین میں چھڑا تھا حضرت عائشہؓ کے پاس گئے اور اس سے
یہ اجازت بیان کیا حضرت عائشہؓ نے فرمایا اسے ابو ہریرہؓ
سے اجازت کرو، نیز کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا ہے جس شخص نے ایک ہشت زمین کی ٹکڑا کی اس
کو ساتہ زمین سے ملے طریق پتہ پایا جائے گا۔

عَاثِيَةً قَدْ كَرَّ ذَلِكَ لَهَا فَكَأَنَّ
يَا أَبَا سَلَمَةَ انْجَنِبْ ۚ مَا مِنْ حَيَاتٍ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْكَ وَسَلَّمَ
قَالَ مَنْ ظَلَمَكَ فَقِيدْ حَبْرَ الْأَرْدَنِ
طَلَبَهُ مِنْ سَمِيرِ الْأَزْهَرِيِّ

ابو سلمہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہ کے پاس مجھے اس
کے بعد ملے ہیں۔

۳۰۲۶۔ وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو
قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
قَالَ لَا يَغْنِي عَنْ مُحَمَّدٍ بَنِي إِسْرَافِيلَ
أَنْ يَأْتِيَهُمْ حَقُّهُ أَتَى أَتَى وَحَدَّثَنَا
عَاثِيَةً قَدْ كَرَّ ذَلِكَ

گئے ہیں سات زمینوں کا طوق ڈالنے کی وفات
اس باب کی احادیث میں ہے جو غرض کسی کی زمین غرض

سات زمینوں کا طوق ڈال دے گا۔ اس حدیث کی سب ذیلی توجہات یہ کہ
زمین غصب کرنے والے کو اس کا سکونت کیا جائے گا کہ زمین زمین غصب کی سے سات زمینوں تک اس کی
میں کرنا چاہے۔ یہ مٹی طوق کی طرح اس کے لئے ہیں ڈال دی جائے گا کہ زمین زمین طوق کی بنا کر اس کے
گئے ہیں ٹھکانے گا اس کی تائید اس حدیث سے ہوتی ہے حضرت یحییٰ بن سوہیل کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے فرمایا میں نے کسی کی زمین ناقص نہیں کر دی کہ اس کو سکونت کیا جائے گا کہ وہ اس کی مٹی طوق کر دے گا۔
(۱) میں نے غصب شدہ زمین کی مٹی طوق کر دے گا کہ اس کو سکونت کیا جائے گا کہ وہ اس کی مٹی طوق کر دے گا۔
کی اور اس کی گردن بڑی اور وسیع کر دی جائے گی جیسا کہ حدیث میں ہے کہ زمین کی فلاح اللہ ہمارے ہمارے
اس کی تائید اس حدیث سے ہے حضرت یحییٰ بن سوہیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے کسی کی زمین ناقص نہیں کر دی کہ اس کو سکونت کیا جائے گا کہ وہ اس کی مٹی طوق کر دے گا۔
مگر یہ تائید اس حدیث سے ہے حضرت یحییٰ بن سوہیل رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے کسی کی زمین ناقص نہیں کر دی کہ اس کو سکونت کیا جائے گا کہ وہ اس کی مٹی طوق کر دے گا۔
(۲) اس کو اس کا سکونت کیا جائے گا کہ اس کی زمین طوق کر دے گا کہ اس کی مٹی طوق کر دے گا۔
ہوتا رہے گا۔

۱۵۔ اس سے مراد ہے کہ طوق کی طرح اس کو یہ غلبہ لازم ہے۔

۱۶۔ امام احمد بن حنبل مرتبی ۴۳۱ھ، مسند احمد بن حنبل ۴۳۱ھ، مسند احمد بن حنبل ۴۳۱ھ، مسند احمد بن حنبل ۴۳۱ھ

۱۷۔ مسند احمد بن حنبل ۴۳۱ھ، مسند احمد بن حنبل ۴۳۱ھ، مسند احمد بن حنبل ۴۳۱ھ، مسند احمد بن حنبل ۴۳۱ھ

یہ قریبات مانگنا ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بیان کیا ہے۔

سات زمینوں کی کاشت و زراعت

مسئمت و من الارض مثلہن " سات آسمان ہیں اور سات زمینیں ہیں۔ اس قول کے وافی سے مسجع
عقل سے کرنا غلط خیال ہے، جس کا رد نے کہا: سات زمینوں سے مراد سات اقامتیں ہیں کہ سات طبقات، پہلی
جگہ باطل ہے اور اس کا طعن اس باب کی ابتداء سے واضح ہے۔ ان اقامتوں سے علم اللہ تعالیٰ کا نام ہونا چاہیے
ہے اور چوتھی واضح ہے کہ زمین کا نصب کرنا، ملک ہے، اور نام اور صفیہ فرستے ہیں کہ زمین کا نصب کرنا مسترد نہیں
ہے۔

زمین کا نصب کرنے میں فقہاء احناف کے قول کی وضاحت

کا نصب ملکی ہو کر ہے مگر دیار ہے اس میں وہی اکثر خیر کے اختلاف ہے۔ امام حنفیہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک نصب
موت و خیرات میں متفق ہیں کہ اگر کوئی نصب ایک چیز کو دوسری چیز پر منتقل کرے تو اسے اندر میں ہی منتقل کرے،
مسترد نہیں ہے، جس کی طرف کسی نے کسی کی زمین نصب کر لی تو اس کے بغیر جس حالت میں تھی تو اس کا نام نہیں ہو
گا، اور امام حنفیہ نے بھی یہ کہہ دیا ہے کہ اگر زمین امام ابو یوسف کا پیرا ہے اور امام حنفیہ کا پیرا نہیں، امام ابوبکر اور امام
احمد کا بھی یہی قول ہے، کیونکہ ان کے نزدیک زمین کی کسی نصب متفق ہو جائے اور اس کا نصب کر کے اس سے ملک کرنے
میں نہیں ہے، اور اس کے بعض متفقین نے یہ کہا ہے کہ امام حنفیہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک بھی زمین کی نصب متفق ہو
ہے لیکن اس پریشان دہم نہیں آتی، اور انکو فقہاء نے یہ کہہ کر زمین میں اصولاً نصب متفق نہیں ہونا اور اس حدیث سے
زمین کی نصب کے متعلق پر احوال دست نہیں ہے، کیونکہ یہی ملکی اور غیر ملکی سے زمین کے نصب کی سزا آخر میں قرآن و احادیث
بیان کی ہے اور اگر کسی پریشان دہم ہو کر آپ اس کو بیان فرما دیتے، کیونکہ انسان انکسار دینا سے ہے اور اس کے بیان
کی زیادہ ضرورت ہے اور آپ نے اس کی مکمل موابہی چنی اگر آپ کا حق بیان کی ہے تو اگر کسی پریشان دہم کا یہ کہنا ہے کہ
یہ حدیث صحیح صحیح صحیح ہے تو یہ حدیث صحیح صحیح صحیح ہے، اور بعض مذاہب میں علم زمین کو لینے پر نصب کا ہوا طعن آیا
ہے اس سے اس نصب پر استدلال کرنا درست نہیں ہے جو زمان کا نصب ہے، یہاں کہ آپ کا وہ ثابت ہے: من باع حرج
حدیث ۱۔ " میں نے اپنی بیک کی اس حدیث سے بیخ شرمی کو ثابت کرنا غلط ہے جو حکمت کی مراد ہے، نیز صحیح بخاری
اور صحیح مسلم کی احادیث پر نصب کی جگہ من اخذ بشیرا من الارض غلدا " میں نے ایک باشت زمین غلامی، میں نے جو
مسوہ کو نصب سے غلامی بنا کر اسے نصب کر دیا ہے جو زمان کا نصب ہے۔

۱۔ حافظ شہاب الدین احمد بن علی ابن عمر رضی اللہ عنہما ۲۷۲ھ فتح الباری ۵۵۵ ص ۱۰۵، مطبع دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ
۲۔ امام بخاری بن شرف ترمذی ۲۵۶ھ شرح مسلم ۲۵ ص ۴۳، مطبع دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ
۳۔ امام ابو یوسف بن ابی اسحاق ترمذی ۲۴۳ھ جامع ابی اسحاق ۱۲۹ ص ۱۲۹، مطبع دار الفکر بیروت ۱۴۰۵ھ

تھامروں سے کہلا کر فروغی نے یہ حکم لے کر امام ابوحنیفہ کو کہتے ہیں کہ زمین کا منصب کن مقرر نہیں ہے اور ان امارات سے زمین کے منصب کا امکان ثابت ہوتا ہے لیکن علامہ فروغی کی کہنا صحیح نہیں ہے کیونکہ امام ابوحنیفہ زمین کے منصب کا سلطانہ امتناع نہیں کرتے بلکہ اس منصب کا امکان کرتے ہیں جس پر حکم شریعی ضمان لازم آئے ہے اور وہ منصب ان امارات سے ثابت نہیں ہے بلکہ علامہ ابن جریر اور شافعی نے تفصیل اور صحیح سے بیان کیا ہے۔

مالک زمین کا زمین کے اوپر اور نیچے تصرف کا حکم | علامہ حنفی کہتے ہیں کہ اس حدیث میں اس پر دلیل ہے کہ ہر شخص کی زمین کا مالک ہو وہ زمین کے نیچے سے اس کے اوپر تک اس کا مالک ہوتا ہے اور مالک زمین کے نیچے ہوتا ہے کہ وہ اپنی زمین کے نیچے کسی کو سرزمین کا اطلاق دیکھو دے دے اور اس سے اس کی زمین کو ضرر نہ ہو اور ہر علامہ ابن جریر نے کہا ہے کہ زمین کے نیچے کا حصہ اس کے اوپر کے حصہ کے تابع ہے اور علامہ حنفی نے کہا ہے کہ اگر کسی شخص کی زمین میں معدن یا اس کے شاہ پہنچ لیں گے اُن سے اس میں اتفاق ہے یعنی نقصان سے کہلے وہ اس کی ملکیت ہے اور میں نے کہا کہ مسلمانوں کی ملکیت ہے، بالخصوص زمین کا مالک اپنی زمین میں جہاں تک پائے ہو کہ وہ ملکیت ہے بشرطیکہ اس سے کسی کو ضرر نہ ہو، اسی طرح زمین کے اوپر جہاں تک پائے ہو تیرا ملک ہے بشرطیکہ کسی کو ضرر نہ ہو۔

زمین کے حلی یا گیس کا حکم | علامہ حنفی نے کہا کہ کسی شخص کی زمین میں کوئی معدن نکل آئے تو امام ابوحنیفہ سے اس میں دو روایتیں ہیں، ایک روایت میں ہے اس میں سے پانچویں حصہ مسلمانوں کو اور اگر مالک کو چاہے تو ایک روایت میں ہے وہ سب اس کی ملکیت ہے، ابوالخیر احمد بن حنبلہ نے روایت ہے فی الرکاز الغصص "خوفہ یما یا خیر" مختصر ہے۔

اگر کسی شخص کی زمین میں تیل یا گیس نکل آئے تو آج کل حکومت اس کو ایک سین رقم دے کر اس پر قبضہ کر لیتی ہے یہ طریقہ صحیح نہیں ہے بلکہ یہ حکومت اپنے اہل امارات منہا کرنے کے بعد مالک زمین کو ۹/۱۰ حصہ اس کو دے دے اور جب تک اس میں تیل یا گیس کا ذخیرہ باقی رہے۔

سات زمینوں کے بارے میں اثر ابن عباس | علامہ حنفی نے یہ روایت نقل کی ہے:

واخرج ابن جریر وابن ابی حاتم والحاکم وصحیحہ والبیہقی فی الشعب وفی الاسماء والصفات عن ابی الصغیر عن ابن عباس فی قولہ من الارض مثمنون قال سبعہ ارضین فی کل ارض بنی کنینکم وادھر کا دم و فوج کنسور و ابراہیم کا بڑا ہیم

حدث ابن جریر، ابن ابی حاتم والحاکم وصحیحہ والبیہقی فی الشعب وفی الاسماء والصفات عن ابی الصغیر عن ابن عباس فی قولہ من الارض مثمنون قال سبعہ ارضین فی کل ارض بنی کنینکم وادھر کا دم و فوج کنسور و ابراہیم کا بڑا ہیم

نسخہ علامہ ابو محمد بن عمر بن حنفی سنہ ۸۵۲ھ، حیدرآباد دارالعلوم، سنہ ۱۲۸۰ھ، مطبوعہ دارالعلوم، سنہ ۱۳۴۰ھ۔
نسخہ غلام الحسن بن علی بن ابی بکر بن قتیبا سنہ ۹۱۳ھ، بیروت سنہ ۱۳۸۰ھ، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم، عمان۔

وعیسیٰ کہ عیسیٰ قال البیہقی اسنادہ صحیحہ
ولکنہ شاذ ولا اعلیٰ لابی الصغری علیہ
متابعاً ۱۷
نہی ہے اور آدم کی مثل آدم ہے اور نوح کی مثل نوح ہے اور
ابراہیم کی مثل ابراہیم ہے اور اسمعیل کی مثل اسمعیل ہے۔ یہی نے
کہا ہے کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔ لیکن یہ شاذ ہے
اور اسناد ضعیف اس پر کوئی متابع نہیں ہے۔

لامحکم نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس کے اس قول کو ذکر کرنے کے بعد کہا ہے: ہذا حدیث صحیحہ
الاسناد ولہ یخبر جاحجہ اس حدیث کی سند صحیح ہے اور امام بخاری اور امام مسلم نے اس کو روایت نہیں کیا۔
علامہ زہبی نے عن عطیہ بن السائب عن ابی الصغری عن ابن عباس۔ اس سند کے ساتھ حدیث کا ذکر
کیا ہے اور کہا ہے کہ صحیح ہے۔ لیکن یہ حدیث صحیح نہیں ہے۔

آثار ابن عباس پر اشکال
حضرت ابن عباس کے اس اثر پر یہ اشکال وارد ہوئے ہیں کہ اگر ہر نبی کی رسول
اندر رسولی اثر علیہ وسلم ہو اور تمام انبیاء ہوں اور اگر وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وہم کے بعد ہی قرآن مجید انبیاء درجہ کیوں کہ آپ کے بعد ان فرما دیں ہیں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
اور اگر ان رسول میں آپ سے پہلے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو محمد وہ تمام انبیاء کے بعد
آپ کی نبوت ہے اور جب وہ تمام انبیاء نہیں ہیں تو محمد آپ کی مثل وہ ہے۔ حالانکہ اس اثر میں یہ ہے کہ ہر نبی میں
تھا کہ نبی کی مثل نبی ہے۔

اشکال مذکور کا جواب مولانا قصوری سے
مولانا فہم رنگیہ قصوری نے اس اشکال کے جواب میں کہا ہے کہ
ہر ایک کی غایت اضافی ہے نبی نبی میں رسول میں نبی نبی کی
غایت ان میں رسول کے اعتبار سے ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی غایت اس زمین میں سرور ہونے والے انبیاء
کے اعتبار سے ہے۔

مولانا قصوری کا یہ جواب اس لیے صحیح نہیں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی غایت اضافی نہیں ہے بلکہ استزائی ہے
اور آپ کی غایت قرآن مجید ثابت ہے اور قطعی اور قطعی ہے کیوں کہ آپ کی صحت قطعی ہے۔ اس قطعی اثر کی وجہ
سے قرآن مجید میں انبیاء کے قوم اور استزائی کو کو کرنا صحیح نہیں ہے۔

اشکال مذکور کا جواب شیخ نانوتوی سے
شیخ قاسم نانوتوی نے اس اشکال کے جواب میں کہا ہے:
مولانا کے خیال میں تو رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا تمام ہونا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ
کا زیادہ انبیاء میں سے نہ ہونے کے باعث ہے اور آپ سب نبی آپ میں ہی مگر اہل قہم پر مکتبہ جگہ کا تقدیم یا تاخیر میں

۱۔ علامہ مجلسی الدین سیوطی ترقی ۱۱۱۱ھ، درمشورہ ج ۶ ص ۲۸۸ مطبوعہ مطبعہ مینصر، ۱۳۳۲ھ

۲۔ امام احمد ابن محمد بن عبد اللہ بن مسلم بن یحییٰ بن عساکر ترقی ۵۲۰ھ، المستدرک ج ۲ ص ۲۹۲ مطبوعہ دارالاندلس لائبریری، مکرر

۳۔ حافظ محسن الدین ابو عبد اللہ بن محمد بن قاسم بن سنان ترقی ۸۴۸ھ، تہذیب المستدرک ج ۲ ص ۲۹۲

کو تسلیم کیا ہے جو نازل ہوئی ہے ان کی تکفیر کریں کہ ہے، اس کو جواب یہ ہے کہ تھوڑا سا کس کی اس عبارت سے
عاقبت نفاذ کا حکم لازم آئے اسے اسٹانڈنگ ہذا میں ہر زمانہ ہمیں علی الاطلاق وکلم بھی کرنا چاہیے جو ترجمہ میں غائب
ہوئی ہے جو فرق دے گا کہ اس ۱۴۲۱ھ کی تاریخ میں عبارت سے یہ ہے کہ اس کو جواب یہ ہے کہ تھوڑا سا کس
وجہ سے اعلیٰ حضرت فاضل برہوی نے ان کی تکفیر کر دی۔ (ادارہ نقالی اعلم باصواب)

بَابُ قَدْ رَالِطَرِيقِ إِذَا اخْتَلَفُوا فِيهِ

اختلاف کی صورت میں راستے کی مقدار

حضرت جہانگیر برہوی متذکرہ بیان کرتے ہیں کہ برہوی
الاصل علیہ وسلم نے فرمایا ہے راستے میں تنہا اختلافات
برتر اس کی چوتھائی سات اٹھ کر دے۔

۴۰۲۶۔ حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ عَمْرٍو عَنْ يَحْيَى بْنِ عَمْرٍو عَنْ
يُوسُفَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ أَبِيهِ عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اخْتَلَفْتُمْ فِي الطَّرِيقِ
جُمِعَ حَرْصُكُمْ تَنْبِيْهُكُمْ أَذْهَبَ.

ترجمہ: اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر آپ صاف منہ سے بتایا جائے راستہ کو میں، لیکن اگر اختلاف برتر چھ سات
اٹھ کر دے کہ چوتھائی رکھیں۔

نفس اسلام

WWW.NAFSEISLAM.COM